

১১শ বর্ষ, ২য় খণ্ড, ১ম সংখ্যা

মার্চ ১৩৪৮

সারিঙ্গ

রবীন্দ্রনাথের “চতুরঙ্গ” ও তাহার সমালোচনা

(১)

রবীন্দ্র-সাহিত্য-রসিকমাত্রেই নিশ্চয় লক্ষ্য করিয়াছেন তাঁহার রচনাবলীর মধ্যে “চতুরঙ্গের” রূপ একটু স্বতন্ত্র। উপন্যাসগুলির শ্রেণীবিভাগ করিলে “চতুরঙ্গ”কে কোন বিশেষ শ্রেণীতে ফেলা যতখানি শক্ত হইবে অন্য কোন উপন্যাসকে ফেলা ততখানি শক্ত হইবে না। হয়ত ইহার উৎকর্ষ সম্বন্ধে সাহিত্য-সমালোচকদের ভিত্তর মতভেদের একটা কারণ ইহার স্বাতন্ত্র্য। ডাঃ নীহাররঞ্জন রায় তাঁহার সুলিখিত “রবীন্দ্রসাহিত্যের ভূমিকা”য় বলিয়াছেন, “চতুরঙ্গ” লইয়া বাঙ্গালী সাহিত্যিক মহলে একেবারে উন্টারকমের মতামত গুনিতে পাওয়া যায়। কেহ কেহ বলেন রবীন্দ্রনাথের গল্প-উপন্যাসেব মধ্যে “চতুরঙ্গ” শ্রেষ্ঠগ্রন্থ। আবার কাহারও কাহারও মতে রবীন্দ্রনাথের শেষযুগের উপন্যাসসমূহের মধ্যে “চতুরঙ্গ” সর্বাপেক্ষা কাঁচা ও আংশিকের লক্ষণাক্রান্ত (fragmentary)। শেষের মতটি শ্রীকুমার বাবুর।

অদ্বৈত ডাঃ শ্রীকুমার বন্দ্যোপাধ্যায় “চতুরঙ্গ” উপন্যাসটিকে শুধু “কাঁচা ও আংশিকের লক্ষণাক্রান্ত” বলিয়াই নিরস্ত হন নাই, তাঁহার মতে ‘ইহার (অর্থাৎ ‘চতুরঙ্গের’) অস্তুর্নিহিত গমস্তাটী ভাব-গভীরতার পরিবর্তে লঘু ও ক্ষুদ্রসংস্কারী চটুলতার সহিত আলোচিত হইয়াছে। সাধারণ ঔপন্যাসিক-যে রূপ গভীর দায়িত্ববোধ ও সর্বত্রোমুখী সতর্কতার সহিত তাহার সৃষ্ট

চরিত্রদের পরস্পর সম্পর্ক ও প্রকৃতির পরিবর্তন লিপিবদ্ধ করেন এখানে তদনুরূপ কিছু নাই। শচীশ-দামিনীর সম্পর্কের অত্যধিক পরিবর্তন উচ্ছৃঙ্খল গিরিনিখরের অকারণ বক্রগতি বা খেয়ালী শিশুর লীলাচাপলের মতই ঠেকে। শচীশ ও দামিনীর ক্রতপরিবর্তনের মধ্যে তিনি ‘যেন অনেকটা নিয়মহীন উদ্দাম খেলার মত অসুস্থ’ দেখিয়াছেন। ‘যেন একটা পাগলা হাওয়া যদুচ্ছাক্রমে চরিত্রগুলিকে ইতস্ততঃ বিক্ষিপ্ত ও তাহাদের পরস্পর সম্পর্কটিকে অস্থির পরিবর্তনের ঘূর্ণাবর্তে সর্বদা বিবর্তিত করিতেছে। উদ্দেশ্য-গভীরতার অভাব সর্বত্রই পরিস্ফুট।’ নীহারবাবু তাহার গ্রন্থে শ্রীকুমার বাবুর এই মত সর্বত্র সম্পূর্ণ ভাবে খণ্ডন না করিলেও “চতুরঙ্গকে” ‘মুন্দর ও সার্থক সাহিত্য সৃষ্টি’ বলিয়াছেন এবং তাহার নিজস্ব সুললিত ভাষায় ইহার সৌন্দর্য্য এবং সার্থকতার বিস্তৃত আলোচনা করিয়াছেন। কিন্তু সৌন্দর্য্য এবং সার্থকতা সত্ত্বেও “চতুরঙ্গ” তাহার মতে ‘মহৎ সাহিত্য সৃষ্টি নয়; ইহাতে বস্তুভূমির গভীরতা আছে কিন্তু প্রসার নাই; মানব-সংসারের বিচিত্র বহুগুণীন তরঙ্গ-লীলার সঙ্গে ইহার যোগ নাই, ইহার জীবন-দর্শন খণ্ডিত, জীবনের সমগ্রতার স্পর্শ এই উপস্থানে নাই।’ যদিও “চতুরঙ্গের” বিশদ আলোচনা করিয়া তাহার যে রস ও সৌন্দর্য্য নীহারবাবু দেখাইয়াছেন সে সম্বন্ধে আমি তাহার সঙ্গে সম্পূর্ণ একমত তথাপি “চতুরঙ্গ” ‘মহৎ সাহিত্যসৃষ্টি নয়’ তাহার এই মন্তব্য স্বীকার করিতে পারিলাম না, তাহার এই মন্তব্য এবং শ্রীকুমার বাবুর মতের প্রতি লক্ষ্য রাখিয়া “চতুরঙ্গ” উপস্থানের আলোচনা করিবার জন্যই এই প্রবন্ধের অবতারণা।

(২)

শ্রীকুমার বাবু “চতুরঙ্গকে” ‘আংশিকের লক্ষণাক্রান্ত (fragmentary)’ বলিয়াছেন। এক হিসাবে সাহিত্যই আংশিক, জীবনের অংশ লইয়াই তাহার কারিবার, গোটা সম্পূর্ণ জীবনের জ্বলন্ত চিত্র সাহিত্যে সম্ভবও নয় প্রয়োজনও নয়, কেন না সাহিত্য আর যাহাই হউক না কেন, ফটোগ্রাফী নয়। বিচ্ছিন্ন অংশকে গাঁথিয়া তাহাকে একটা সমগ্রের রূপ দেওয়াই সাহিত্যিকের কাজ,

এই অংশগুলি বাছিয়া লওয়াতেই সাহিত্যিকের কৃতিত্ব, কোনগুলি রাখিতে হইবে এবং কোন অংশ বর্জন করিতে হইবে তাহা প্রথমতঃ এবং প্রধানতঃ নির্ভর করে লেখকের বিষয়-বস্তু (theme) উপর এবং তারপর তাঁহার কচি ও রসবোধের উপর। তখনই "চতুরঙ্গ"কে আংশিকতঃ দোষগ্রস্ত বলিব যখন দেখিব যে-অংশ "চতুরঙ্গ"র বিষয়-বস্তুকে সার্থকভাবে সুন্দরভাবে ফুটাইয়া তুলিবার পথে পরম প্রয়োজনীয় রবীন্দ্রনাথ তাহা বর্জন করিয়াছেন। অতএব ইহা 'আংশিকত্বের লক্ষণাক্রান্ত' কিনা তাহা বিচার করিতে হইলে ইহার বিষয়-বস্তু সম্বন্ধে আলোচনা প্রয়োজন। এই বিষয়ে বোধহয় মতভেদের অবকাশ নাই যে যে-বিশেষ সত্যটি "চতুরঙ্গ"র বিষয়-বস্তু তাহা মানবজীবনের বাহ্যিক দিক নয়, অন্তরের দিক। যুগে যুগে মানুষের আত্মা তাহার সার্থকতা খুঁজিয়াছে, সেই 'আত্মানুসন্ধানের' আকাঙ্ক্ষা সকলের জীবনে একান্ত হইয়া, একাগ্র হইয়া দেখা দেয় না। মানবাত্মার গোড়ার প্রশ্নের উত্তর তাই সকলের এক হয় না; কিন্তু এই পৃথিবীতে মাঝে মাঝে এমন জীবনও আসে যাহাদের কোন দেশের বা কালের সীমানায় বাধিয়া রাখা যায় না, যাহাদের আত্মানুসন্ধানের আকাঙ্ক্ষা আর সকল আকাঙ্ক্ষাকে ছাড়াইয়া এবং ছাপাইয়া যায়। এই বিচিত্র পৃথিবীর পটভূমিকায় 'আত্মানুসন্ধানের' এই বিরীতি অপার্থিব আকুলতাই "চতুরঙ্গের" বিষয়-বস্তু।

ঊনবিংশ শতাব্দীর শেষভাগে বাঙ্গালী সনাতনের এক অংশের উপর রবীন্দ্রনাথ এই আলোকপাত করিলেন। সেই অংশের বিস্তার উপস্থাসের পৃষ্ঠাসমষ্টি দিয়া মাপিলে একটু ভুল করার সম্ভাবনা। তাই "চতুরঙ্গের" "বস্তুভূমির প্রসার নাই" নীহার বাবুর এই কথায় সায় দিতে অগ্রিম কৃতিত্ব।

একটা সমগ্র দেশের বিচিত্র এবং বিভিন্ন, অগণিত নরনারী ইহাতে ভিড় করিয়া দাঁড়ায় নাই সত্য কিন্তু বিষয়-বস্তুর দিক দিয়া বিচার করিলে এবং এই উপস্থাসে সমস্ত আলোচনা সংক্ষেপধর্মী, বিক্ষেপধর্মী নয় একথা স্বরণ রাখিলে এখানে বিচিত্র মানুষের প্রাচুর্য্যই চোখে পড়িবে, অভাব অনুভূত হইবে না। শুধু পৃষ্ঠার তুলনায় নয়, চরিত্র সম্পদে ও সংখ্যায় এবং সামাজিক বিষয়বস্তু এবং সংঘাতের ইজিতের দিক দিয়া বিচার করিলেও ইহার বস্তুভূমির প্রসার "চোখের

বালি"র চেয়ে বেশী এবং বোধহয় "গোরা"র চেয়েও খুব কম হইবে না। "চতুরঙ্গ"র "জ্যাঠামশায়" অংশে শচীশ এবং জীবিলাসকে বাদ দিলেও জ্যাঠামশায়, হরিমোহন, পুরন্দর, পুরন্দরের স্ত্রী, ননীবালা এবং এমন কি চামারগুলা পর্য্যন্ত রহিয়াছে। ইহারা আপনাপন ব্যক্তিত্বের বৈশিষ্ট্যে জীবন্ত, সজ্জ সজ্জ ইহারা ইহাদের কালের এবং সমাজের বিভিন্ন type-এর প্রতিনিধি। বঙ্গদেশের সামাজিক ইতিহাসে ইহাদের প্রত্যেকেরই স্থান আছে।

বস্তুতঃ ঊনবিংশ শতাব্দীর শেষভাগে এবং বিংশ শতাব্দীর প্রথম ভাগে মধ্যবিত্ত সমাজের যে চিত্র ইহাতে রহিয়াছে তাহাতে আর্টিষ্টের সমগ্রতা এবং নৌবান্য-বোধ ক্ষুদ্র হয় নাই তাহা সম্পূর্ণভাবে পরিষ্কৃত হইয়াই আছে। মানবাত্মার আত্মসম্মানের ব্যাকুলতা ইহার মূলকথা হইলেও এবং এই মূলকথাটি উপভ্রান্তের কেন্দ্রস্থলে থাকিলেও ইহাতে আগাগোড়া সমাজের একাংশের জীবনের সমগ্র প্রতিকৃতি মিলে। ননীবালা-পুরন্দরের কাহিনীতে কি সমাজের ছবি পাই না? জগমোহন, হরিমোহন, পুরন্দর, শচীশের পরম্পরের কার্য্যে এবং প্রকৃতিতে তাদের দেশের সমাজ এবং শিক্ষা কি কোন ছাপ রাখিয়া যায় নাই? উইলকিন্সের অধ্যাপকতা এবং তাহার প্রেব কি বাংলাদেশের ঊনবিংশ-শতাব্দীর ইতিহাসে অবাস্তব? নবীনের জীব আত্মহত্যা কি বাংলা দেশের সমাজ-জীবনের একটা প্রচ্ছন্ন অসুস্থতার সন্ধান মিলে না? জগমোহনের নাস্তিকতা এবং লীলানন্দ স্বামীর কীর্ত্তন-রস-বিলাস, ইহাদের স্থান কি বাংলা-দেশে, এই সমাজে ছিল না? একটা বিশেষ কালের এবং সমাজের যে জীবন 'চতুরঙ্গ' পাই তাহা শুধু বিচিত্র নয় তাহাতে প্রাচুর্য্যের এবং সমগ্রতার ছাপ রহিয়াছে।

রবীন্দ্রনাথ "চতুরঙ্গ" অনেক উর্দ্ধলোকে বিচরণ করিয়াছেন সত্য, কিন্তু মাটির পৃথিবীকে ভুলিয়া যান নাই, আধ্যাত্মিক জীবনের উচ্চস্তরে উঠিয়াছেন বলিয়া সামাজিক জীবনের নিম্নভূমি তাহার দৃষ্টির বাহিরে চলিয়া যায় নাই; বিস্তৃত আলোচনা না থাকা সত্ত্বেও "চতুরঙ্গের" বস্তুভূমি একটা সমাজ এবং একপুরুষেরও, বেশী লইয়া বিস্তৃত একথা স্বরণ রাখিতে হইবে। "মানব সংসারের বিচিত্র বহুযুখীন তরঙ্গলীলার সজ্জ ইহার কোন ঘোণ নাই"—এ কথাও সম্পূর্ণ সত্য নয়। তাই যদি হইবে তবে জ্যাঠামশায়ের জীবনে

‘প্রচুরতম মানুষের প্রভূততম সুখসাধনের’ কি অর্থ হয়, চামারগুলির কি অর্থ থাকে, ননীবালা “নষ্ট” হয় কেমন করিয়া, শচীশের ননীবালাকে বিবাহ করিবার প্রস্তাবে হরিমোহন ক্রোধে ‘পাগল’ হন কেন? কাপুরুষ পুরন্দর আত্মহত্যার ভয় দেখায় কেন এবং পুরন্দরের স্ত্রী তাহার জবাবে ‘তাহা হইলে তো আমার হাড় জুড়ায়’ এই দাম্পত্য সত্য তারত্বের ঘোষণা করে কেন? ইংরাজের আইন আদালত, জেলা কোর্টের মুনসেফ, জগমোহনের আদালতে কবুল এই সমস্তই বা গল্পে স্থান পায় কেমন করিয়া? ননীবালার আত্মহত্যায় বা শচীশ-দামিনী-শ্রীবিলাসের জীবন-নাটো আকর্ষণ-বিকর্ষণ-ঐদামীন্য-ঈর্ষায়ও কি ‘মানব সংসারের বিচিত্র বহুমুখীন তরঙ্গলীলার’ সন্ধান পাওয়া যায় না? আসল কথা তরঙ্গলীলা যে বিচিত্র এবং বহুমুখীন তাহার আভাষ আছে কিন্তু তাহার বিস্তৃত আলোচনা নাই, কাজেই “চতুরঙ্গের” বস্তুভূমির প্রশ্ন নাই একথা সত্য নহে, বস্তুতঃ “চতুরঙ্গে” যে সাংসারিক জীবনের বিস্তৃত সামাজিক বা রাজনৈতিক আলোচনা নাই তাহা নীহারবাবু এবং অন্যান্য সমালোচকগণও লক্ষ্য করিয়াছেন এবং এই পুস্তক যে সংস্কৃতময় তাহা স্বীকার করিয়াছেন। এতখানি সংহতির ও সংবরণক্ষমতার পরিচয় রবীন্দ্রনাথ বোধহয় আর কোনও পুস্তকে দেন নাই। তুলিকার স্বল্প কয়েকটি অঁচড়ে এতগুলি প্রাণীর জীবন্ত ছবি-তিনি এই উপজ্ঞাসে অঁকিয়াছেন। হয়ত অঁচড় অনেকগুলি পড়িলে “শেষের কবিতা”র মত “চতুরঙ্গ” সম্বন্ধেও বঙ্গদেশের সাহিত্যিক মহলে কোন মতবৈধ থাকিত না। কিন্তু সাহিত্য হিসাবে “চতুরঙ্গের” স্বাভাব্য এবং উৎকর্ষ বৃদ্ধিতে হইলে এই সংহত রূপের মূল্য জানিতে হইবে। বৃদ্ধিতে হইবে চরিত্র-গুলি ফুটাইয়া তুলিতে রবীন্দ্রনাথ ইচ্ছা করিয়াই বহুবাক্যব্যয় করেন নষ্ট, বহু বিচিত্র ঘটনার সমাবেশ এবং ঘাতপ্রতিঘাতের চিত্র দেখান নাই, এবং বিস্তৃতভাবে মনস্তত্ত্ববিশ্লেষণও বর্জন করিয়াছেন। ইহাতে একদিকে যেমন স্বল্পকথায় অনেক কিছু প্রকাশ করিয়াছেন ও এই হিসাবে তাহার অসাধারণ ক্ষমতার পরিচয় পাওয়া যায়, অন্যদিকে তাহার “গভীর দায়িত্ব বোধ” ও “সর্বতোমুখী সতর্কতা” তাহাকে মূল বিষয়-বস্তুর দিকে সঙ্কুপ রাখিবার অবকাশ দিয়াছে। তাই উপজ্ঞাসের যে জায়গাটা কেন্দ্রস্থল সেখানে বহু জন-প্রাণীর ভিড় নাই। তাই “জ্যাঠামশায়” অংশে যে পরিমাণ নরনারী আসিয়া

ভিড় করিয়া দাঁড়াইয়াছে “শচীশ”, “দামিনী”, “শ্রীবিলাস” অংশে তাহার অর্ধেকও নাই, তাই “জ্যাঠামশায়” অংশে যে শক্তি একটা সমাজ এবং পরিবেশ সৃষ্টি করিতে নিয়োজিত হইল তাহা অল্প তিন অংশে শচীশ-দামিনী-শ্রীবিলাসের পরস্পরের জীবনের ঘাতপ্রতিঘাতের ভিতর দিয়া মানব জীবনের একটা পরম সত্য আবিষ্কারের সাধনায় প্রয়োগ করা হইয়াছে। “জ্যাঠামশায়” অংশে বিচার করিতে হইলে প্রথমেই মনে করিতে হইবে যে এই অংশ সমগ্র উপন্যাসের পটভূমিকা। এইখানে উপন্যাসের নায়কের আরম্ভ, তাহার প্রকৃতি এবং তাহার সমাজিক পরিবেশের চিত্র এইখানে নাই।

তখন ঊনবিংশ শতাব্দীর শেষভাগ, বাংলাদেশের যারা জ্ঞানী, যারা বিদ্বান, যারা মনীষী তাঁরা নূতন শিক্ষার প্রেরণার কার্যযোগে উদ্বুদ্ধ, positivist-দের বিরাট ঐকান্তিকতা তাঁদের শিরায় শিরায় প্রবাহিত। যাহা কিছু স্পষ্ট, বুদ্ধি এবং ইন্দ্রিয়গ্রাহ্য তাহাই তাঁহারা স্বীকার করিয়া নিয়াছেন, অস্পষ্ট ধোঁয়ার পিছনে ছুটিয়া আধ্যাত্মিক উন্নতিতে তাঁহারা বিশ্বাসী নহেন। “প্রচুরতম মানুষের প্রভুততম সুখসাধনই” তাঁহাদের ভ্রত। Positivism-এর এই স্পষ্ট, জাগ্রত বুদ্ধিতে প্রতিষ্ঠিত জগন্মোহন এই সমাজের পুরন্বিত ব্যক্তি। তাঁহার বীৰ্য্য এবং নিষ্ঠা এই সমাজের আকাশে জ্যোতিষ্কের মত ফুটিয়া উঠিয়াছে। কিন্তু এই সমাজে শুধু বলিষ্ঠ জগন্মোহনের বাস বলিলে ভুল হইবে, তাঁহার ‘উন্টা প্রকৃতির’ ভাই নিবিরোধ, প্রবলের ভক্ত, স্নেহকাতর, ভীকৃষভাব হরিমোহনও তাঁহার স্থান অধিকার করিয়া ‘দিব্য বাঁচিয়া’ আছেন; অতিরিক্ত আদরে নষ্ট কোপনস্বভাব, চরিত্রহীন, ছলল পুরুন্দরও এই সমাজে বাস করিয়াই বিবাহের চতুঃসীমানার বাহিরে অভিযান চালান এবং ইহারই বিরুদ্ধে তাহার স্ত্রী অধ্যবসায় সহকারে প্রতিবাদ জানাইতে কসুর করে না।

বিধবা ননীবালাও আপনার মারীজদয়ের ছলিত ধন এক অপদার্থের চরণে সমর্পণ করিয়া দেউলিয়া হইয়া এই সমাজেই বাঁচিয়াছিল। ভালয় মন্দে, শক্তিতে দুর্বলতায় ভরা এই যে বাঙ্গালী মধ্যবিত্ত সমাজ ইহার কোলেই শচীশের জন্ম এবং এই সমাজেই জ্যাঠামশায়ের শিষ্য-সাহচর্য্যে সে মানুষ হইয়াছে। আত্মানুসন্ধানী শচীশকে বুদ্ধিতে হইলে তাহার জীবনে এই জ্যাঠামশায়ের দান এবং প্রভাব অরণ রাখা অত্যাবশ্যক। মূল বিষয়বস্তু বুদ্ধিবার জন্ত

‘জ্যাঠামশায়’ অংশে যতটুকু প্রয়োজন ততটুকু বলা হইয়াছে। কোন কিছু বাদ পড়িয়া যায় নাই বাহাতে ইহাকে fragmentary বলা যাইতে পারে। এখানে একটি আপত্তির উল্লেখ করি। কিছুকাল পূর্বে কথাগ্রন্থে একজন বিশিষ্ট লক্ষপ্রতিষ্ঠ লেখক “চতুরঙ্গ”র কথা ভুলিয়া বলিয়াছিলেন যে বইখানিতে ক্রটি রহিয়াছে এবং দৃষ্টান্তস্বরূপ তিনি বলিলেন যে ননীবালা আত্মহত্যা করিবার পূর্বে যে চিঠিখানা রাখিয়া যায় তাহাতে লেখা আছে “...কিন্তু তাঁকে যে আত্মও ভুলিতে পারি নাই।.....” এই তাঁকে ভুলিতে না পারার জন্যই ননীবালা শচীশকে বিবাহ করিতে সক্ষম হয় নাই। এই “তাঁকে” কাহাকে উল্লেখ করিয়া বলা হইয়াছে যে সম্বন্ধে উপরোক্ত লেখক মহাশয়ের মনে সংশয় আছে। আমার ধারণা ছিল এই “তাঁকে” যে পুরন্দরের উদ্দেশ্যে লেখা এ বিষয়ে মতবৈধ থাকিতে পারে না; সে কথা বলিলে তিনি বলিলেন যে ননীবালা ‘বিধবা’ ছিল, সে তাহার স্বামীরও ভো উল্লেখ করিতে পারে।

যে পুরন্দর তাহাকে লাথি মারিয়া অর্ধরাত্রে বাড়ী হইতে বাহির করিয়া দিয়াছিল সে পুরন্দরের প্রতি এত প্রেমে তিনি বিশ্বাস স্থাপন করিতে পারিতেন না, বিশেষতঃ রবীন্দ্রনাথ স্পষ্ট করিয়া বলেন নাই যে সে পুরন্দরকে ভালবাসিয়াছে। যেহেতু রবীন্দ্রনাথ এখানে স্পষ্ট নন এবং আমাদের সংশয় উৎপন্ন হইতে পারে এবং হইয়াছে, অতএব তাহার এখানে একটু ক্রটি রহিয়া গিয়াছে। এ কথার উত্তর আছে। যদি ধরিয়া লওয়া যায় যে এ বিষয়ে অনেকের সংশয় উপস্থিত হইতে পারে তবে তাহা রবীন্দ্রনাথের ক্রটি নাও হইতে পারে। প্রথমতঃ, ননীবালার স্বামীর সঙ্গে “চতুরঙ্গ” উপজ্ঞাসের কোন সম্পর্ক নাই, তাহার কথা আমরা জানিনা, তাহার সম্বন্ধে আমাদের কৌতূহল জন্মিতে পারে এমন কোন ইঙ্গিত রবীন্দ্রনাথ দেন নাই। ননীবালার মৃত স্বামী উপজ্ঞাসের পক্ষেও যুক্ত। দ্বিতীয়তঃ, যদি কাহারও মনে কিছু সংশয় থাকে তবে শচীশের ‘ডায়ারী’র উল্লেখ করিলেই তাহার নিরসন হইবে: “ননীবালার মধ্যে আমি নারীর এক বিধরূপ দেখিয়াছি,—অপবিত্রের কলঙ্ক যে নারী আপনাতে গ্রহণ করিয়াছে, পাপিষ্ঠের জন্য যে নারী জীবন দিয়া ফেলিল....” ননীবালা পুরন্দরের সম্মান গর্ভে ধারণ করিয়াছিল এবং পুরন্দর ‘অপবিত্র’ এবং ‘পাপিষ্ঠ’ এ সম্বন্ধে সন্দেহ নাই, ননীবালার স্বামী পাপিষ্ঠ কি

পুণ্যাত্মা তাহা “চতুরঙ্গ” পাঠকের জানিবার উপায় নাই। যে পুরুষকে একবার হৃদয় দান করিয়াছে, তাহার বর্বর অত্যাচারে ভীত হইয়াছে কিন্তু তাহাকে তুলিতে পারে নাই, ঘৃণা করিতে ক্ষম হইয়াছে, এমন নারীর দৃষ্টান্ত কি বাঙ্গালী সাহিত্যে এবং সমাজে বিরল? রবীন্দ্রনাথেরই “বিচারক” গল্পেই কি এমন নারীর দৃষ্টান্ত মিলে না? রবীন্দ্রনাথ নিজেও “চতুরঙ্গ”ই এই ইঙ্গিত করিয়াছেন যে মেয়েরাই এমন পুস্তক জন্ম আপনার বরণমালা গাঁথে যে-লোক সেই মালা কামনার পাকে দলিয়া বীভৎস করিতে পারে। ইহা অস্বস্ত্যমন্তব্য বিরোধী নয় এবং অস্বাভাবিক নয়। জীবনে ইহা অহরহই ঘটিয়া থাকে।

(৩)

“চতুরঙ্গ”র চারি অংশ সবুজপত্রের চারিটি সংখ্যায় প্রকাশিত হয়। চারি অংশ একত্র ভাবে পুথির আকারে যখন দেখা দিল তখন কতক অংশ পরিত্যক্ত হইয়াছিল। ছাংখের বিষয় এই পরিত্যক্ত অংশগুলিসহ “চতুরঙ্গ”র সম্পূর্ণ কোনও সংস্করণ আজও বাহির হয় নাই। এই পরিত্যাগ সর্বত্রই উপস্থানের পক্ষে ভাল হইয়াছে বলিয়া মনে হয় না। লীলানন্দ স্বামীর চিত্রটা উপস্থানে অত্যন্ত দ্ব্যময়, অবশ্য শচীশের প্রয়োজনেই লীলানন্দ স্বামীর সৃষ্টি, এই হিসাবে লীলানন্দ স্বামী অপ্রধান চিত্র, তথাপি লীলানন্দ স্বামী উপস্থানের পৃষ্ঠার অনেকগুলি পাতা জুড়িয়া আছেন, পরিত্যক্ত অংশে লীলানন্দ স্বামীর চেহারার যে বর্ণনা আছে তাহা পরিত্যাগ না করিলেই বোধহয় ভাল হইত, অস্বস্ত্য তাঁহার চিত্রটা আরও একটু স্পষ্ট হইত। সবুজপত্রে যে আকারে উপস্থানসখানা বাহির হইয়াছিল সেই আকারে চতুরঙ্গের একটা সংস্করণ বাহির করার বোধহয় প্রয়োজন রহিয়াছে। মাসিক কাগজে ধারাবাহিক ভাবে প্রকাশিত উপস্থানের একটি বৈশিষ্ট্য “চতুরঙ্গ”র প্রথম অংশে বিশেষ ভাবে বর্তমান। “জ্যাঠামশায়” অংশ পড়িলে মনে হইবে ইহা স্বয়ং-সম্পূর্ণ; এবং শুধু এইটুকু লিখিয়া রবীন্দ্রনাথ ইহাকে একটি ছোট গল্প বলিয়া চালাইলে ইহা আংশিকবন্দোবস্তীন একটি আদর্শ ছোটগল্প হইত এ বিষয়ে সন্দেহ নাই। যদিও “জ্যাঠামশায়” হইতে “শচীশে” বাইতে কোন বেগ পাইতে হয় না

তথাপি “শচীশের” সাহায্য ছাড়াই “জ্যাঠামশায়” দাঁড়াইতে এবং স্থিতি লাভ করিতে পারে। “শচীশ” “দামিনী” “শ্রীবিলাস” এই তিন অংশ আরও অবিস্ফোক্ত ভাবে যুক্ত। উপন্যাসটি সমগ্রভাবে বিচার করিতে গেলে বলিতে হইবে “জ্যাঠামশায়” অংশ উপক্রমদিকা, “শচীশ” “দামিনী” অংশ ‘মূল উপন্যাসের কেন্দ্রস্থল,’ “শ্রীবিলাসে” উপন্যাসের সমাপ্তি। এই হিসাবে “চতুরঙ্গ” নামও যেমন সার্থক তাহার কলাকৌশলও সার্থক। “জ্যাঠামশায়” অংশ শেষ হইয়া “শচীশ” আরম্ভ হইল। জ্যাঠামশায়ের মৃত্যু হইল। তাঁহার মৃত্যুর পর শচীশের অবস্থা হইল, ‘হাল ভাঙ্গা নৌকার মত।’ ‘জ্যাঠামশায়ের ভিতর দিয়াই সে আপনার যাত্রা কিছু পাইয়াছে এবং তার মধ্য দিয়াই সে আপনার যাত্রা কিছু দিয়াছে।’ তাঁহার মৃত্যু প্রথমটা যেন শচীশেরও পরম মৃত্যু বহন করিয়া আনিল।

‘একভাবে যাত্রা “না” আর একভাবে তাহা যদি “হাঁ” না হয় তবে সেই ছিন্ন দিয়া সমস্ত জগৎ যে গলিয়া ফুরাইয়া যাইবে’। মনে হইল শচীশের সমস্ত জগৎও যেন জ্যাঠামশায়ের মৃত্যুরূপ ছিন্ন দিয়া গলিয়া গেল। সে অদৃশ্য হইল এবং দুই বৎসর পর সংবাদ আসিল যে লীলানন্দ স্বামীর সঙ্গে ‘কীর্তানে মাতিয়া করতাল বাজাটয়া পাড়া অস্তির কণিয়া নাচিয়া বেড়াইতেছে।’ শ্রীবিলাস ইহাতে ফুৎক, ফুৎক, আহত অহুভব করিল এবং শচীশের সঙ্গে দেখা করিবার উদ্দেশ্যে লীলানন্দ স্বামীর কাছে পৌঁছিল এবং ক্রমে সেও শচীশের সঙ্গে লীলানন্দ স্বামীর শিষ্য গ্রহণ করিয়া নাচিয়া বেড়াইতে লাগিল। এতখানে শচীশের সঙ্গে শ্রীবিলাসের পার্থক্য বিশেষ ভাবে লক্ষ্য করিবার বিষয়। ডাঃ সুবোধচন্দ্র সেনগুপ্ত বলিয়াছেন, “শচীশের জীবনের কোন এক অংশের বিস্তৃত আলোচনা বা পুঙ্খানুপুঙ্খ বিশ্লেষণ নাই, কারণ শচীশ কোনও একটি বিশিষ্ট ব্যক্তিমাত্র নহে, সে মানবের রসামুসন্ধিৎসার প্রতীক।” বিস্তৃত আলোচনা বা পুঙ্খানুপুঙ্খ বিশ্লেষণ “চতুরঙ্গে” বিরল। সুবোধবাবু এই গ্রন্থের যাত্রাদগকে ‘রক্তমাংসের গড়া মানুষ’ বলিয়াছেন তাহার অর্থাৎ ননী-বাল্য, দামিনী, লীলানন্দস্বামী, শ্রীবিলাস এদের সম্বন্ধেও শচীশের চেয়ে বিস্তৃত আলোচনা নাই। বিস্তৃত আলোচনা বা বিশ্লেষণ অভাবে ইহারও যেমন রক্তমাংসে গড়া মানুষ শচীশও তেমনি। শচীশের কাছে অস্ত্রের ‘আইডিয়া’

মাত্র হইতে পারে কিন্তু “চতুরঙ্গ” উপন্যাসের শচীশ শুধু ‘আইডিয়া’ নয়, শুধু ‘প্রতীক’ নয়। শচীশের একটা ব্যক্তিগত বৈশিষ্ট্য আছে, তবে সে বৈশিষ্ট্য তাহার নিজস্ব। সে অরূপের দাবী স্বীকার করিয়া নিয়াছে কিন্তু রূপকে অগ্রাহ্য করে নাই, অস্ত্রান্ত্র দশজন সামাজিক জীবের যে বৈশিষ্ট্য তাহা তাহার চরিত্রেও পাই। তাহাকে শুধু ‘প্রতীক’ বলিলে তাহার প্রতি এবং উপন্যাস-স্রষ্টার প্রতি অবিচার করা হয় বলিয়া আমার মনে হয়।

সুবোধবাবু যদিও শচীশকে “রসাত্মকসংসার প্রতীক” বলিয়াছেন তবু ইহা যে সম্পূর্ণ রূপক নয় তাহা অবশেষে স্বীকার করিয়াছেন: “কবির এই চিত্রে রূপ ও অরূপের সংঘর্ষ অপরূপ অভিব্যক্তি পাইয়াছে, ইহা নিছক রূপক নহে, আবার শুধু কাহিনীমাত্র নহে।” আমাদের কাছে কিন্তু “চতুরঙ্গ” মোটেই ‘রূপক’ মনে হয় নাই। শচীশ জীবিলাসের মত বুদ্ধিতে প্রতিষ্ঠিত নয়, জ্যাঠামশায়ের মত বুদ্ধি এবং কর্মযোগে বিশ্বাসী নয়, তাই তাহার সূক্ষ্ম সত্তা সাধারণ পাঠকের কাছে ততটা কুলভাবে স্পষ্ট না হইতে পারে। কিন্তু তাই বলিয়া রবীন্দ্রনাথ শচীশকে কখনই শুধু একটা প্রতীক বলিয়া কল্পনা করেন নাই। তিনি শচীশকে ফুটাইয়া তুলিয়াছেন জীবিলাসের সঙ্গে তুলনায় বৈপরীত্যে। শচীশ ‘না’-এর শূন্য ভরাইবার জন্য ‘হাঁ’ খুঁজিয়া বেড়াইতে বেড়াইতে লীলানন্দ স্বামীর সংকাৎ পায় এবং যে নিষ্ঠা সহকারে বা সে জল্লাঠা-মশায়ের শিষ্যত্বে আপনার সার্থকতা খুঁজিয়াছিল সেই নিষ্ঠা লীলানন্দ স্বামীর শিষ্যত্বেও সে অক্ষুণ্ণ রাখিয়াছিল।

নিজেকে একটা সত্যে সুপ্রতিষ্ঠিত করিতে না পারিলে তাহার আত্মার শান্তি মিলিতেছিল না। সে বন্ধুর খোঁজে আসিয়া বজ্রবাৎসল্যের টানে লীলানন্দ স্বামীর শিষ্যত্ব গ্রহণ করে নাই। নিজেকে রাখিয়া ঢাকিয়া ভাগ করিয়া সে এই নূতন সত্যে আত্ম-সমর্পণ করিতে চেষ্টা করে নাই। জীবিলাস সাদা চোখে বুদ্ধিকে জাগ্রত রাখিয়া রসের সাগরে ডুব দিবার চেষ্টা করিয়াছিল, ইহার মধ্যে আপনাকে হারাইতে চায় নাই। জীবিলাসের সঙ্গে শচীশের এই বৈপরীত্য দ্বারা শচীশের আত্মাত্মসন্ধানের বিপুল ব্যাকুলতা আমরা বুঝিতে পারি। জীবিলাস চরিত্র সমস্ত উপন্যাস বুঝিবার পক্ষে যেমন প্রয়োজন তেমনি বিশেষ করিয়া শচীশকে বুঝিবার পক্ষেও অত্যাৱশ্যক। বুদ্ধিতে

শচীশ শ্রীবিলাসের চেয়ে ন্যূন ছিল না, তথাপি শচীশের যুক্তির অসারতা বুঝিতে শ্রীবিলাসের বিলম্ব হয় নাই। সে বুঝিয়াছিল "ভরকের কর্ম নয়"। কেন না শচীশ বুদ্ধিকে জাগ্রত, স্বতন্ত্র রাখিয়া রসের সাগরে ডুব দেয় নাই।

তাহার জীবনে শ্রীবিলাসের মত বুদ্ধিই তখন প্রধান নয়। বলাবাহুল্য শচীশ তখন ও ভয়াবহ পরধর্মের চলিয়া তুলই করিতেছে। হয়ত সত্যের কঠিন পথ তুলের কণ্টকেই ভরা থাকে বলিয়া। কিন্তু 'পরধর্মো ভয়াবহ' এই সত্য বুঝিবার পূর্বেই দামিনী আসিয়া রক্তভূমিতে উপস্থিত হইল। এই দামিনী ননীবালা নয়, অর্থাৎ নূতন শিক্ষার আলোক তাহার ঘরে আসিয়াছে, তাহাকে আত্মসম্মানের উপর প্রতিষ্ঠিত করিবার সুযোগ এবং সাহস দিয়াছে, অত্মায়কে অস্বীকার করিয়া তাহাকে আঘাত করিয়া প্রতিশোধ লইতে শিখিয়াছে। ননীবালা এবং দামিনী যে তাহাদের প্রতি অত্মায়কে যথাক্রমে স্বীকার এবং অস্বীকার করিতে প্রস্তুত ইহাতে তাহাদের ব্যক্তিগত চরিত্রের বিভিন্নতাই যে শুধু প্রকাশ পাইয়াছে তাহা নয়, সঙ্গে সঙ্গে বাঙ্গলা দেশের দুই পুরুষ নারীদের বিভিন্ন আদর্শও ব্যক্ত করা হইয়াছে। দামিনী স্কুল অধ্যাপিকা প্রণয়ীকে আজও তুলিতে পারে নাই বলিয়া অস্ত পুরুষকে কিবাহে অনিচ্ছুক হইতে কি না সম্ভব। "ভক্তির দম্ভাবৃত্তি" দামিনীকে বিজ্রোহী হইতে শিখাইয়াছে। এই বিজ্রোহী দামিনীকে লইয়া লীলানন্দ স্বামী বিপদে পড়িলেন। তাহার আদর্শ, কথার এবং কার্য্যে অবস্থা দেখানোই যেন বিধবা জীবনে দামিনীর একমাত্র কর্তব্য। এমন সময় শচীশ এবং শ্রীবিলাসের সঙ্গে দামিনীর দেখা হইল। তারপরই "অঘটন" ঘটতে সুরু হইল। এই অঘটনের ইতিহাস তিনটি অংশে ভাগ করা যাইতে পারে। প্রথম শচীশের প্রতি দামিনীর আকর্ষণ এবং শচীশের সেই দিকে লক্ষ্যহীনতা। তাহার দৃষ্টি দামিনীর ব্যর্থতায় এই অংশে ছেদ পড়িল। দ্বিতীয় অংশে দামিনীর শচীশকে তুলিবার চেষ্টা, শচীশের প্রতি উদাসীনতার এবং শ্রীবিলাসের প্রতি আকর্ষণের ভান, শচীশের দামিনীর প্রতি আকর্ষণ এবং চিস্তাচকলতা। তৃতীয় অংশে শচীশের সমুদ্রতীরে গমন, কিছুকাল পর গৃহে প্রত্যাগমন, দামিনীর সঙ্গে মিটমাট, দামিনীর স্বাভাবিক ভাবে চলিতে

প্রতিশ্রুতি দান। কিন্তু ইহাতেও শচীশের আত্মা শান্তি পাইল না। এতদিন দামিনীর মাধুর্য্য সে দেখিয়াছে, দামিনীকে দেখে নাই, তাহার “প্রণতি টুকু আপনাতর রস সাধনার মসলার মত ব্যবহার করিয়া ছিল”। এবার দামিনীকে এত বেশী করিয়া দেখিতে লাগিল যে “তাকে কোন মতেই একটা ভাবরসের রূপকমাত্র বলিয়া মনে করিতে পারে না,” এমন সময় নবীনীর স্ত্রী বিধ্বাটয়া মরিল। এই মৃত্যু শচীশ এবং দামিনীর এই গতদিনগুলির সম্পর্কের পরিণতির মুষ্টিটি দামিনীর সামনে স্পষ্ট করিয়া ধরিয়া দিল। দামিনী বুঝিতে পারিল, যে-পথে সে চলিয়াছে সে পথ কল্যাণ আনিবে না, এই রসের পথে চলিতে বিমুগ্ধ হইয়া শচীশের কাছে সে শিষ্টাচার যাক্ষা করিল, বলিল, “তুমিই আমার গুরু হও। আমি আর কাহাকেও মানিব না। তুমি আমাকে এমন কিছু দাও যা এ সমস্তের চেয়ে অনেক উপরের জিনিষ যাহাতে আমি বাঁচিয়া যাইতে পারি। আমার দেবতাকেও তুমি আমার সঙ্গে মজাইয়ো না”।

বোধহয় নবীনীর স্ত্রীর আত্মহত্যার পূর্ব পর্য্যন্ত শচীশ দামিনীর সম্পর্কের ভিতরে সমালোচকের সংশয় ঢুকে নাই। কিন্তু শচীশ যেই দামিনীর আকুল প্রার্থনায় তাহার গুরু হইতে রাজী হইল তখনই সমালোচক প্রসন্ন তুলিয়াছেন। আমার মনে হয় শচীশ-দামিনী-ঈবিলাসের পরস্পরের আকর্ষণ বিকর্ষণে জীবনের এই যে তরঙ্গ লীলানন্দ স্বামীর আশ্রমে উৎক্লিষ্ট হইল এবং তাহাকে শেষ পর্য্যন্ত ভাঙ্গিয়া দিয়া গেল, সেই তরঙ্গ আশ্রয় করিয়া রবীন্দ্রনাথ এই উপলক্ষ্যে যে জীবন কাব্য রচনা করিলেন তাহার তুলনা মিলে না। অথচ বিন্ময়ের বিষয় এই জায়গাটায়ই বিশিষ্ট সমালোচকেরা বাধা পাউয়াছেন। ঐকুমার বাবু শচীশ-দামিনীর সম্পর্কের পরিবর্তনের অতর্কিততায় একটা নিয়মহীন উদ্ভাস খেয়ালের সন্ধান পাউয়াছেন। শুধু ঐকুমার বাবু নন, পূর্বোক্ত বিশিষ্ট লেখকও শচীশের সঙ্গে দামিনীর বিবাহ দেওয়া চলিল না বলিয়া দুঃখ প্রকাশ করিয়াছেন। এই মন্তব্যে প্রথমটা অত্যন্ত বিন্মিত হইয়াছিলাম এবং ঐকুমার বাবু যদিও এই কথা বলেন নাই তবু মনে হইয়াছে শচীশ দামিনীর বিবাহ হইলে হয়ত তিনিও তাহাদের সম্পর্কে অতর্কিত পরিবর্তন ঘটাইয়াছে বলিয়া নালিশ আনিভেন না। যেখানে নর-নারীর অব্যক্ত আকর্ষণ, উদাসীনতার ভান, ঈর্ষ্যার ক্ষুণ্ণতা সেখানে যদি ব্যাপারটা শেষ

যেখানে বিরাট শক্তির (greatness of power) প্রকাশ সেখানেই sublimity। হিমালয় পর্বতে বিরাট শক্তির প্রকাশ আছে বড়িহাই তাহা sublime, টুর্গনিভের গল্পের চড়ুই পাখী * কুজ হইলেও সম্মানকে রক্ষা করিতে গিয়া কুকুরের সঙ্গে লড়াই করিয়া প্রাণ দিয়া যে বিরাট মাতৃশক্তির পরিচয় দিয়াছে তাহাতে সে sublime হইয়াছে। "চতুরঙ্গ" শচীশের যে বিরাট ব্যাকুলতা, তাহার যে নিদারুণ অন্তঃকর্ষন ফুটিয়া উঠিয়াছে তাহাতে মানুষের কি বিশালতা, মানবাত্মার কি বিপুল গভীর শক্তি, প্রকাশ পাইয়াছে তাহা উপলব্ধি করিলে "চতুরঙ্গ"কে great বলিতে কাহারও আপত্তি হওয়া উচিত নয়। জীবিলাস তাহার অতিশয় সংযত ভাষায় যে স্বপ্নের চেহারা আমাদের কাছে প্রকাশ করিয়াছে তাহার কিছু কিছু উদ্ধৃত করিলে ব্যাপারটা বোঝা হয়ত কঠিন হইবে না। "যাই বল আমি শচীশের এই সাধনার ব্যাকুলতা বুঝিতে পারি না। এক দিন তো এ জিনিষটাকে হাসিয়া উড়াইয়া দিয়াছি, এখন, আর যাই হোক, হাসি বন্ধ হইয়া গেছে। আলোর আলো নয়, এ যে আগুন। শচীশের মধ্যে ইহার দাহটা যখন দেখিলাম তখন ইহাকে লইয়া জ্যাঠামশায়ের চ্যালাগিরি করিতে আর সাহস হইল না। কোন ভূতের বিখ্যাসে ইহার আদি এবং কোন অদ্ভুতের বিখ্যাসে ইহার অন্ত তাহা লইয়া হার্কট স্পেলবারের সঙ্গে মোকাবিলা করিয়া কি হইবে—স্পষ্ট দেখিতেছি শচীশ অলিভেছে, তার জীবনটা এক দিক হইতে আর এক দিক পর্য্যন্ত রাজা হইয়া উঠিল।" (১১৪ পৃঃ) "এখন স্থির হইয়া বসিয়াছে, মনটাকে আর চাপিয়া রাখিবার জো নাই। আর তাবসন্তোঙ্গে তলাইয়া যাওয়া নয়, এখন উপলব্ধিতে প্রতিষ্ঠিত হইবার জ্ঞান ভিতরে ভিতরে এমন লড়াই চলিতেছে যে তার মুখ দেখিলে ভয় হয়।" (১১৫ পৃঃ) "শচীশের খাওয়া নাই, শোওয়া নাই, কখন কোথায় থাকে হুঁস থাকে না। শরীরটা প্রতিদিনই যেন অতি শান দেওয়া ছুরির মত সূক্ষ্ম হইয়া আসিতে লাগিল। দেখিলে মনে হইত, আর সহিবে না। তবু আমি তাকে

* The sublimity of the sparrow, then, no less than that of the sky or sea, depends on exceeding or overwhelming greatness—a greatness, however, not of extension but rather of strength, or power, and in this case, of spiritual power. *

ঘাঁটাইতে সাহস করিতাম না”। (১১৬—১১৭ পৃঃ) “সেই রাত্রির পর আবার শচীশ সাবেক চাল ধরিল, তার নাওয়া খাওয়ার ঠিক ঠিকানা রহিল না, কখন যে তাহার মনের ঢেউ আলোর দিকে ওঠে, কখন যে তাহা অন্ধকারের দিকে নামিয়া যায় তাহা ভাবিয়া পাই না। এমন মানুষকে ভ্রলোকের ছেলেটির মত বেশ খাওয়াইয়া দাওয়াইয়া শুষ্ক করিয়া রাখিবার ভার যে লইয়াছে ভগবান তার সহায় হোন”। (১২৫ পৃঃ) অবশেষে বড়ের রাস্তা নদীর ধারে যখন দামিনী শচীশের কাছে কাঁদিয়া কহিল, তুমি ঘরে চল তখন “শচীশ বাড়িতে কিরিয়া আসিল। ভিতরে চুকিয়াই বলিল—বাকে আমি খুঁজিতেছি তাঁকে আমার বড় দরকার—আর কিছুতেই আমার দরকার নাই। দামিনী, তুমি আমাকে দয়া কর, তুমি আমাকে ভ্যাগ করিয়া যাও”। (১২৯ পৃঃ)

এই কয়েক পৃষ্ঠা ব্যাপিয়া যে শচীশের ছবি জীবিলাস আঁকিয়াছে তাহাকে আমি sublime বলি, যে-ভাবা রবীন্দ্রনাথ ব্যবহার করিয়াছেন ‘লক্ষ চট্টলতা’ বলিতে যাহা বুঝি তাহার বিপরীত বলিয়া মনে করি : এখানে ‘চতুরঙ্গের’ ভাষা মানবাত্মার শ্রেষ্ঠ কাব্যের বাহন হইয়াছে। নীলকুঠির বর্ণনার শ্রীকুমার বাবু “আশ্চর্য রকমের কবিত্বপূর্ণ ব্যঙ্গনা শক্তির সন্ধান” পাইয়াছেন। তার চেয়েও মহত্তর, গভীরতর কাব্যের সন্ধান শচীশের অন্তর্দ্বন্দ্বের এবং তাহার বিরাট উপলব্ধির গভীর ভয়ঙ্কর সৌন্দর্য্যে পাইয়াছি ; তাহা poetry of nature নয়, তাহা poetry of the human soul। নীলকুঠি বর্ণনার কাব্য গৌণ, “চতুরঙ্গের” কথা শচীশের জীবনের বৃহত্তর, মহত্তর এবং গভীরতর কাব্য।

জীবনয়েন্দ্রমোহন চৌধুরী

কিন্তু আমার তো মনে হয় এইরূপ লঘুতা দ্বারাই সে যে অন্ত দশটা সাধারণ মানুষের মত নয়, সাধারণের অনেক উপরের তাহা প্রমাণ করিয়া দিয়াছে। অন্ততঃ আমার এই মতের সমর্থন শ্রীকুমার বাবু না করিলেও দামিনী করিয়াছে। উত্তরে সে বলিয়াছে, “তুমি যদি সাধারণ মানুষ হইতে তবে কিছুই ভাবিতাম না।” বাস্তবিক দামিনী যে শ্রীবিলাসকে সত্যরূপে শেষ পর্য্যন্ত চিনিতে পারিল, তাহাকে পাইবার প্রার্থনা জানাইল ইহাতে রসবোদ্ধা পাঠকের কাছে তাহার মূল্য বাড়িয়াছে বই কমে নাই। রবীন্দ্রনাথ কাহারও প্রতি অবিচার করেন নাই। একটি পরিপূর্ণ সার্থকতার মধ্যে শচীশ দামিনী শ্রীবিলাসের জীবন সমাপ্তি লাভ করিয়াছে।

(৪)

‘তবু “চতুরঙ্গ”কে আমি মহৎ সাহিত্য সৃষ্টি মনে করি না……’ চতুরঙ্গ সম্বন্ধে বিস্তৃত আলোচনার পর এই বলিয়া নীহার বাবু শেষ প্যারাগ্রাফ আরম্ভ করিয়াছেন। নীহার বাবু সম্বন্ধে এই প্রবন্ধে কিছু বলিতে অত্যন্ত সঙ্কোচ বোধ করিয়াছি, কেন না তাঁহার সমস্ত প্রকাশিত “রবীন্দ্র সাহিত্য ভূমিকা”য় তিনি যে রসবোধ এবং রসবিশ্লেষণ ক্ষমতার পরিচয় দিয়াছেন তাহা সুগভীর। বিশেষতঃ “চতুরঙ্গের” সমালোচনায় তিনি যাহা লিখিয়াছেন তাহার শেষ প্যারাগ্রাফ ছাড়া প্রায় সমস্ত স্থানেই আমি তার সঙ্গে একমত। এবং শুধু একমত বলিয়া নয়, একমত ও তাঁহার প্রতি কৃতজ্ঞতা অনুভব করিয়াছি যে তাঁহার মত তিনি অতিশয় সুন্দর ভাবে, সার্থক ভাষায় প্রকাশ করিয়াছেন। কিন্তু বিম্মিত হইয়াছি “চতুরঙ্গের” সৌন্দর্য্য এমন নিপুণ ভাবে বিশ্লেষণ করিয়া দেখাইয়াও তিনি ইহাকে ‘মহৎ সাহিত্য সৃষ্টি’ মনে করিতে পারেন নাই। ‘মহৎ’ শব্দটি এখানে কি অর্থে নীহার বাবু ব্যবহার করিয়াছেন সে সম্বন্ধে সংশয় আছে। যদি ইংরেজি noble শব্দ ইহার প্রতিশব্দ হিসাবে ধরা যায় তবে একথা বলা চলে যে “চতুরঙ্গ” আর বাহাই হউক না কেন, ইহার সম্বন্ধে ‘মহৎ’ শব্দটি নিশ্চয়ই প্রয়োগ করা যায়। শচীশের আত্মসম্মাননের আকাঙ্ক্ষাকে মহৎ ছাড়া আর কি বলিব? যদি নীহার বাবুর মতে “চতুরঙ্গ”, ‘সুন্দর ও

সার্থক সাহিত্য সৃষ্টি হইয়া থাকে এবং যদি এই সাহিত্যে মানবাত্মার শ্রেষ্ঠ কাব্যের সন্ধান পাওয়া যায় তবে ইহাকে মহৎ সাহিত্য সৃষ্টি মনে না করার কি হেতু রহিয়াছে? কিন্তু হয়ত noble অর্থে 'মহৎ' শব্দটি এখানে নীহার বাবু ব্যবহার করেন নাই। পরের লাইনেই তিনি বলিতেছেন, 'ইহার বস্তৃ-
ত্বনির গভীরতা আছে প্রসার নাই, মানব সংসারের বিচিত্র বহুমুখীন তরঙ্গ-
লীলার সঙ্গে ইহার যোগ নাই। ইহার জীবন-দর্শন খণ্ডিত, জীবনের সমগ্রতার
স্পর্শ এই উপস্থানে লাগে নাই'। 'গভীরতা আছে প্রসার নাই'—ইহা হইতে
মনে হয় তিনি মহৎ শব্দটি বৃহৎ বা great অর্থে ব্যবহার করিয়াছেন। যাহা
সুদূর-প্রসারী তাহা মহৎ না হইতে পারে কিন্তু বৃহৎ হইতে বাধ্য, হিমালয়
পর্বতের উচ্চতাকে বা বিস্তারকে noble না বলিলেও হয়ত চলিতে পারে
কিন্তু বিরাট বা great বলিতেই হইবে। আমার মনে হয় আরতন বুঝাইতে
গিয়াই এইখানে নীহার বাবু 'মহৎ' শব্দটি প্রয়োগ করিয়াছেন। যে কথা
নীহার বাবু বলিতে চাহিয়াছেন তাহা হয়ত এই যে চতুরঙ্গের epic greatness
নাই। বলা বাহুল্য ইহাই যদি তাঁহার বক্তব্য হইয়া থাকে তবে তাহাতে
আপত্তি করিবার কিছু নাই। চতুরঙ্গে বাস্তবিকই epic qualityর প্রকাশ
নাই, পূর্বেরই স্বীকৃত হইয়াছে ইহা সংক্ষেপধর্মী, বিক্ষেপধর্মী নয়, সংহতধর্মী
বিশ্লেষণধর্মী নয়। বস্তুতঃ রবীন্দ্রনাথ "চতুরঙ্গে" epic quality প্রকাশ
করিতে চাহেন নাই, তাঁহার রচিত "গোরা" এবং "যোগাযোগ" উপস্থানে বরং
epic quality'র একটা আভাস মিলে কিন্তু "চতুরঙ্গে" তাহা মিলে না। কিন্তু
epic নয় বলিয়া ইহা great বা মহৎ নয় একথা বলিলে তাহা যুক্তিসহ স্বীকার
করিতে পারি না। কেন না greatness বা মহৎ শুধু epic গুণসম্বলিত
সাহিত্যেই বর্তমান অস্ত্র কোন গুণবিশিষ্ট সাহিত্যে নাই একথা সত্য নয়,
স্বীকৃতও নয়। নিজেদের ভাল লাগা বন্দ লাগার চেয়ে ও বিদেশী
authority'র মূল্য আমাদের দেশে এখনও বেশী, তাই একটি বিশিষ্ট বিদেশী
হমালোচকের সাহায্য গ্রহণ করিতেছি। Prof. A. C. Bradley তাঁহার
Oxford Lecture on Poetry গ্রন্থে "The Sublime" প্রবন্ধে টর্গেনিভের
একটি গদ্য কাব্য উল্লেখ করিয়া তাহাকে sublime আখ্যা দিয়াছেন। তিনি
বলিয়াছেন শুধু বিস্তৃতি বা আরতনে greatness বা sublimity বোঝায় না,

কিন্তু আমার তো মনে হয় এইরূপ লঘুতা দ্বারাই সে যে অল্প দৃশ্যটা সাধারণ মানুষের মত নয়, সাধারণের অনেক উপরের তাহা প্রমাণ করিয়া দিয়াছে। অন্ততঃ আমার এই মতের সমর্থন শ্রীকুমার বাবু না করিলেও দামিনী করিয়াছে। উত্তরে সে বলিয়াছে, “তুমি যদি সাধারণ মানুষ হইতে তবে কিছুই ভাবিতাম না।” বাস্তবিক দামিনী যে শ্রীবিলাসকে সত্যরূপে শেষ পর্য্যন্ত চিনিতে পারিল, তাহাকে পাইবার প্রার্থনা জানাইল ইহাতে রসবোধী পাঠকের কাঁছে তাহার মূল্য বাড়িয়াছে বই কমে নাই। রবীন্দ্রনাথ কাহারও প্রতি অবিচার করেন নাই। একটি পরিপূর্ণ সার্থকতার মধ্যে শচীন্দ্র দামিনী শ্রীবিলাসের জীবন সমাপ্তি লাভ করিয়াছে।

(৪)

‘তবু “চতুরঙ্গ”কে আমি মহৎ সাহিত্য সৃষ্টি মনে করি না.....’ চতুরঙ্গ সম্বন্ধে বিস্তৃত আলোচনার পর এই বলিয়া নীহার বাবু শেষ প্যারাগ্রাফ আরম্ভ করিয়াছেন। নীহার বাবু সম্বন্ধে এই প্রবন্ধে কিছু বলিতে অত্যন্ত সংকোচ বোধ করিয়াছি, কেন না তাঁহার সমস্ত প্রকাশিত “রবীন্দ্র সাহিত্য ভূমিকা”য় তিনি যে রসবোধ এবং রসবিশ্লেষণ ক্ষমতার পরিচয় দিয়াছেন তাহা সুগভীর। বিশেষতঃ “চতুরঙ্গের” সমালোচনায় তিনি যাহা লিখিয়াছেন তাহার শেষ প্যারাগ্রাফ ছাড়া প্রায় সমস্ত স্থানেই আমি তার সঙ্গে একমত। এবং শুধু একমত বলিয়া নয়, একমতও তাঁহার প্রতি কৃতজ্ঞতা অনুভব করিয়াছি যে তাঁহার মত তিনি অতিশয় সুন্দর ভাবে, সার্থক ভাষায় প্রকাশ করিয়াছেন। কিন্তু বিস্মিত হইয়াছি “চতুরঙ্গের” সৌন্দর্য্য এমন নিপুণ ভাবে বিশ্লেষণ করিয়া দেখাইয়াও তিনি ইহাকে ‘মহৎ সাহিত্য সৃষ্টি’ মনে করিতে পারেন নাই। ‘মহৎ’ শব্দটা এখানে কি অর্থে নীহার বাবু ব্যবহার করিয়াছেন সে সম্বন্ধে সংশয় আছে। যদি ইংরেজি noble শব্দ ইহার প্রতিশব্দ হিসাবে ধরা যায় তবে একথা বলা চলে যে “চতুরঙ্গ” আর যাহাই হউক না কেন, ইহার সম্বন্ধে ‘মহৎ’ শব্দটা নিশ্চয়ই প্রয়োগ করা যায়। শচীন্দ্রের আত্মসমস্কারের “আকাঙ্ক্ষাকে মহৎ ছাড়া আর কি বলিব? যদি নীহার বাবুর মতে “চতুরঙ্গ”, ‘সুন্দর ও

সার্থক সাহিত্য সৃষ্টি হইয়া থাকে এবং যদি এই সাহিত্যে মানবাত্মার শ্রেষ্ঠ কাব্যের সন্ধান পাওয়া যায় তবে ইহাকে মহৎ সাহিত্য সৃষ্টি মনে না করার কি হেতু রহিয়াছে? কিন্তু হয়ত noble অর্থে ‘মহৎ’ শব্দটি এখানে নীহার বাবু ব্যবহার করেন নাই। পরের লাইনেই তিনি বলিতেছেন, ‘ইহার বস্তু-ভূমির গভীরতা আছে প্রসার নাই, মানব সংসারের বিচিত্র বহুমুখীন তরঙ্গ-লীলার সঙ্গে ইহার যোগ নাই। ইহার জীবন-দর্শন খণ্ডিত, জীবনের সমগ্রতার স্পর্শ এই উপজ্ঞাসে লাগে নাই’। ‘গভীরতা আছে প্রসার নাই’—ইহা হইতে মনে হয় তিনি মহৎ শব্দটি বৃহৎ বা great অর্থে ব্যবহার করিয়াছেন। যাহা সুদূর-প্রসারী তাহা মহৎ না হইতে পারে কিন্তু বৃহৎ হইতে বাধা, হিমালয় পর্বতের উচ্চতাকে বা বিস্তারকে noble না বলিলেও হয়ত চলিতে পারে কিন্তু বিরাট বা great বলিতেই হইবে। আমার মনে হয় আরতন বুঝাইতে গিয়াই এইখানে নীহার বাবু ‘মহৎ’ শব্দটি প্রয়োগ করিয়াছেন। যে কথা নীহার বাবু বলিতে চাহিয়াছেন তাহা হয়ত এই যে চতুরঙ্গের epic greatness নাই। বলা বাহুল্য ইহাই যদি তাঁহার বক্তব্য হইয়া থাকে তবে তাহাতে আপত্তি করিবার কিছু নাই। চতুরঙ্গে বাস্তবিকই epic qualityর প্রকাশ নাই, পূর্বেরই স্বীকৃত হইয়াছে ইহা সংক্ষেপধর্মী, বিক্ষেপধর্মী নয়, সংকেতধর্মী বিশ্লেষণধর্মী নয়। বস্তুতঃ রবীন্দ্রনাথ “চতুরঙ্গে” epic quality প্রকাশ করিতে চাহেন নাই, তাঁহার রচিত “গোরা” এবং “যোগাযোগ” উপজ্ঞাসে বরং epic quality’র একটা আভাস মিলে কিন্তু “চতুরঙ্গে” তাহা মিলে না। কিন্তু epic নয় বলিয়া ইহা great বা মহৎ নয় একথা বলিলে তাহা যুক্তিসহ স্বীকার করিতে পারি না। কেন না greatness বা মহৎ শুধু epic গুণসম্বলিত সাহিত্যেই বর্তমান অস্ত কোন গুণবিশিষ্ট সাহিত্যে নাই একথা সত্য নয়, স্বীকৃতও নয়। নিজেদের ভাল লাগা মন্দ লাগার চেয়ে ও বিদেশী authority’র মূল্য আমাদের দেশে এখনও বেশী, তাই একটি বিশিষ্ট বিদেশী সমালোচকের সাহায্য গ্রহণ করিতেছি। Prof. A. C. Bradley তাঁহার Oxford Lecture on Poetry গ্রন্থে “The Sublime” প্রবন্ধে টর্গেনিভের একটি গদ্য কাব্য উল্লেখ করিয়া তাহাকে sublime আখ্যা দিয়াছেন। তিনি বলিয়াছেন শুধু বিস্মৃতি বা আরতনে greatness বা sublimity বোঝায় না,

যেখানে বিরাট শক্তির (greatness of power) প্রকাশ সেখানেই sublimity। হিমালয় পর্বতে বিরাট শক্তির প্রকাশ আছে বলিয়াই তাহা sublime, টুর্গনিভের গল্লের চড়ুই পাখী * ক্ষুদ্র হইলেও সম্মানকে রক্ষা করিতে গিয়া কুকুরের সঙ্গে লড়াই করিয়া প্রাণ দিয়া যে বিরাট মাতৃশক্তির পরিচয় দিয়াছে তাহাতে সে sublime হইয়াছে। "চতুরঙ্গ" শচীশের যে বিরাট ব্যাকুলতা, তাহার যে নিদারুণ অন্তঃকর্ষন ক্ষুটিয়া উঠিয়াছে তাহাতে মানুষের কি বিশালতা, মানবাত্মার কি বিপুল গভীর শক্তি, প্রকাশ পাইয়াছে তাহা উপলব্ধি করিলে "চতুরঙ্গ"কে great বলিতে কাহারও আপত্তি হওয়া উচিত নয়। জীবিলাস তাহার অতিশয় সংযত ভাবায় যে স্বপ্নের চেহারা আমাদের কাছে প্রকাশ করিয়াছে তাহার কিছু কিছু উদ্ধৃত করিলে ব্যাপারটা বোঝা হয়ত কঠিন হইবে না। "যাই বল আমি শচীশের এই সাধনার ব্যাকুলতা বুঝিতে পারি না। এক দিন তো এ জিনিষটাকে হাসিয়া উড়াইয়া দিয়াছি, এখন, আর যাই হোক, হাসি বন্ধ হইয়া গেছে। আলেয়ার আলো নয়, এ যে আগুন। শচীশের মধ্যে ইহার দাহটা যখন দেখিলাম তখন ইহাকে লইয়া জ্যাঠামশায়ের চ্যালাগিরি করিতে আর সাহস হইল না। কোন ভূতের বিখ্যাসে ইহার আদি এবং কোন অন্ধুতের বিখ্যাসে ইহার অন্ত তাহা লইয়া হার্বার্ট স্পেন্সারের সঙ্গে মোকাবিলা করিয়া কি হইবে—স্পষ্ট দেখিতেছি শচীশ অলিতেছে, তার জীবনটা এক দিক হইতে আর এক দিক পর্যন্ত রাক্ষা হইয়া উঠিল।" (১১৪ পৃঃ) "এখন স্থির হইয়া বসিয়াছে, মনটাকে আর চাপিয়া রাখিবার জো নাই। আর ভাবসম্মোহে তলাইয়া যাওয়া নয়, এখন উপলব্ধিতে প্রতিষ্ঠিত হইবার জ্ঞান ভিতরে ভিতরে এমন লড়াই চলিতেছে যে তার মুখ দেখিলে ভয় হয়।" (১১৫ পৃঃ) "শচীশের খাওয়া নাই, শোওয়া নাই, কখন কোথায় থাকে হুঁস থাকে না। শরীরটা প্রতিদিনই যেন অতি শান দেওয়া ছুরির মত সূক্ষ্ম হইয়া আসিতে লাগিল। দেখিলে মনে হইত, আর সহিবে না। তবু আমি তাকে

* The sublimity of the sparrow, then, no less than that of the sky or sea, depends on exceeding or overwhelming greatness—a greatness, however, not of extension but rather of strength, or power, and in this case, of spiritual power. .

ঘাটাইতে সাহস করিতাম না”। (১১৬—১১৭ পৃঃ) “সেই রাত্রির পর আবার শচীশ সাবেক চাল ধরিল, তার নাওয়া খাওয়ার ঠিক ঠিকানা রহিল না, কখন যে তাহার মনের ঢেউ আলোর দিকে ওঠে, কখন যে তাহা মল্লকারের দিকে নামিয়া যায় তাহা ভাবিয়া পাই না। এমন মাহুশকে ভদ্রলোকের ছেলেটির মত বেশ খাওয়াইয়া দাওয়াইয়া সুস্থ করিয়া রাখিবার তার যে লইয়াছে ভগবান তার সহায় হোন”। (১২৫ পৃঃ) অবশেষে ঝড়ের রাত্রে নদীর ধারে যখন দামিনী শচীশের কাছে কাঁদিয়া কহিল, তুমি ঘরে চল তখন “শচীশ বাড়িতে কিরিয়া আসিল। ভিতরে ঢুকিয়াই বলিল—যাকে আমি খুঁজিতেছি তাঁকে আমার বড় দরকার—আর কিছুতেই আমার দরকার নাই। দামিনী, তুমি আমাকে দয়া কর, তুমি আমাকে ত্যাগ করিয়া যাও।” (১২৯ পৃঃ)

এই কয়েক পৃষ্ঠা ব্যাপিয়া যে শচীশের ছবি শ্রীবিলাস আঁকিয়াছে তাহাকে আমি sublime বলি, যে-ভাষা রবীন্দ্রনাথ ব্যবহার করিয়াছেন ‘লঘু চটুলতা’ বলিতে বাহা বৃষ্টি তাহার বিপরীত বলিয়া মনে করি : এখানে ‘চতুরঙ্গের’ ভাষা মানবাত্মার শ্রেষ্ঠ কাব্যের বাহন হইয়াছে। নীলকুঠির বর্ণনায় শ্রীকুমার বাবু “আশ্চর্য্য রকমের কবিত্বপূর্ণ ব্যঞ্জন শক্তির সন্ধান” পাইয়াছেন। তার চেয়েও মহত্তর, গভীরতর কাব্যের সন্ধান শচীশের অন্তর্দ্বন্দ্বের এবং তাহার বিরাট উপলব্ধির গভীর ভয়ঙ্কর সৌন্দর্য্যে পাইয়াছি; তাহা poetry of nature নয়, তাহা poetry of the human soul। নীলকুঠি বর্ণনার কাব্য গৌণ, “চতুরঙ্গের” কথা শচীশের জীবনের বৃহত্তর, মহত্তর এবং গভীরতর কাব্য।

শ্রীবিনয়েন্দ্রনোহন চৌধুরী

ভারতীয় সমাজ-পদ্ধতির উৎপত্তি ও বিবর্তনের ইতিহাস

(পূর্বাহ্নবৃত্তি)

(১৫)

আরব ও তুর্ক আক্রমণের সময়ে দেশের পণ্ডিতের দল কেন বিদেশীকে সাহায্য করিল তাহার মনস্তত্ত্বের অনুধাবন প্রয়োজন। আজকালকার স্বদেশ-প্রেমিকতার মাপকাঠিতে আমরা তাহাদের “দেশভ্রোহী,” “বিত্তীবণের দল,” “বিশ্বাসঘাতক” প্রভৃতি বিশেষণ দ্বারা অভিযুক্ত করিতে পারি বটে, কিন্তু কেন এই অনুষ্ঠান সংঘটিত হইল তাহার বিশ্লেষণ প্রয়োজন। বিন কাসেসের কাছে জাঠ ও মেডেরা যে মনোবেদনা (Lane-Poole—History of Mediaeval India ; Kanungo—History of the Jats জটবা) আপন করিয়াছিল তাহার বহু পরে “নিরঞ্জনের রুম্মা” নামক কবিতাতে আমরা তাহারই প্রতিধ্বনি পাই। দেশের একদল লোক শাসকশ্রেণীর দ্বারা প্রদীড়িত হইতেছিল,—ইহাই ছিল মূল কথা। বর্ণাশ্রম সমাজপদ্ধতি তাহাদের নিপীড়ন করিতেছিল, কাজেই এই যন্ত্রকে বাহারা পর্য্যুদস্ত করিতে পারে তাহাদের কাছেই পতিত ও নির্যাত্তিতেরা দৌড়াইয়াছিল। তাহারা বর্ণাশ্রম পদ্ধতিকে নিজেদের অনুকূল বা নিজেদের জিনিষ মনে করে নাই ; কাজেই তাহার ক্ষুদ্র প্রাণত্যাগ করা তাহাদের পক্ষে সম্ভব হয় নাই। আজকাল একদল শিক্ত লোক বলিতেছেন যে বর্ণাশ্রম সমাজ-পদ্ধতি শ্রেণী-বৈষম্য ও বর্ণ-বৈষম্য প্রভৃতির সমাধান করিয়া দেয় ; এইজন্যই ভারতে কখন শ্রেণী-সংঘর্ষ হয় নাই। এই হেতু দেখাইয়া তাঁহারা অশ্রু সমাজ-পদ্ধতি অপেক্ষা বর্ণাশ্রম পদ্ধতির শ্রেষ্ঠত্বের বড়াই করিয়া বেড়ান। কিন্তু আমরা দেখিতেছি যে পৃথিবীর অগ্ৰাগ্র দেশের স্থায় ভারতীয় সমাজে শ্রেণী-সংঘর্ষ নানা আকারে চলিতেছে। যদি এই পদ্ধতি সমস্ত অসামঞ্জস্যের সমাধান করিয়া দেয়, তাহা হইলে প্রাচীন ব্রাহ্মণ ও ক্ষত্রিয়ের বিবাদ কেন হইয়াছিল? কেনই ॥ ক্ষত্রিয় ও বৈশ্যেরা জৈন ও বৌদ্ধধর্মের

আশ্রয় নেয়, কেনই বা পরে পতিতেরা বিদেশীয় ইসলামের আশ্রয় গ্রহণ করে ? কেনই বা খৃষ্টীয় চতুর্দশ শতাব্দী হইতে ভারতের সর্বত্র ধর্ম সংস্কারক সম্প্রদায়সমূহ উদ্ভূত হয় ?—কেনই বা দক্ষিণ ভারতে পতিতদের মধ্যে খৃষ্টান-ধর্ম বিস্তার লাভ করিতেছে ? বর্ণাশ্রম পদ্ধতি মানুষে মানুষে সামঞ্জস্য আনয়ন করিতে একান্ত অসমর্থ বলিয়াই এই সকল সামাজিক সংস্কার ও অনুষ্ঠান সংঘটিত হইতেছে। ইতিহাসের প্রতি নিরপেক্ষ ভাবে দৃষ্টিপাত না করিয়া গৌড়ামি করিয়া নিজের জিনিষের বড়াই করাকে শ্রেণী-বর্ষ প্রণোদিত কার্য বলা যাইতে পারে।

এই প্রকারে কর্ণাটি সেনবংশের বাঙ্গলায় একচ্ছত্র রাজত্বের অবসান হয়। কিন্তু পূর্ববঙ্গে আর এক শতাব্দী তাঁহারা রাজত্ব করিয়াছিলেন। কেশব ও বিশ্বরূপ নামক লক্ষণসেনের পুত্রদ্বয় যে তুরস্কের বিরুদ্ধে যুদ্ধ করিয়াছিলেন তাহা তাঁহাদের তাম্রশাসন হইতে প্রাপ্ত হওয়া যায় (১)।

সেন বংশের শেষ সংবাদ আমরা দম্ভজমাধবে প্রাপ্ত হই। ইনি দিল্লীর বাদশাহকে বাঙ্গলার বিজ্রোহী পতর্ঘর টোএলকে ধরিয়া দিবার প্রতিশ্রুতি লইয়া বাদশাহের নিকট লোক পাঠাইবার সময় তিনি বলিয়া পাঠান যে তিনি সম্মান প্রদর্শনার্থ আগমন করিলে বাদশাহ বেন দণ্ডায়মান হন। গরজ বড় বালাই দেখিয়া বাদশাহও প্রকারান্তরে তাহাই করিয়াছিলেন (The Tarikh-i-Mubarakshahi—translated by K. K. Basu, Pp. 39-40)। মুসলমান ঐতিহাসিকেরা তাঁহাকে ভোজ রায়, দাহুজ, নোজা প্রভৃতি নাম দিয়াছিলেন। কিন্তু বাঙ্গলার বর্তমান ঐতিহাসিকেরা ইঁহাকেও দম্ভজমাধব বলিয়াই স্থির করিয়াছেন। ইনি মুসলমানের সহিত যুদ্ধে ব্যস্ত থাকিয়াও আক্ষপদের একবার সমীকরণ করেন ও তাহাদের জমি প্রদান করেন।

সেন বংশের শেষ সময়ে যে বঙ্গে আক্ষপাধিপত্য বিশেষ ভাবে প্রবল হইয়াছিল, কুন্তিবাস পাঠেই তাহা বোঝা যায়—

“পূর্বেতে আছিল জীদমুজ (বেদামুজ) মহারাজা

তার পাত্র আছিল নারসিংহ ওয়া।

১। বাঙ্গলার ইতিহাস—৩২০ পৃ.; Journal and Proceedings of the Asiatic Society of Bengal, N. S. vol. X, P 102 দ্রষ্টব্য।

দেশ যে সমস্ত ব্রাহ্মণের অধিকার।

বল ভোগে ভুলে তিঁহ সুখের সংসার।”

এই বিষয়ে নগেনবাবু বলিয়াছেন—“যতদিন পূর্ববঙ্গ সেন রাজবংশের শাসনাধীন ছিল, ততদিন পূর্ববঙ্গে ব্রাহ্মণ প্রাধান্ত অপ্রতিহত ছিল। প্রাচীন হিন্দু প্রথামুসারে অধিকাংশ গ্রামেই ব্রাহ্মণ গ্রামপতি ছিলেন; এক প্রকার তাঁহারাই দেশের সর্বময় কর্তা ছিলেন, দেশের অধিপতি পর্য্যন্ত তাঁহাদের কথায় উঠিতেন বসিতেন” (ব্রাহ্মণ কাণ্ড, ৬ষ্ঠ অংশ; ৫৪ পৃঃ)। প্রাচীন প্রথামুসারে এই ব্রাহ্মণ গ্রামপতিরা (গ্রামপী) নিম্নবর্ণের ও অব্রাহ্মণ্য ধর্মের লোকদের উপর যে অত্যাচার করিত না তাহা কে বলিল? হিন্দু ভারতের ইতিহাস তাহার সাক্ষ্য প্রদান করে। চতুর্দশ শতাব্দীতে পর্তুগিস পর্য্যটক বার্বোসার উক্তি—যে বাঙ্গালীরা প্রতিনিয়ত মুসলমান হইতেছে তাহার কারণই এইস্থলে পাওয়া যাইবে।

মুসলমান যুগ

দ্বাদশ শতাব্দীতে তুরস্ক-মুসলমানের পশ্চিমবঙ্গে রাজত্ব আরম্ভ হয়। বর্তমানকালের অমুসলমানের কলে আমরা এই তথ্য পাই যে সমগ্র বাঙ্গলায় আধিপত্য বিস্তার করিতে তাহাদের তিন শতাব্দী লাগে। পঞ্চদশ শতাব্দীতে সম্রাট হুসেন সাহ উত্তর বঙ্গের কামাটপুর রাজ্য জয় করেন। আবার মধ্য-ভাগে রাজা গণেশ স্বাধীন নরপতিরূপে প্রতিষ্ঠিত হন। পূনরায় এই সময়কার রাজা দক্ষমর্দন দেব ও তাহার পুত্র মহেন্দ্রের টাকা (মুজা) বাঙ্গলার চারিদিক হইতে আবিষ্কৃত হইতেছে। তৎপর আমরা বাঙ্গলায় সাম্রাজ্যীয় বারকুঁঞাদের অভ্যুদয় নিরীক্ষণ করি। ইহারা মোগলআধিপত্যের বিপক্ষে যুদ্ধ করিয়া নিজেদের স্বাভাব্য বজায় রাখিবার জন্য চেষ্টা করেন। কিন্তু মোগল আধিপত্যের কালে কেন্দ্রীভূত শাসন প্রবর্তিত হইয়া বাঙ্গলার সামন্ত-তান্ত্রিক যুগের অবসান করায়।

ইহা হইল রাজনীতিক সংবাদ। এক্ষণে জন ও গণের সংবাদ অমুসলমান করা যাউক। গৌড়ের সুলতানদের সময়ে হিন্দু ও মুসলমান অভিজাতেরা

সমস্বার্থ প্রণোদিত হইয়া কৰ্ম করিতেন। মুগতান ইলিয়াস সাহেব জম্মু হিন্দু ও মুসলমান সমানভাবে রণক্ষেত্রে প্রাণদান করিয়াছে। একভাঙ্গার যুদ্ধের সেনাপতি ছিল ব্রাহ্মণ জমিদার সহদেব যিনি রণক্ষেত্রে প্রাণত্যাগ করেন (২)। পরে মহারাজ বহু (৩) যখন তাঁহার সভাসদগণকে বলিয়াছিলেন যে তিনি মুসলমান ধর্ম গ্রহণ করিবেন এবং সর্দারদের এতৎক্রমে তাঁহার সিংহাসন আরোহন করিতে আপত্তি থাকিলে, তিনি সিংহাসন তাঁহার ভ্রাতাকে ছাড়িয়া দিতে রাজী আছেন, তখন হিন্দু ও মুসলমান সভাসদেরা একবাক্যে বলে যে তিনি যে ধর্মই বিশ্বাসবান হউন, তাহার। তাঁহাকে রাজ্য বলিয়া মানিবে (ফেরিস্তা ভ্রষ্টব্য)। বাদসাহ হুসেনসাহ হিন্দুর বাড়ীতে মাছুষ হইয়াছিলেন এবং তাঁহার প্রধান কর্মচারীরা হিন্দু ছিলেন। ইনি চৈতন্যদেবকে শ্রদ্ধা ও ভক্তি করিতেন। ইহার পরের বাদসাহ, বীরভদ্র গোস্বামীকে ‘তুমি বড় ককৌর’ বলিয়া সম্মান করেন (প্রেম বিলাস)। মুসলমান অভিজাতদের প্রচেষ্টায় রামায়ণ প্রভৃতি বাঙ্গলায় ভাবান্তরিত হয় এবং বর্তমান বাঙ্গলা সাহিত্যের গোড়া ‘পত্তন হয়। হিন্দু ও মুসলমানের ভাবের আদান প্রদানের সম্পূর্ণ সংবাদ এখনও সংগৃহীত হয় নাই।

অন্তপক্ষে, গণ সাধারণের দিকে দৃষ্টিপাত করিলে আমরা দেখিতে পাই যে, উচ্চশ্রেণীয় ব্রাহ্মণ্যবাদীয় লোক ও মুসলমানগণ একত্রিত হইয়া গণ সমুদ্রের নিপীড়ন ও শোষণ করিতেছে। স্বর্গীয় নগেন্দ্রনাথ বসু বলিয়াছেন—“এই সময়ের রাজা ও বারেন্দ্রদিগের কুলগ্রন্থ পাঠ করিলে মনে হইবে যে, তৎকালে অনেক সম্ভ্রান্ত ব্রাহ্মণ ও মুসলমান রাজপুরুষগণের প্রচেষ্টায় রাজ ও বরেন্দ্র ভূমি হইতে বৌদ্ধ ধর্মেরা সম্যক বিতাড়িত বা উৎসাদিত হইয়াছিলেন” (৪)।

মুসলমান শাসনের কাল হইতেই আমরা বৌদ্ধদের আর কোন সংবাদ পাই না। তাঁহার। এখন গেলেন কোথায়? উড়োগীয় ভাষায় একটা কথা

২। নগেন্দ্রনাথ বসু—‘ব্রাহ্মণকাণ্ড’; Tarikh-i-Mubarakshahi ভ্রষ্টব্য।

৩। T. W. Arnold—‘Proaching of Islam’—Spread of Islam in Bengal,

P 228.

৪। নগেন্দ্রনাথ বসু—ব্রাহ্মণকাণ্ড, ১ম বর্গ; ৫৬০ পৃঃ।

আছে—Religion follows the flag. (ধর্ম রাজশক্তির অনুগমন করে)। ইতিপূর্বে আমরা দেখিয়াছি যে গৌড় ও মগধে ব্রাহ্মণ্যবাদ পুনরুত্থান করিয়াছিল। ব্রাহ্মণ্যধর্মীর রাজাদের সময়ে অত্রাহ্মণ্য ধর্মসমূহ পদদলিত বা সংখ্যাহীন হইতেছিল। তৎপরে মুসলমান শাসনকালে গণসংহ নানা- কারণ বশতঃ দলে দলে মুসলমানধর্ম গ্রহণ করিতে থাকে (৫)। কুষাণেরা খাজনার দায় হইতে রেহাই পাইবে বলিয়া নিজেদের মুসলমান বলিয়া পরিচয় দিতে থাকে। ঊনবিংশ শতাব্দীর প্রাকাল পর্য্যন্ত এই প্রভাব বিদ্যমান থাকে (৬)। নাথ ধর্মী ও বৌদ্ধদের একদল যেমন ইসলাম গ্রহণ করিতে লাগিল, অপর একদল তেমন ব্রাহ্মণ্য সমাজের দিকে ঝুঁকিতে লাগিল। লর্মা তারানাথের ইতিহাসেই তাহার ইঙ্গিত আছে। তিনি বলেন যে তুরক আক্রমণের পর গোরকনাথের সম্প্রদায় তীর্থিকদের সহিত মেশামেশি করিতে থাকে। তাহারাই এই কারণ দেখায় যে এতদ্বারা তাহারাই তুরকের আক্রমণ প্রতিহত করিতে পারিবে। আসল কথা হইল এই যে, রাজশক্তির আক্রমণের অভাবে অত্রাহ্মণ্য ধর্মসম্প্রদায়গুলি সর্বশেষ ক্ষতিগ্রস্ত হয়। বিদেশী মুসলমানদের সাহায্য করার অপরাধ যেমন বৌদ্ধদের হয়, তদ্রূপ বৌদ্ধ ক্ষতিগ্রস্ত তাহারাই কিন্তু হয়। প্রাচীন কালের 'ব্রাহ্মণ্য'প্রধান স্থানগুলি পরে বৌদ্ধ প্রধান হয় এবং এই প্রদেশগুলিই পরে মুসলমানপ্রধান হয়।

বাঙ্গালায় মুসলমান শাসনকালে সর্বপ্রধান অনুষ্ঠান হইতেছে—চৈতন্য প্রবর্তিত বৈষ্ণবধর্মের অনুষ্ঠান। মুসলমান বিজয়ের পর, চতুর্দশ শতাব্দী হইতে উভয় ধর্মের ভাবের সম্মিলনে নব-বৈষ্ণবধর্মের ও সংস্কারক সম্প্রদায়-গুলির উত্থান হয়। বাঙ্গালায় সেই তুরকের প্রতিধ্বনি আসিয়া গৌরাজ প্রবর্তিত ধর্মরূপে বিস্তৃতি লাভ করে। এই ধর্মের উদ্দেশ্য হিন্দু মুসলমানকে এক প্রেমধর্মে একত্রিত করা (‘‘ব্রাহ্মণে যখনে মিলি করিতেছে কোলাকুলি, পরতেকে দেখ একবার’’—দীন কৃষ্ণদাস)। পুনঃ এই ধর্ম বর্ণ-বিশেষ উঠাইয়া দিবার চেষ্টা করে (‘‘জাতি বিচার নেই বৈষ্ণব বর্ণনে’’—দেবকী নন্দন,

৫। T. W. Arnold—Preaching of Islam পৃ: ২২০

৬। Price—Settlement Report of Midnapur ব্রহ্মণ্য।

‘বৈষ্ণব বন্দনা’)। বৈষ্ণব ধর্মে প্রথম যুগে মুসলমান ভক্তদের গ্রহণ করা হয় এবং তথাকথিত অস্পৃশ্য জাতীয় লোক বড় ঠাকুর সকলের সম্মান পান।

বৈষ্ণবধর্ম প্রচারের কালে বাঙ্গলার হিন্দু সমাজ আবার দুইভাগে বিভক্ত হয়; বৈষ্ণব ভাগ অভিজাতগণ পুরাতন তান্ত্রিকধর্ম আঁকড়াইয়া রহিলেন। এইজন্য বৈষ্ণব ভাগ ব্রাহ্মণ, কায়স্থ, বৈষ্ণব আত্মও শাক্ত বা তান্ত্রিক আর অধিকাংশ অস্পৃশ্য জাতীয় লোকে বা গৌরাক্ষ প্রবর্তিত ধর্ম গ্রহণ করিলেন। ফলে বাঙ্গলার বৈষ্ণব ভাগ লোক আজ মুসলমান, ভার-পরেই স্থান হইতেছে গোড়ীয় বৈষ্ণবের। অমুসলমান করিয়া তুলনামূলক ভাবে দেখিলে ইহা প্রতীত হইবে যে বৈষ্ণবধর্ম সর্ব বিষয়ে ইসলামের প্রতিদ্বন্দ্বী হয়; সামাজিক যে সুবিধার জন্য লোকে মুসলমান হইতে চায় বৈষ্ণবধর্ম সেই সকল সুবিধাই ইহার ভক্তকে প্রদান করে। বৈষ্ণবধর্ম হিন্দু সমাজে এক বিরাট বিপ্লব আনয়ন করিয়াছিল।

এই প্রকারে মুসলমান ধর্ম ও নব-বৈষ্ণব ধর্মের শরীর মধ্যে বৌদ্ধ ও অত্রাহণ্য ধর্মীয় সম্প্রদায়সমূহ বিলীন হয়। যখন বাঙ্গলার সমাজ এই প্রকারে রূপান্তরিত হইতেছে তখন বুনিয়াদি স্বার্থকে (vested interest) বাঁচাইবার জন্য যে সব ধর্ম কর্ম বা অমুঠান সংঘটিত হইল তন্মধ্যে কুলুক ভট্ট ও রঘুনন্দনের প্রচেষ্টা বিশেষ উল্লেখযোগ্য। মমুসংহিতার টীকা করিবার সময় কুলুক ভট্ট “অনার্য্য” শব্দের অর্থ করিলেন “শূত্র” (৭)। এবং সুর আরও চড়াইয়া রঘুনন্দন বলিলেন বাঙ্গলায় কেবল দুই বর্ণ আছে—ব্রাহ্মণ ও শূত্র। এই উক্তি দ্বারা এক কথায় ব্রাহ্মণ শ্রেণীর বাহিরের সমুদয় লোককে ইহারা “শূত্র” বলিয়া অভিষেপ করিলেন। ইহার অর্থ—ব্রাহ্মণই একমাত্র আর্য্য, অর্থাৎ বৈদিক সভ্যতার অধিকারী; আর ঐ জাতির বাহিরের সকলেই ‘অনার্য্য ও শূত্র,’ অর্থাৎ তাহারা বৈদিক সভ্যতার অধিকার ও সুবিধাভোগের বাহিরে। এতদ্বারা ইহারা ব্রাহ্মণপ্রাধান্ত রক্ষা করিবার জন্য শেষ পর্য্যন্ত মমুকেও হার মানাইলেন (৮)। অথচ তখন বাঙ্গলায় ক্ষত্রিয়

৭। বঙ্গবাসী সংস্করণ—কুলুকভট্টের সঙ্গীত ‘মমুসংহিতা’, ১০ম অধ্যায়; ৬৭, ৭৩ শ্লোক।

৮। ‘বঙ্গাল চরিত’, ‘সেখ শুভোদয়’ পুস্তকদ্বয়ে বাঙালার ব্রাহ্মপুত্র অথবা ক্ষত্রিয়

দাবী করিবার লোকসমূহও যে ছিল তাহা আমরা সাহিত্যপাঠে অবগত হই। পুনঃ গোড়ের মুসলমান শাসনের যুগে ব্রাহ্মণদের মধ্যে জাতি-মারামারি অসম্ভবরূপে বাড়িয়া যায়। মুসলমানের খানার গন্ধ শুঁকিলে বা তাহার অঙ্গ স্পর্শ করিলে জাতি মাইত। (নগেন্দ্রনাথ বসু—ব্রাহ্মণকাণ্ড ব্রষ্টব্য)। ভারতের অল্প প্রদেশে এইরূপ ভয়াবহ গুচিবায়ু আবির্ভূত হয় নাই। ইহার কারণ কি? ইহা কি কেবল ব্রাহ্মণবাদান্তিমাত্রী গুচিবায়ু রোগগ্রস্ত মনের বিকার মাত্র, অথবা পরাজিত ও ভীত হিন্দু সমাজের আত্মরক্ষণ প্রচেষ্টা মাত্র। ভারতের অন্তর্য কুত্রাপি জাত মারামারির নজির নাই। এই অসুস্থতার কোন অর্থনৈতিক কারণ নিশ্চয়ই লোকচক্ষুর অন্তরালে লুকাইত আছে। লেখককে গোঁস্বামী বংশোদ্ভব এক প্রাচীন ধর্মগুরু বলিয়াছেন যে, এইযুগে অনেক ব্রাহ্মণ মুসলমান রাজাদের নিকট অর্থ পাটয়া লোকের জাতি মারিয়া বেড়াইত। ইহারই ফলে এই যুগে বাঙ্গলার ব্রাহ্মণদের মধ্যে এত জাতমারামারির প্রাদুর্ভাব হয়। লেখক ইহার প্রমাণ জিজ্ঞাসা করিলে তিনি উদ্বৃত্তরে বলেন যে এই বিষয়ে কাগজে লিখিত কাগজ পত্রাদি লেখককে দিবেন বলিয়া প্রতিশ্রুত হন। কিন্তু লিখিত গ্রন্থকল প্রমাণ সম্পর্কিত কাগজপত্র এখনও লেখকের হস্তগত হয় নাই বলিয়া তাঁহার নাম ঐস্থলে উল্লেখ করা হইল না। লেখক ইহাও শুনিয়াছেন যে গোড়ের সুলতানেরা অনেক ব্রাহ্মণকে অশ্রমোত্তর জমি প্রদান করিয়াছেন। এই বিষয়ে আশ্চর্য্য হইবার কিছুই নাই। মহম্মদ বিন-কাসেম হঠাৎ বক্তারার খিলজির আক্রমণ পর্য্যন্ত একদল ব্রাহ্মণ মুসলমানদের সঙ্গে মিলিত হইয়াছিল। মোগল যুগেও একদল ব্রাহ্মণ মোগল আক্রমণকারীদের সহিত ভিড়িয়া যায় এবং স্বাধীনতা প্রয়াসী হিন্দু সামন্ত রাজাদের সর্বনাশ সাধন করিয়াছিল। অবশ্য এই সব বিষয়ে সঠিক ঐতিহাসিক অনুসন্ধান একান্ত প্রয়োজন।

এই যুগের আরও একটি অসুস্থতা জিম্মতবাহন কর্তৃক “দায়ভাগ” আইন প্রণয়ন। এতদ্বারা বাঙ্গলার হিন্দু আইনতঃ গোষ্ঠীগত কন্যাসম্মত (Family Communism) স্তর হইতে ব্যক্তিগত সম্পত্তির (Individual right in

শ্রেণীর অস্তিত্বের উল্লেখ আছে। ‘প্রেমবিলাস’-এ সপ্তদশ শতাব্দীতে ‘ব্রহ্ম কত্রি’ জাতির উল্লেখ আছে।

property) স্তরে উপনীত হয়। এই আইন দ্বারা হিন্দু বিধবাগণও জীবন ও স্বামীর বিষয়ে অধিকার অথবা জীবনব্যাপী প্রাণাচ্ছাদনের অধিকার প্রাপ্ত হয়। কিন্তু এতদ্বারা বনিয়াদী স্বার্থের ক্ষতি হয়। এই জন্যই কি রঘুনন্দন এই সব স্বার্থের থাকায় বেদের শ্লোক জাল করিয়া “মতীদাহ” ব্যবস্থা প্রদান করেন ?

সংরক্ষণকারীদল বলেন, রঘুনন্দন বাঙ্গলার হিন্দুকে বাঁচাইয়াছে। কিন্তু বাঙ্গলার সমাজতন্ত্রের অল্পসঙ্কান করিলে ইহার বিপরীতই প্রতীত হইবে। রঘুনন্দন কর্তৃক বনিয়াদী স্বার্থের জনকতকের স্বেচ্ছা হয়ত হইয়াছে, কিন্তু হিন্দুসাধারণ ও বেশীর ভাগ অংশ অধৈত-নিত্যানন্দ-বীরভদ্র গোস্বামীদের দ্বারা উপকৃত হইয়াছেন। রঘুনন্দন বাঙ্গলার ব্রাহ্মণাভিমাত্রী সংরক্ষণকারীদের নিকট একটি Idol of the market (বাজারের সম্মানপ্রাপ্ত দেবতা) বটে, কিন্তু সাধারণের পক্ষে তিনি একজন False idol (মিথ্যা দেবতা)। নিরপেক্ষ ইতিহাস ইহাও স্বীকার করিবে যে বাঙ্গলার হিন্দুসমাজ চৈতন্যের শিষ্যদের নিকটই বিশেষভাবে শূণ্য।

ক্রমশঃ

শ্রীকৃষ্ণেন্দ্রনাথ দত্ত

মোহানা

(পূর্বাহ্নবৃত্তি)

বিজ্ঞান চলে যাবার পর খগেন বাবু ঘরে এসে একটা বই নিয়ে বসলেন। রমলা পশম বোনার কাটি তুলে খগেন বাবুর মুখের দিকে স্থিরদৃষ্টিতে চেয়ে রইল। মাথার পিছনটা চ্যাপ্টা একটু বেশী, মা বোধ হয় সরষের বালিশে না শুইয়ে তুলোর তাকিয়ায় শুইয়েছিল, মাসীমাও নজর দেন নি, নাক লম্বা কিন্তু ডগা ভোঁতা, টিপে ঠিক করা যেত, ঘাড়ের রোঁয়া এত গজায় কেন, চোয়াল চওড়া, ঠোঁট একটু ঝুলে পড়েছে, দুর্বল, দুর্বল নিভাস, চোঁকত কাঠিন্য, তাই গৌড়ামিই প্রকট হয়, বিভ্রাসাগরের প্রথম ভাগের নীতি দ্বিতীয় ভাগের কৃত্রিম ভাবায় মূর্ত্তি পরিগ্রহ করেছে। নতুন মানুষ হবার প্রাণপণ চেষ্টা চলছে। সফীক হল আদর্শ, প্রগতিতে বিশ্বাস হল ধর্ম! কুঁকি মানুষ, একরোখা লোক, তবু দুর্বল, কারণ পারম্পর্যবিহীন, যত দুর্বল তত পরিণতির অনিবার্যতায় বিশ্বাসী। তার চেয়ে সূজনের মাথা অনেক ঠাণ্ডা, দোরোখা জামিয়ার। সে ধর্ম মানল না, তবু তার স্বভাব সুস্বচ্ছ। এদের ভগবানের নামে আপত্তি, কিন্তু সূজন হলে গুছিয়ে বলত, ইতিহাস তার চেয়ে ভীষণ ভগবান, দয়াহীন, মায়াহীন, অ-মানুষিক, নৈর্ব্যক্তিক। শঙ্করাচার্যের শিষ্যের, জেসুইটদেরও হৃদয় আছে, কিন্তু এই ঐতিহাসিক কৈবল্য সাধনার মানুষ যায় শুকিয়ে। তাই সফীকের মুখ-চোখ রুক্ষ, সেই রুক্ষতার তাপ পড়েছে খগেন বাবুর মুখে। বিজ্ঞানের আস্তরিক আর্দ্রতা তাকে রক্ষা করবে, কিন্তু এ যাবে আলানি কাঠ হয়ে। নচেৎ সাবিত্রী মরে! রমলার ভয় হয়, জয় করতে কঠোর কয়।

‘মেয়েদের একটা সমিতি আছে এখানে শুনছিলাম।’ ‘বেশ তা সেখানে যাও না, সময় কাটবে। হয় কি?’ ‘এই সেলাই বোনা সেখানে থেকে...’

‘কত লোককে সেলাই শেখাবে!’ রমলা সাবিত্রীকে সেলাই শিখিয়েছিল, এটা কি তারই ইঙ্গিত।

‘যে শিখতে চায়।’

‘আগ্রহ কাদের হয়?’

‘জানি না! অল্প কথা কইতে পার তু কও।’

‘কি কথা সম্ভব?’

রমলার হাত থেকে বোনার কাটি পড়ে গেল। খগেন বাবু একবার দেখে বইএ মনোনিবেশ করলেন। অনর্থক এই বোনা আর বোনা, কেবল ফাঁকভরা, তাও আবার যন্ত্রের মতন, মনের বালাই নেই, অল্প দিকে চেয়ে আঙ্গুল চালাও, মাসীমার মালাজপার মতন, যখন স্রু কুঁচকে ঘর গুণতে হয় তখনকার একাগ্রতা একেবারে যৌগিক। নিজেকে ঠকান, পরোপকারের অজুহাতে, যার দশটা পশমের জামা তার জন্ত পিসীমা একাদশ জামা বুনছেন। জর্জেট পরে চোখে সূর্য্যা টেনে, অন্যথাক ফার্ম-কোট চাপিয়ে, উচু জুতো পরে, মোটর চড়ে সেলাই পার্টি, হঠাৎ বড়লোক পাঞ্জাবী ভাটিয়া মেয়েরা চুলে সোনালি কপালি গুঁড়া মাখিয়ে সমবেত হয়েছেন জনসেবায়, আর মেম সাহেবদের মুখ থেকে ডাক-নাম শুনে কৃতকৃতার্ষ হওয়া। সাম্যবোধ। মেয়েদের সাম্যবোধ আসে না, মাতৃদেও নয়, ননদের ছেলে আর ভাতের মেয়ে হল, আনুক দেখি সাম্যজ্ঞান। দিল্লীতে মহিলাদের আচরণ দেখে। রমলা বুঝবে বৈষম্য কারা চিরস্থায়ী করে রেখেছে। তার ওপর এই ব্যবসায়ী সহর, নতুন বুজুয়ায় লীলাক্ষেত্র এখানে জনসেবা অচল। বড় শক্ত এখানে মল্লভূমি রাখা...

‘বড় শক্ত’। রমা চাইল। খগেন বাবু বললেন,

‘আমি জানি শক্ত, এই বিজ্ঞান ধর, বড় শক্ত...বুদ্ধির প্রয়োগ। কেউ পারে, কেউ পারে না। চরিত্র মানে অল্প কিছু নয়, যে বুদ্ধির সিদ্ধান্তকে জীবনে প্রয়োগ করতে পারে তারই চরিত্র আছে, অস্তরা জড়, খার দায় ঘুমোয় মরে, তারা মানুষ নয়, অথচ এই জড় নিয়েই কারবার। জ্ঞান, রমলা, সাহিত্য সর্বনাশ করেছে মানুষকে জড় ভেবে, কিনা ‘স্বাভাবিক’ হওয়া চাই। ওটা কি জ্ঞান? বুদ্ধিকে ভয়, তাই বুদ্ধির প্রয়োগকে জীবন থেকে পরিত্যাগ করাই স্বাভাবিকতা, অর্থাৎ ভজ্ঞতা,...বিজ্ঞান খুব ভজ্ঞ। আর তোমাদের বাঙলা সাহিত্যের চাহিদা ‘স্বাভাবিক’ মানুষের চরিত্রাঙ্কন, ‘স্বাভাবিক’ মনোভাবের কবিতা, প্রকৃতির ‘প্রকৃত’ বর্ণনা, আরো কত কি। আমি অ-স্বাভাবিকতার পক্ষপাতী।’ রমলা চুপ করে বসেই রইল।

‘প্রয়োগ কথাটা হয়ত ঠিক নয়, কি বলব ? প্রদীপ্ত জীবনের প্রতি আচার ব্যবহার কর্তৃক ইচ্ছা প্রেরণা পদ্ধতিতে বুদ্ধির আলো পড়ুক, হাঁ, ভাবগুলোরও ওপর, প্রবৃত্তিগুলোও অন্ধকারের বাহুড় হয়ে থাকবে কেন ? একবার উদ্ভাসিত হোক, তখন দেখবে কত মজা ! লোকে ভাবে বুদ্ধি বিশ্লেষণ করতেই জানে, এবং বিশ্লিষ্ট হলেই নাকি সৌন্দর্য্য কর্পূরের মতন উবে যায়। আমি মানি না, বিশ্লেষণের ফলে আনন্দ বাড়ে, কমে না। তবে সেটা এতটাই নতুন ধরনের যে দুঃখ, হাঁ, দুঃখ বলে ভুল হয়। এই ধর...তুমি...’

‘তুমি থাম, থাম, অহুরোধ করছি থাম, জোড় হাত করব আরো !’ ‘এই ধর তুমি...তোমার বসার ভঙ্গীটা, যদি হাত ছুঁতে উবুত করে উঠার ওপর সোজা গুইয়ে রাখতে তবে মনে হত নিশ্বরী প্রতিমা, মনের মুকুরে প্রতিফলিত হত চিরন্তনের শান্ত গভীর ভাবমূর্তি ; কিন্তু, হাত দুটো কোলের ওপর গুটিয়ে রাখতে,...’ রমলা হাত সরিয়ে নিলে।...

‘হাত নড়ালে কেন ? এবার কিন্তু অন্তরূপ...নেমে এলে কেন পাখর থেকে রক্ত মাংসের মাহুরে ? যেন নেহাৎ সাধারণ মেয়ের মতন বিরক্তিতে উঠতে যাচ্ছ, পায়ের জোরে নয়, শির দাঁড়ার জোরেও নয়, কেবল কচুইএর ভরে, অর্থাৎ, কৃত্রিম রোষে, এমন কবি বাড়লা দেশে আছেন খাঁরা এই ভঙ্গি-মীত্রেই সন্তুষ্ট হবেন, কিন্তু আমি...’

রমলা উঠছে, এমন সময় খগেন বাবু হ্যাঁচকা দিয়ে তাকে টানলেন, টাল সামলাতে না পেরে রমলা খগেন বাবুর চেয়ারে বসে পড়ল। ‘হিঃ রাগ করতে নেই। তুমি জান যে তুমি আমাকে ভরে দিয়েছ। শুনলে ত বিজনের মতটা।’ বরফের চাকড়ের মতন রমলা বসে রইল।

‘তোমার এখনকার ব্যবহারকে ডাক্তারে বলবে ‘ফ্রিজিড’...অথচ, তা নও। ঢাকাই পোরো না, খস্ খস্ করে না ? জাপানে জী পুরুষে একত্রে স্নান করে, অথচ জাপানী মহিলাদের পোষাক জীঘের ‘কক্ষণ।’

‘তোমার কি হল বল ত। কেবল মেয়েদের দেহ আর পোষাকের কথা মাথায় ঘুরছে !’ রমলা চেয়ার ছেড়ে উঠে নিজের ঘরে গেল, সঙ্গে খগেন বাবুও গেলেন।

আবার কেন বস্তা এল ? জোয়ার-ভাটার মত মেহের ক্ষুধায় যে হন্দ

আছে তাকে ক্রিয়া-প্রতিক্রিয়ার মাত্রায় ধরা যায় না। নববধূর লক্ষ্মী রমলার কখনই ছিল না, সাবিত্রী দৈহিক সম্বন্ধকে ঘৃণা করত, রমলার যে ঘৃণা নেই তা সে খুঁটিনাটি ব্যবহারে প্রমাণ দিয়েছে। অথচ স্বামীর ব্যবহারে ঘৃণাটাই তার পক্ষে স্বাভাবিক। সেই ব্যাকুলভাবে চেয়েছিল, কিন্তু হতাশ হল যখন তখন থেকে দূরত্ব বজায় রাখতে আরম্ভ করলে। সিস্টিন চ্যাপেলের মোছা ছবি সম্পূর্ণ হয়ে ওঠে। মনের দূরত্ব যত বেড়ে চলে ততই দেহের সংযোগের প্রয়োজন হয়—কতিপূরণ হিসেবে। যত বেশী কতি ততই পূরণের আগ্রহ। কিন্তু কিছুতেই শান্তি আসে না। মধ্যকার ব্যবধান ছুঁতে। ফ্রিজিডিটি—ওটা ত নাম, পরের ঘাড়ে দোষ চাপান। মানসিক সুরের পার্থক্য? সেটা চিরন্তন, এক হবার সময় বৃদ্ধি লোপ পায়। মানুষ চিত্ত শূন্য হলে দৈহিক আনন্দে পরিপূর্ণতা লাভ করে। কিন্তু কণিক সুরের লোভে, স্নায়ুর কণিক শান্তির জগৎ মানুষ পণ্ড হবে। বিরোধ থাকবেই থাকবে। প্রেমের চরমক্ষেণে হৃদয়, সম্ভান হবার পর দিন কয়েকের জগৎ শান্তি এল। আবার হৃদয় এল। কিন্তু পুনরাবৃত্তিটা সমাধান নয়। যারা নূতন আগ্রহের সন্ধান পেলে, কখনই বা পায়, তাদের কিছুদিনের জগৎ আরাম মেলবে। এই চলল চিরটা কাল, শাঁখের রেখার মতন, ঘুরপাক খেতে খেতে ওপরে ওঠা-নাম। শেষে? শেষ-বশ নেই, যার আদি নেই, তার অন্তও নেই। এই যদি সত্য হয় জ্ঞান-পুরুষের নিত্যস্থ ব্যক্তিগত ও অন্তরতম সম্বন্ধের বেলা, তবে ডায়ালেকটিক্স অপ্রয়োজ্য কোথায়? মন গোলোযোগ বাধায়, কিন্তু সেই ভয়ে তাকে বলি দেওয়া কাপুরুষতা, অমাহুষিকতা। তত্ত্ব-সাধনার একটি স্তরে সাধকদের দৈহিক সম্বন্ধের সময়ে মন্ত্র জপ করবার আদেশ থাকে। মোটেই অ-স্বাভাবিক নয়, পুরুষের পক্ষে সেইটাই সহজ। মেয়েদের মনের বালাই নেই। রমার কথা স্বতন্ত্র—কি যেন একটা ভাবে—পদ্মের ওপর লক্ষ্মীর মতন মন তার ভাসে।

সম্পন্ন হওয়াতে হওয়া বা মনের অধিকারিত্বটাই শেষ কথা নয়। সক্রিয় হওয়াটাই দরকারি, সেটাও যথেষ্ট নয়, সমন্বয় চাই, সেখানেও থামা চলে না, সমন্বয়ের পর ওপরে ওঠা। এক-একটি ধাপে আটকে গিয়ে এক-একটি ধরনের মাহুষ হল। বিজ্ঞান সক্রিয়, সৃজন সমন্বয়ী, সৃজন পরের স্তরের।

কেউ কাউকে বুঝবে না—বাড়ি কখনও চিলকে বোঝে? বিজন ভাবছে সফীক বড় ঠাণ্ডা, ঝড় পুড়ে যাবার পর খাঁটি সোনা ছাঁক-ছাঁক করে। অবশ্য স্বভাব-শীতলকে বুকে ধরে গরম করা শক্ত। কোনটাই বা সহজ! অন্ধ সহজ? ব্যতিরেক-বর্জিত সাধারণ বিশেষকে প্রাণবন্ত করতে ব্যর্থ হবে কেন? ধরাই যাক, কান্ধটা কনতার বাইরে, তাই বলে সেটা অগ্রাহ্য? যেটা অসহজ সেটাই নাস্তি? যন্ত্র-সঙ্গীতের আলাপ যখন ক্রান্ত তখন রাগিনীকে চেনা কঠিন, কিন্তু আনন্দ দিতে সে কি সক্ষম? আরাবেক, র্যাবট্টাকুই ছবি ও মূর্তিতে মানুষের ছোঁয়াচ নেই, কিন্তু তারা কিছু রসোৎপাদনে অকৃতকার্য নয়। সভ্য অভ্যাসের দোষে খাণ্ডে বাজে জিনিষ এসে গেছে, ও-গুলো মসলা, তরকারীর প্রকৃত স্বাদ নষ্ট করাই তাদের কাজ, শেষে রুচি এমন বিকৃত হল যে মশলা না হলে চলে না, কেবল তাই নয়, যে সিদ্ধ তরকারী চাইবে তার নাম হলে বুদ্ধি-সর্বস্ব, কোন্ড, আরো কত কি! সফীকের মধ্যে শুদ্ধির তাগিদ আছে, সে চলিছে, তার বিবর্তনের ক্রিয়ায় মূল্যহীন বিশেষ খসেছে। উত্তোর গুঁড়ো উড়ে যাক, চুলোয় যাক, অস্ত্রেরা পোড়াক গে, যতক্ষণ কাঠের টুকরো বকঝকে তক্তকে হয়ে আন্তরিক নির্মাণবিজ্ঞান উদ্ঘাটিত করেছে।

‘চল রমা বেড়াতে যাই, একটু হাওয়া লাগিয়ে আসি, বাইরে বেশ ঠাণ্ডা হাওয়া দিচ্ছে।’ ‘মাথা ছাড়ল না?’

‘ছেড়েছে, এখনও একটু টিপটিপ করছে।’

‘চল, বেশী রাত হল না?’

‘তা হোক গে, চল যাই। জাল সাড়ি পর একটা, যেটা দেহের ছকুম মানে, তাঁবদার-সাড়ি।’ রমলা হেসে কাপড় বদলে এল।

খগেন বাবু রমলাকে নিয়ে পার্কের কোণে একটা লোহার বেঞ্চে বসলেন। আরেকটা বেঞ্চে একজন লোক বুড়ি দিয়ে বসে রয়েছে। চৌকীদার হবেন। মোটরের হেডলাইট মুখে পড়তে রমলা দু-হাত দিয়ে মুখ ঢাকল—পাংগুবরণ, রঙ আর পাউডার মিশ খায় নি, যেন নন্দবৃন্দ ভাগ্যবতী এয়ো-জার মৃতদেহ সাজিয়েছে—খগেন বাবু বলেন, ‘ভাবি কখন তোমাকে ভাল দেখায় বেশী, সকালে স্নানের পর দেখেছি গরদের সাড়ি পরে, সজ্জায় দেখেছি বিজলী বাস্তির নীচে, এখন দেখছি আবছায়া অন্ধকারে, ঠিক বুঝি না—’ রমলা খগেন

বাবুর হাতটা টিপে দিলে। নিজের মনে লজ্জা হয় মিথ্যা আচরণে, রমলা পাশের লোকটার বিপক্ষে সাবধান করে দিচ্ছে ভাবেন, ‘বসে থাক না।’ রমলা আরেকটু জোরে হাত টিপলো ‘কেন?’

‘কিছু না, চুপ করে বসে থাক, আমার খুব ভাল লাগছে।’ আবার একটা মোটর গেল পার্কের পাশ দিয়ে হেড-লাইট জ্বলে, ক্যাকাশে রঙ হলদে হয়ে গেছে, ‘চল, রমলা, এখান থেকে উঠে যাই।’

‘এইখানেই বোসো।’

‘বা বলছি, সভ্যতার বেশী দূরে থাকতে পারি না, অথচ কাছে থাকলে তান কুৎসিত রূপটাই চোখে পড়ে। তবু আমি ভালবাসি, সত্যি বলছি, রমলা, ভালবাসি।’

‘তবে কেন আপত্তি করছ?’

‘কিসে?’

‘এই বিজ্ঞান যা বলছিল.....’

‘ওতে হিন্দু মুসলমানের দাঙ্গা বাধত।’ রমলা চুপ করে রইল। খগেন বাবু বলেন ‘ও ঐ কথাটা। সত্যি তুমি ওদের সমিতিতে যোগ দিতে চাও?’

‘কি করব বল একা বসে থেকে? তা ছাড়া....’

‘তা ছাড়া কি?’

‘না, কিছু না।’

‘কেন, আমি ত সর্বদাই রয়েছি তোমার, সঙ্গে না হোক, পাশে পাশে। এতদিন কানপুরে রয়েছি, এক মিনিটের জন্য...তা ছাড়া বিজ্ঞান ত প্রায়ই আসছে আজকাল। আচ্ছা, বিজ্ঞানের মনে কি একটা হয়েছে বলত? যেন একটা দম্ব চলছে।’

‘জানি না।’

‘সকলেরই জীবনে একটা মুহূর্ত আসে যখন সহজ বিশ্বাসে ফাঁটল ধরেছে চোখে পড়ে। তখনই আতঙ্ক হয় বুঝি বা মাথার ওপরকার আকাশটাই খান্ খান্ হয়ে ভেঙ্গে ঘাড়ে পড়ল। কিন্তু ভেবে দেখলেই বোঝা যায় যে যাকে আঁকড়ে ধরেছিলাম সেটা ছিল নিজেরই কামনা মাত্র। বিশ্বাসের প্রকৃতি হল ইচ্ছাপূরণ। আমাদের ইচ্ছাগুলোও আবার ভীষণ কাঁচা, আকাশের দোব

কি! না যাচিয়ে আদর্শ খাড়া করা আমার ধাত্রে নেই, তাই, রমলা, সহজে আমি হতাশ হই না, আশ্চর্য্যও লাগে না। বিজ্ঞান সৰ্ব্বকক্ষে মহাপুরুষ ঠাউরেছিল, লোক মন্দ নয়, ভালই, বেশই ভাল, যতটুকু দেখেছি, মাথা পাকা, তাই বলে আদর্শ ব্যক্তি নয়। তুমি যেন, রমলা, আমাকে উঁচু চাতালে বসিও না, নিজেকে বিপদে পড়বে... তখন ভীষণ কষ্ট পাবে, সাবধান করে দিলাম আগে থাকতে।'

কোথায় যেন সততার অভাব রয়েছে সন্দেহ হয়...ও সাবধানের অর্থ নেই...ও চায় উঁচু চাতালেই বসতে—কচি খোকার মতন নিজেকে ঠকাচ্ছে... আত্মস্তুরি ধার্মিক...ইংরেজীতে কি একটা নাম আছে...খ্রীষ্টিয়ান...কৃত্ত বিচারে রমলার মনে কষ্ট হয়, ধীরে ধীরে আলগোছে খগেন বাবুর উকতে হাত রাখে।

কি বলতে চায় রমলা, যে সে বিপদে পড়বে না, যে তার বিশ্বাস টুটকো নয়, ভিত পাকা, বেদী অটল, গগনচুম্বী তার শিখর? 'আচ্ছা, রমলা, তুমি আজকাল কথা কও না কেন, কানপুরে এসে কি বোবা হয়ে গেলে, কি ভাব বসে বসে? একটা বিষয় নিয়ে তুমি চিন্তা কর না জানি, মেয়েরা পারে না, একত্রে একাধিক ব্যাপার তাদের চোখে পড়ে, তোমাদের সময় আমাদের নয়, সেলাই করছ কথা কইছ খোকার খেলা দেখছ উষ্মনের দুধ উথলে উঠল কিনা ভাবছ—ঐ একই ক্ষণের ছকে নিজের চেহারা ভয় ভাবনা স্মৃতি আশা ভরসা এসে জুটেছে—ঐ যে আজকালকার ছবি সাহিত্যের টেলিস্কোপিক দৃষ্টি, সব তোমাদেরই আশ্রয়ভূক্ত, মেয়েলী। এককালীনতা আর ঐতিহাসিক পারস্পর্য্য—দুটো পরস্পরের বিরোধী নয় কি? মেয়েলী আর পুরুষালী প্রত্যয় দুটো—সেই পুরানো চীন, কেবল চীন কেন, আদিম সভ্যতা মাটুয়েই এই দুটিকে প্রাথমিক হিসেবে ধরেছে। নতুন সভ্যতা শুরু হল সেদিন যেদিন পারস্পর্য্যের অভিজ্ঞতা সঞ্চিত হয়ে মানুষ বুদ্ধিমান হল, তারই কলে বিজ্ঞান, সেটা পরীক্ষাগারে, তার বাইরে বুদ্ধির পরিচয় আর প্রয়োগ পাচ্ছি সোশিয়ালিজমে। অবশ্য, সাধারণতঃ যাকে চিন্তা বলে সেটা স্নায়ুর চাকল্য মাত্র, তাই এনার্কিজম আসতে পারে জোর, তার উদ্দেশ্য নেই, গড়ন নেই, জেলীর মতন থকথকে, কাদার স্রোত, হাঁ চলছে, কিন্তু সে চলার চন্দ নেই, রীতি নেই, গন্তব্য নেই—চলোটাই সর্ব্বশয় নয়—খানার জলও চলে, তাকে হরিদ্বারের গঙ্গা

ভাবা ভুল। খামিকটা তুলে এনে জালায় ভর, কটকিরি দাও, তলায় কাদা
রইল, কেবল ওপরের জল ছেকে খাও...এই হল জীবনযাত্রার উপযোগী
দর্শন...এ জল বরফ-গলা পাহাড়-কোড়া পানীয় নয়...এই ময়লা শ্রোত নিয়েই
কারবার চালাচ্ছে সকলে, কে খার চূড়ো থেকে বরফ আনছে বল ?...কি
ভাব ?...আমি এ ব্যবসায় যোগ দিতে নারাজ...অন্তে পারে চালাক, এই
থেকে অন্নসংস্থান করুক...আমি পারি না এইটুকু জানি --কথা কইছ না যে।
পার্ক বসেও চুপ ?'

রমলা নীরবে বসে রইল; অঙ্ককারের মোটা তুলিতে ফুল হয়ে দেহের
পরিচিত রেখাগুলো মুছে গেল; দৃষ্টি নিবদ্ধ করলে মনে হয় কৃষ্টিপাথরের
অসম্পূর্ণ মূর্তি; আরেকবার, বহু পূর্বে রমলা স্মরণ করিয়েছিল আরেক মূর্তির
কথা...তার রূপ ছিল সুনিবদ্ধ, সম্পূর্ণতার অভিযুখী, কিন্তু এ যেন ভাঁটি পাথর
জানাই লাগে, বাটারির দাগ রয়েছে নাক্স... তাই কি। নিশ্চয়ই এর রূপ আছে।
খগেন বাবু চোখ কুঁচকে রমলাকে দেখেন। 'তোমার ইঞ্জিন্টে জ্ঞান উচিত
ছিল, রমলা, কেন জানি না, কেবল তাই ভাবছি। মুখটা ফেরাও, এইবার
স্পষ্ট হচ্ছে রাস্তার আলো প'ড়ে, না, গ্রীক টাইপ নয়, ইতালীয়ান নয়, বাঙালী
মুখ নয়, অমন তুলতুলে আছুরী মুখ নয়...এইবার ধরেছি, মিশরী...কিন্তু কোন
যুগের, আমেন হোটেল—তুভেন খামেন যুগের ? না; তখন পচ ধরেছে পূবে
হাওয়ায় পরশ লেগে...তারও আগেকার, খীবান যুগের...মিশরী খীবান।
তারি মজা, রমলা, মিশরীরা বাঁচত যত্নের জন্ত, তাদের জীবনের প্রধান ব্যক্তি
ছিল যত্নের জন্ত প্রস্তুত হওয়া, যত্নের পর দেহ কি খাবে, কোথায় শোবে,
কোথায় যাবে তার খুঁটি নাটি বন্দোবস্ত করা, কবরে জল, খাবার, কাপড়, মায়
নীল নদের নীচে স্বর্গে যাবার বাধা খাগড়া কাটার কুড়ুলটা পর্য্যন্ত...অথচ
মিশরী পোট্রেট নিত্যন্ত জীবনধর্মী, মাংসপেশীর প্রতি অংশটা পর্য্যন্ত স্পষ্ট
ফোটান। তুমি তার আগেকার জানি...। অথচ, গ্রীকরা যত্নের পরে কি
হবে তা নিয়ে মাথা ঘামাত না, এই জীবনই তাদের আদি, মধ্য, অন্ত, ব্যায়াম,
দৈহিক ও মানসিক পরিণত সৌন্দর্যের পাটই তাদের প্রধান ধর্ম। কিন্তু তাদের
ভাঙ্কর্য দেখলে মনে হয় যে তারা নর-নারীর ওপর দেব-দেবীর অবিশেষত্ব
আরোপ করবেই করবে...আরোপ করা আমার ভাল লাগে না...তুমি বলবে

আমি আরোপই করি...ওটা ভুল, একদম ভুল...একটা গ্রীক মূর্তিকে বলতে পার না যে এটা অমুক মানুষের প্রতিকৃতি। মিশরী ভাকর আমাকে দেহ দেয়, গ্রীক ভাকর দেহকে আত্মিক করে। আমি মিশরী ভদ্রী পছন্দ করি, এতে দেহ আছে, যেমন এক একটা মদের 'দেহ' থাকে...আদর্শবাদী আমি নই, বিজ্ঞান আদর্শবাদী, তাই সে সকলকে হিরো বানিয়েছে। তোমার...ঠিক বলা যায় না, নয় রমলা ?'

রমলা হাত সরিয়ে রাখলে। 'খুব বক্তৃতা দিলাম'—নয় রমলা ? কেনই বা দেব না ? আচ্ছা, বিজ্ঞান কি তোমাকে ক্লাবে ভর্তি করে দিতে পারবে ?'

'ওর সঙ্গে অনেকের আলাপ আছে।'

'থাকাই স্বাভাবিক। বড় লোকের ছেলেরাই কমরেড হয়।'

'ওকে না ভালবেসে কেউ থাকতে পারে ?'

'তা বটে...দেখো, যেন...'

'থাক, অনেক রসিকতা হয়েছে, মাষ্টার মশাইএর। কিন্তু, কি করে ক্লাবে যাব ভাবছি।'

'টঙ্কায় যাওয়া হবে না বলে দিলাম।'

'ওগো তা যাব না, তোমার খাতির আমি রাখব।' রমলা খগেন বাবুর কাছে এল। হাত টিপে রলেন, 'তারও বন্দোবস্ত হয়েছে। বিজ্ঞানকে অত্যন্ত ঘোরাঘুরি করতে হয়, ও একটা টু-সীটার কিনবে, স্পোর্টস্ মডেল, একেবারে নতুন, অথচ সস্তা।'

'ও কিনলে তোমার কি ?'

'ওই আমাকে পৌঁছে দেবে মধ্যে মধ্যে, আমি ত আর রোজ হাজারে দিচ্ছি না তোমার মতন।' খগেন বাবু খানিক পরে বল্লেন, 'যাবে না কি ?'

'বোসো না, বাড়ি গিয়ে কি হবে। যা জিরি ক্যাচের।'

'বিজ্ঞানকে বল না নতুন ক্যাচ দেখতে।'

'ক্যাচে আমি যাব না।'

'ভালই ত বাড়ি গেলে।'

'একটা বুকি ছোট বাঙলো আছে, নাম মাত্র ভাড়া, সামনে লন্ডন আর ফুলের

ছোট বাগান। খোলা জায়গার তোমারও ভাল লাগবে। তবে লীজ চার হ-মাসের। বিজন ধরে বসেছে এখনই নিতে, আমি বলেছি তোমাকে জিজ্ঞাসা করি তার পর কথা দেব। না না কাল দেখে আসি। বিজন কাল এলে কি বলব ?

‘ফুলের বাগান, বেশ ভাল, তোমারও ভাল লাগবে, সেই ভাল। আমার কাজ আছে, তুমি আর বিজন গিয়ে দেখে এস, পছন্দ হয় কথা দিও—আমাকে এর মধ্যে কেন ? কাল আবার কাজ আছে, ওদের কী হল জানতে পেলাম না...চল তোমাকে পৌঁছে দিই।’

‘বোসো না একটু আমার পাশে। উসুখুসু করছ কেন ? ওটা দারোয়ান। আমার কি ইচ্ছে হয় না, আমি কি বুঝি না তোমার কষ্ট হচ্ছে, চাই না কি তোমাকে ভাল রাখতে ? এখানে এসে পর্যন্ত তুমি যেন কেমন খারা হয়েছ...অত কেবল নিজের দিকে দেখতে নেই গো দেখতে নেই, লোকে স্বার্থপর বলবে। সত্যি কথা কও...আমিও কি তোমার জন্য কিছু করিনি, খোঁটা দিচ্ছি না...কি নিয়ে থাকি বল ? বিজন আমাকে কি দিতে পারে বা আমি চাই, যা তুমি একবার আমাকে দিয়েছিলে, যা পেয়েছি ? তুমি কি চিরটা কাল ছেলে মানুষই থাকবে ?’ রমলা হঠাৎ খগেন বাবুর মুখ বুকের মধ্যে চেপে ধরলে। ‘আঃ কি করছ। চল বাড়ি যাই।’

‘না, যাব না, এইখানে বসে থাকব সারারাত, তুমি যেতে চাও যাওগে ঐ ক্ল্যাটে, দারোয়ান আমাকে পাহারা দেবে।’ খগেন বাবু হাত ছাড়িয়ে দূরে বসলেন। কেমন যেন ঘিন ঘিন করে...ছলকলা এই মান অভিমান, হিসেব-নিকেশ এই দান-প্রতিদান, মিথ্যা আচরণ বক্তব্যের এই মুখ ফিরিয়ে দেওয়া, এই আদর-আপ্যায়ন, এই স্ত্রী থেকে মাতৃষে ক্রান্ত পরিবর্তন। সত্যি কথা, রমলা পারছেন না ক্ল্যাটে থাকতে, মোটর না চড়ে, স্বদেশীর লোকের সঙ্গে না মিশে। কেন এই জুয়াচুরি। জবাদন্তীতে সে আপন হবে না। ‘সেই ভাল, বিজনের সঙ্গে ক্লাঁবে যেও, তার দিদি হিসেবে খাতিরও হবে।’ রমলা বিক্রপ বুঝলে না, সম্মতি আদায় করে উল্লসিত হল দেখে মন বিবিরে ওঠে। রমলার বোকা না-বোকা অ-বোকা ইচ্ছাবীন, উদ্দেশ্যবীন, স্বার্থবীন, ইচ্ছা উদ্দেশ্য স্বার্থ নিজের নয়, যে পাক্ষিত্যে বসে এসেছে তারই। কিছু পরে খগেন বাবু আর

রমলা বাড়ি ফিরল। সে-রাত্রের ব্যবহারে মনে হল রমলা নিজেকে বিকিয়ে দিতে পারে।

পরের দিন বিকেলে বিজ্ঞানের সঙ্গে রমলা নতুন বাড়িগো দেখতে গেল। খগেন বাবু একলা বাড়িতে রইলেন। সফীক চেয়েছে টানার হিসেব, হর-তালীদের নামখান, কাজের সূচীপত্র। ভাল লাগে না, কুড়েরি আসে। এককাল ছিল যখন বাড়ি নিয়ে মন খুঁতখুঁত করত, তখন বাড়ি ছিল সম্পত্তি। সাবিত্রীর মৃত্যু হল, দেশ-বিদেশে ঘুরলেন, বাড়ির মোহ কেটে গেল। খগেন বাবু মাস্কের চিঠিপত্রের বই নিয়ে বসলেন। কি আশ্চর্য! মাত্র একখানি চিঠিতে, এই মার্চ ১৮৫২ সালে, হুইডেনেরারকে, মার্জ মজুরদের একাধিপত্যের উল্লেখ করেছেন। এর পূর্বে আছে ১৮৫০ সালের “ফ্রান্সের শ্রমীবিরোধের” তৃতীয় অধ্যায়ে, এর পরে, ১৮৭৫ সালের “গোথা প্রোগ্রামের সমালোচনায়।” মাত্র এই তিনবার-এর বেশী ব্যাখ্যা কার্ল মার্জ করেন নি। এঙ্গেলস্ মাত্র হবার করেছেন, তাও স্পষ্ট সাধারণতন্ত্র হিসেবে। তা হোক, শ্রমী রয়েছে, শ্রমী বিরোধ চলছে, সেটা একটা মস্ত শক্তি, যার প্রয়োগ হবে সময় বুকে, তবেই যাবে সংঘাত, এবং ইতিমধ্যে এই সংঘাতের অজানা ভয়ে কেউ যাবে ওপরতলার আশ্রয়ে, কেউ ভাসবে নিচের প্রান্তে। অজ্ঞ না হয় মজুর হর্তা-কর্তা-বিধাতা নাই হল, কিন্তু এই চেষ্টায় একটা বড় কীকি ধরা পড়ল—এটাই কি কম লাভ।

হাতের বই হাতেই থাকে। বিজ্ঞান ঠিক ধরেছে প্রত্যেক চিন্তায় রমলা এসে পড়ে। সফীক হয়ত ভাবে যে কানপুরের আবহাওয়ার এই বদল ঘটেছে। তা নয়, গোড়ার ভাসিদ ঐ রমলা, সোশিয়ালিজমটা বুদ্ধি দিয়ে মনকে চোখঠারা মাত্র। খগেন বাবু বাতাপত্র কলম নিয়ে বসেন। বই ফুলে রাখতে ছুঃখ হয়। বইএর সঙ্গে সংস্করণ পরিবর্তন ঘটেছে। ‘ছাপা পুঁঠা, বাঁধান হলোই চলত, ভাল বাঁধাই হলো ত’ কথাই নেই, তার ওপর যদি নতুন বক্তব্য, নতুন তথ্য, নতুন চর্চা, নতুন অভিজ্ঞতা থাকত তবে পোয়া বার... নবাব-বাহাদুরের প্রতিদিন কুমারী চাই। এখন যাতে তাঁর মন বসে না, মনের সে ছাংলাসি নেই, এখন বইএর কাছে মন তার নিজের দেহ নিয়ে উপস্থিত হয়, যদি লেখকে গ্রহণ করে তবে আগ্রহ জাগে, নচেৎ সময় নষ্ট

করতে মন নাগাজ হয়। আধুনিক হবার মোহ এবং সময় কাটাবার নেশা, এই ছিল তখনকার উৎসাহের রাসায়নিক রচনা। এখনও ছোঁক ছোঁক যে করে না তা নয়, কিন্তু সামলান যায়। এখনও বই পড়ে সময় কাটাবার প্রয়োজন ওঠে, ওঠে বৈ কি! মজুর সভার জন্ত নোট লেখার পরেও, সফীকের সঙ্গে তর্ক করার পরেও, ওঠে বৈ কি! একটা কঁাক থেকেই যায়, রমলা ভরাতে পারলে না, দূরত্ব বেড়েই চলল। অবশ্য, রমলা কি নইএর প্রতিজ্ঞা? তাই কখনও সম্ভব! জ্যাস্ত মানুষ মরা কেতাব হতে চাইবে কেন! নতুন নতুন বিয়ের পর সকলেই বৌকে জীবন্ত পুস্তক ভাবে, বেশ আঁটসাঁট পরিপাটি গেট-আপ্, চমৎকার জ্যাকেট, ওপরে মজাদার ছবি আর বৌএর বাপের বাড়ির ঝি আর ঠাকুমার বিজ্ঞপ্তিতে ভরা, আর ভেতরে নায়িকা, সুন্দরী, প্রেমিকা, রসিকা, অর্থাৎ অরিন্জিনাল কবিতায় ঠাসা। সাবিত্রীকেও হয়ত তাই ভাবা হয়েছিল, রমলার কাছেও কি সেই প্রত্যাশা! কেবল কবিতার রূপটাই আধুনিক! আবার রমলা মাথার মধ্যে জুড়ে বসে...সে বলে হাতে তার কাজ নেই, তাই পার্কে অল্পযোগ করলে, কিন্তু সেটা তার অবসর মাত্র, ভরাক না সংসারের চিন্তায়। তাও পারবে না, মা নয় যে! তাই রাজবালা বিরহবিধুরা, সাবিত্রীও তাই, পার্থক্য নেই। আবার সাবিত্রীর কথা মনে ওঠে কেন? কোথায় গিয়ে মন হাজির হয় কে জানে! দূরে চলে যায়, সহরের ঘুঁড়ি পাড়-গেঁয়ে, সহরের ছোকরা লাটাইএ সূতো গোটায়, গ্রামের ছেলে ইঁটে সূতো বেঁধে ঘুঁড়ি ধরে...কিন্তু ভো কাঁটা।

রমলা সরে গেল। হয়ত অন্তায় হয়েছে তার দিকটা না দেখে। কি বলে, আত্মসর্বস্ব না আত্মকেন্দ্রিক? তবে নিশ্চয় এটা স্বার্থপরতা নয়, অস্বার্থিতা মাত্র, সেটা মজাগত, বহিমুখীরাই সুখ দিতে জানে, যেমন বিজন। শুল্কনের মধ্যে ছুইই আছে? কাজের মধ্যে এলেই অস্বাভাবিকতা ঘুচে। ধর্ম-ঘটের খবর পানি সারাদিন।

রমলা ও বিজন ফিরল।

‘খগেন বারু, বাড়লোটা কিন্তু আমার আবিষ্কার, মাত্র আশী টাকা, গ্যারান্টি পর্যন্ত পাওয়া যাবে, স্যানিটারি কিটিঙ্ চমৎকার!’

‘গাড়ি কেনা হয় নি?’

‘সেটা অবশ্য আপনারা বুঝবেন। রমাদি বলছিলেন যে টু-সীটারের বদলে...’

‘নিশ্চয়ই, কিনতে যদি হয় সীডান্ বডি কেনাই ভাল।’

‘অবশ্য আমারও তাই মত, এ অঞ্চলে যেমন খুলো তেমনই গরম, যেমনই শীত তেমনই হোঁয়া। অবশ্য খরচ একটু বেশী পড়ে। তবে কমান যায় অতি সহজে, একটু নজর রাখলে।’

‘সে তোমরা যা হয় কোরো। যা দিতে হবে আমাকে বোলো।’

‘রমাদি কিন্তু...ও-বিষয় তোমরা বোকাপড়া করণে, আমি সহজেই দফায় দফায় শোধ দেবার বন্দোবস্ত করছি, কোম্পানীর মালিকের ছেলে যে আমার ক্লাবের মেম্বর।’

‘মজুর, মালিক, মেয়ে, ভাগ্যবান, তার ওপর সবার সেরা রমাদি। একটা অফিসের ঘর পাওয়া যাবে? ছোট? তা হোক! তাই চাই। ওপরতলায়? চমৎকার! এখানে নোটিল দিতে হবে না কি?, তাও সহজে হবে? তবে আর কি! শুছিয়ে নাও তোমরা। ওস্তাদের খবর কি হে! রমলা, স্নুজনের ঘর হবে বাংলোতে?’

‘ভারি মজার কথা! কিন্তু! বাড়ি বুঁজে বের করলাম আমি, আর এসে থাকবেন স্নুজন দা! অর্থাৎ বিজন নয়!’

রমলা নিজের ঘরে গিয়ে টেবিল খুঁজলে, স্নুজনের চিঠি যেখানে ছিল সেখানেই আছে। বাইরে এসে দেখে বিজন নেই, খগেন বাবুও নেই।

ক্রমশঃ

ঐশ্বর্যটিপ্রসাদ মুখোপাধ্যায়

স্বপ্নভঙ্গ

নেহাৎ যেন ভাতের অভাব ঘটিয়াছিল এমন নয়, তবু—বেকারখের যত্নগা
হুঃসহ হইয়া উঠিবার পূর্বেই উপার্জনের চেষ্টার একদিন মগের মূলুকে আসিয়া
হাজির হইলাম।

বলা বাহুল্য আমার এই বীরত্ববাহক প্রচেষ্টায় বাড়ীতে কাহারও
তিলমাত্রও সহানুভূতি ছিল না; একে ভো—মায়ের কোলের ছেলে হইয়া
জ্ঞানোন্নত অপরাধে চিরকাল সকলে আমার বয়সটাকে হাসিয়া উড়ায়, আজ
পর্যন্ত সাবালক বলিয়া স্বীকার করে না, তাহার উপর একেবারে সমুদ্র-
পাড়ি।

সম্মতি থাকার কথা নয়। .

আমি কিন্তু—উপার্জন করি বড় না হোক নিজের নাবালকত্ব দূরানোর
জন্যই বন্ধপরিচর হইয়া উঠিয়াছিলাম। বহু সুরেশ থাকে বন্দার—বেশী নিজের
কথা নয়, মাত্র বছর দুই আগে “বাপিজো কসতি লক্ষ্মী”র অনুপ্রেরণা লইয়া
আসিয়াছিল, দৈবর জানেন কি করে—চিঠিপত্রের আঁচে মনে হয় যেন “বাল্য”
হইতে মুক্ত করিয়াছে। লুকাইয়া তাহাকেই অনুপ্রেরণা করিয়াছিলাম আমার
‘আখেরে’র চিন্তা করিতে। সে ঢালা হুকুম দিয়াছে, “চলে আয়—রা হয়
একটা হবেই।”

.. অতএব ‘কোন বাধা আমি মানিনা’ গোছের মনোভাব লইয়া জাহাজে
চড়িয়া বসিলাম।

.. মার স্বেচ্ছাসঙ্কল অভিযোগ, দাদাদের অভিমানবাহক পক্ষীর মুখ, এবং
বৌদিদিদের স্নেহ অনুন্নয় অগ্রাহ্য করিয়াও অটল ছিলাম, টলিলাম জাহাজে
উঠিয়া। প্রথমে মাথা টলিল, তাহার পর পা, অভঃপর সর্বাত্মক, এবং অঙ্গের
সঙ্গে সঙ্গে অঙ্গাদীশ ভাবে জড়িত যে হৃদয় সেও রীতিমত টলিতে লাগিল।

প্রথমে ভাবিলাম—কাজটা ভালো হইল কি? পরে ভাবিলাম—কাজটা
ভালো হয় নাই, শেষ পর্যন্ত ভাবিলাম কাজটা গর্হিত হইয়াছে। মিথ্যা

রলিব না—কেরু ডাকেই কিরিয়া আলিব এমন সাধু সন্ধ্যাবেও উদয় হইয়াছিল।

তবে কথায় বলে ‘জলে পড়া’। সেই জলে পড়া আরহায় মনের ভার যতদূর শোচনীয় হইয়া উঠিয়াছিল ডাকায় পা কেনিতে অনেকটা গেল, সঙ্গে সঙ্গে সুরেশের হাস্তোজ্জ্বল মুখ চোখে পড়ায় সমুদ্রপীড়ার গভীর পীড়া তুলিয়া মুখে হাসি ফুটি।

—কি রে এমন ‘ডাইনে ঝাওয়া’ চেহারা কেন? সুরেশ সবিনয় প্রশ্ন করে—
—খুব বৃষ্টি ভুগেছিল ‘সী-সিকনেস’?

—আর বলিস কেন—পাঁচ দিন জল নেট গেটে। তুই এসেছিল তা’ হলে? এমন ভাবনা ধরেছিল—

—আসব না মানে? কথার ভূমিকাস্বরূপ চিরপরিচিত ধানভূটির যথাযোগ্য ব্যবহার করিয়া সুরেশ উত্তর দেয়—জান্না থেকে আসব না? মরে গেলে পেরেডান্না হয়েও আসতাম তোকে রিসিভ করতে।

—ঈশ্বরকে ধন্যবাদ যে ততদূর করতে হ’ল না তোমার, এখন দেখ আমার জিনিষপত্রগুলো—

—সব ঠিক হয়ে বাবে, তার সঙ্গে ভাবনা কেই, তোর অন্যরে ক্ষান্তে গেলাম না আজ। আর দেখি—

দেখিলার সুরেশ ইতিমধ্যে বেশ লাম্বক হইয়া উঠিয়াছে। না কইবে কেন—মায়ের কোলের ছেলে তো নয়।

বালায় যাইবার পথেই সুরেশ জানাইল—এসে পড়েছিল জালোই হরোহে—
—আমাদের বড় সাহেবের আলাদা একটা সাহেব—বাণিজ্য সাহেব অবশ্য, খোঁজ করছিল একটা লোকের। ইনসিরোর আফিস—মাইনেটা মনে হয় খুব খারাপ নয়, কালই একবার ‘ইনটারভিউ’ দিয়ে আর না।

আসিতে আসিতেই বাই হোক একট, চাকরীর বার্তা পাইয়া মনটা কিঞ্চিৎ খুসী হইল। জাতব্য বিষয় দুই চারিটা জানিয়া লইতে লইতে বলি—তুই সঙ্গে যাযি তো?

—আমি? আমি—আমার কি করে যাওয়া সম্ভব হয়? আজ কামাই করলাম—কেন ভয় খাছিল না কি? তুই দেখছি সেই রকম নার্ভাস আছিস

এখনো। কিছু ভাববার নেই, এখান থেকে বড় সাহেব কোন্ করবে এখন—
সব ঠিক হয়ে যাবে। বিকেলের দিকে ঘাস বরং, কাজের ভীড় কম থাকে,
কথাবার্তার সুবিধে করতে পারবি। সার্টিফিকেটগুলো এনেছিস তো? হ্যাঁ—
জায়গাটা একটু ঘিঞ্জিগোছের বটে, তা' ছাড়া পথঘাট ভোর অজানা। আমি
বলি কি একটা ট্যান্ডিই নিস, ঠিকানা বলে দিলে ঠিক পৌঁছে দেবে। বুকে বল
আনো 'নওজোয়ান'।

পেটেট খান্নড়ের জোরে সুরেশ আমার চাকী করিয়া তোলে।

পরদিন সুরেশের উপদেশ ও বরাভয় সহল করিয়া বাহির হই—মংফু টুংফু
কি গ্যাং-কো—ঈশ্বর জানেন কাহার উদ্দেশে—একেই তো অজানায় আমার
বড় ভয়, তার উপর সারাদিন মেঘ করিয়া থাকার দরুণ মনটাও যেন ভারাক্রান্ত
হইয়া উঠিয়াছিল।

জায়গাটা—সুরেশ নিতান্ত বিনয় করিয়া “একটু ঘিঞ্জি গোছের” বলিয়াছে
—একটু নয়, যৎপরোনাস্তি। ‘রাজরাস্তা’ বলিতে সরল একটা পথই নাই, মনে
হয়—যে যেখানে পাইয়াছে যথেষ্টভাবে দোকান গাড়িয়া বসিয়া আছে,
রাস্তাই তাহাদের মর্যাদা বজায় রাখিতে ঘুরিয়া বাঁকিয়া যেন তেন প্রকারে
নিজের একটু স্থান সংগ্রহ করিয়া লইয়াছে। সেই সঙ্কীর্ণ গলি সঙ্কীর্ণতর
হইবার মুখে একটা মোড়ের মাথায় গাড়ী থানাইয়া চালক মহাপ্রভু সসজ্জমে
জানাইলেন গাড়ীর আর অগ্রসর হইবার ক্ষমতা নাই অতএব নামা দরকার।
বেশী হাঁটিতে হইবে না—ডানহাতি গলিটা পার হইয়া বাঁহাতি আর একটা
ধরিলেই খান চারেক বাড়ীর পরেই দোতলা বাড়ী, কাঠের সিঁড়ি দিয়া সটান
উপরে উঠিয়া গেলেই পশ্চাত্ত্ব স্থান মিলাবে। লোকটা ইংরাজি জানে, ভদ্র-
গোছের চেহারা, ভাড়া মিটাইয়া দিয়াও তাহাকে সেখানেই অপেক্ষা করিতে
অহুরোধ করিয়া ছুঁক ছুঁক হৃদয়ে অগ্রসর হইলাম। কি জানি বাবা গাড়ীটা
ছাড়িয়া দিলে কিরিতে পারিব কি না।

পরবর্তী ঘটনার বিশদ বর্ণনা নিম্নরোজন, এইটুকু বলিলেই বোধ করি
যথেষ্ট হইবে যে—নিজে নিজেই স্বীকার করিলাম যে সাবালক হইতে এখনও
অনেক বিলম্ব আছে আমার। পূর্ব দক্ষিণ ইশান নৈঋত কোন পথেই অভীষ্ট
স্থান খুঁজিয়া পাই নাই শেষ পর্য্যন্ত—একই পথে পাঁচবার ঘোরাঘুরি করিয়া

অশ্বের সন্দেহভাজন হইবার ভয়ে পূর্ব পরিচিত মোড়ে ফিরিয়া আসিলাম, দেখি ট্যাক্সির কোনো চিহ্ন নাই। কেন গেল—কোথায় গেল—সেই জানে। আবার—এটা যে সেই মোড়টাই কি না সে বিষয়েও যথেষ্ট সন্দেহ থাকিয়া গেল। সব দোকানগুলোই এক ধরনের, সব মুখগুলোই এক ছাঁচের।

ঠিক এই সময়—সারাদিনের বর্ষণোন্মুখ আকাশ বর্ষণমুখর হইয়া উঠিল। কথটা শুনিতে কবিশ্বের মত কিছু সত্য বলিতে কি আসলে মনের অবস্থা যা দাঁড়াইল তাহাকে ঠিক কবিশ্বের কোঠায় ফেলা চলে না।

কোনো রকমে মাথাটা বাঁচাইয়া একটা জুতার দোকানের শেডের নীচে দাঁড়াইলাম—বৃষ্টি থামার কোনো লক্ষণ নাই। পড়ন্তবেলা মেঘের ছুতার অসময়ে নোটিশ দিয়া গেল, কাজেই সন্ধ্যাদেবী আসিয়া চার্জ বুঝিয়া লইলেন। আমি দাঁড়াইয়া দাঁড়াইয়া ভিজিতেই লাগিলাম।

দোকানদারটার সঙ্গে ইংরাজীতে একটু আলাপ জমাইতে চেষ্টা করিয়া করিয়া ব্যর্থ হইতে হয়, লোকটা—নীরেট ব্রহ্ম।

পাশেই একটা কমালের দোকান হইতে—ওয়াল। নর—ওয়ালী বোধহয় আমার ছরবস্থায় দয়াপরবশ হইয়া ভিতরে গিয়া বসিতে অনুরোধ জানায়, ভাবা না বুঝিলেও ভাব বুঝি—কিন্তু মার সনির্বন্ধ সাবধান বাণী মনে পড়িল, কাজেই সবিনয়ে তাহার আহ্বান প্রত্যাহ্বান করিয়া ভিজিতেই থাকি।

একেই বলে সুখে থাকিতে ভূতের কীল খাওয়া। কি এত প্রয়োজন পড়িয়াছিল সুখের কলিকাতা ছাড়িয়া এই ভাগাড়ে আসিয়া মরিতে? তজ্জ-লোকের জায়গা নাকি? সুরেশ চিরকালে ডাকাবুকে, ওর এসব হতজ্ঞাড়া জায়গা পোষায়..আমি? নমস্কার বাবা। আপাত দৃষ্টিতে এই জলেজলময় নোংরা যিঞ্জি পাড়াটাকেই সারা ব্রহ্মদেশের প্রতীক বলিয়া মনে হয়।

বৃষ্টি যখন ধরিল তখন রীতিমত অন্ধকার। অনেক অনুসন্ধানে একখানী অস্থান সংগ্রহ করিয়া চড়িয়া বসি, গাড়োয়ানটার মুখে ছুই একটা বোধগম্য হিন্দি শুনিয়া খড়ে প্রাণ আসিল। সুরেশের ঠিকানাটা বুঝাইয়া দিয়া নিশ্চিন্ত চিত্তে গাড়ীর জানালা বন্ধ করিয়া গুছাইয়া বসিলাম। তখনো টিপি টিপি বৃষ্টির বিরাম নাই, ভিজে পোষাকের উপর জোলা হাওয়া লাগায় দস্তুরমত শীত করিতেছিল।

গাড়ী চলিতেছে...আমি চলিতেছি...পথ কুরাইবার লক্ষণ মাত্র নাই। প্রথমে ভাবি—হাজার হোক ঘোড়ার গাড়ী, চল্লিশ মাইল স্পীড্ আশা করাই অসম্ভব, জ্বায়া সময়ে পৌছাইয়া দিবেই। গাড়োয়ানী করিয়া খায়, ঠিকানা দিলে পথ চিনিবে না ?

হায়—যুট্ জন্ম ! কি ভুলই করিয়াছ ! এই বিশাল জগতে কোটি কোটি লোক পথভ্রান্ত হইয়া ঘুরিয়া মরিতেছে, আর—এতো তুচ্ছ একটা ঘোড়ার গাড়ীর গাড়োয়ান।

ভুল যখন ভাঙিল তখন রাত্রি দশটা, হঠাৎ চমক ভাঙা হইয়া মনে হইল সারারাতই বুকি চলিতেছি...হয়তো বা ব্রহ্মদেশ হইতে বঙ্গদেশেই আসিয়া পড়িলাম। অগত্যা গাড়ীর জানালা খুলিয়া তারশব্দে চোঁচাই, বুদ্ধিমান মহাপুরুষটি আমায় হয়তো মাতাল ঠাওরাইয়া বখেজা চরিয়া বেড়াইতেছিল, সাড়া পাইয়া গাড়ী থামাইল এবং নামিয়া ভাড়া চাহিল।

বলা নিশ্চয়োজন সুরেশের বাড়ীর চিহ্নমাত্র সেখানে নাই।

কাতর আমি, দীন ভাষায় করুণ ভঙ্গীতে বারবার নিজের গন্তব্য স্থানের বিষয় প্রশ্ন করি...উত্তরে হতভাগা যাহা জানাইল তাহার তাৎপর্য্য এই—ভুল-ক্রমে উল্টাপথে আসা হইয়া গিয়াছে। অতএব এই রাত্রে—এই দ্ব্যর্থ্যোগের রাত্রে ফিরিয়া সে পথ খুঁজিয়া বাহির করা অসম্ভব। অসম্ভব বলিলেও নাকি অসম্ভব হয় না। ঘোড়া রীতিমত 'টারার্ড' হইয়া পড়িয়াছে—কাজেই সে বাধ্য হইয়া আমাকে এই অনাথ অবস্থায় ফেলিয়া রাখিয়া নিজের আস্তানায় যাইতে চায়, শুধু তাঁর আগে—চায় তাহার প্রাপ্য ভাড়া—নগদ তিন টাকা বারো-আনা মাত্র।

সেই অবর্ণনীয় মানসিক অবস্থাতেও ধৈর্য্য অবলম্বন করি, চুপ করিয়া থাকি, গালাগাল দিয়া পাত্রদাহ মিটাইব সে সাহস নাই। সরু গলির খাপসা মিটমিটে আলোর সেই বাঘমুখো মগ গুণ্ডটার পানে চাহিয়া আত্মপুরুষ বাঁচাছাড়া হইবার জোগাড়। গালমন্দ তো দূরের কথা।

আহাম্মুকির উগর আহাম্মুকি—পকেটে বাড়তি কতকগুলো টাকা। খরচের সুবিধা করিতে গোটা পঁচিশ টাকা এক টাকার নোটে ভেঙে করিয়া লইয়াছিলাম, সেটা পকেটেই রহিয়া গিয়াছে। যদিও কোটের ইন্সাইড্ পকেটে লুকানো

আছে তবু ভরসা বলিতে কিছুই নাই। লোকটা যদি একবার আমার হাতটা চাপিয়া ধরে—টাকাতো টাকা হাতে বাধা ঘড়িটা হইতে চোখের চশমাখানা পর্যন্ত খুলিয়া উহার অপর হাতে তুলিয়া দিব এ বিশ্বাস রাখি।

অতএব তাহার বোকামীর ক্ষুদ্র কৈফিয়ত চাহিবার পরিবর্তে নিজের বোকামীর খেসারত ধরিয়া দিই। পাস' খুলিয়া নগদ করুকরে আস্ত টাকাই চারটে দিই। চার আনা কাটিয়া লইবার কথা মুখেও আনি না।

গুণাকৃতি হইলেও বোধ হয় নেহাৎ গুণা নয় লোকটা, আমার বদান্যতায় খুসীই হইল। বাঘ মুখে নেকড়ের হাসি হাসিয়া দিয়া আপ্যায়িতের ভঙ্গীতে সেলাম ঠুকিয়া জানাইল—ভাবনার কারণ কিছুই নাই, যৎসামান্য মূল্যের বিনিময়ে রাত্রিটুকুর মত আশ্রয় এখানে না কি বিস্তর মেলে, চাই কি আহাৰও জুটিতে পারে।

অনির্দিষ্ট ভাবে একদিকে অঙ্গুলি নির্দেশ করিয়া লোকটা থোস্ মেজাজে গাড়ী হাঁকাইয়া দিল। মিথ্যা বলিব না—চারিদিক চাহিয়া হঠাৎ মনে হইল সারা পৃথিবী কেবলমাত্র সরিষার ক্ষেতে পরিণত হইয়াছে।

নোংরা অপরিষ্কার গলি, ছ'ধারে ইতর বস্তি, বাকাচোরা জোড়াতালি দেওয়া কুঞ্জী ঘরগুলি যেন পায়ের উপর আলিয়া পড়িতে চায়। গাড়ী ইহার ভিতর আঁসিল কেমন করিয়া এই এক আশ্চর্য ব্যাপার।

এখন উপায় ?

ও তো বলিয়া গেল রাত্রির মত আহাৰ ও আশ্রয় মেলে—কোথায় সে ? কেমন আশ্রয় ? নিশ্চয় হোটেল—সস্তার হোটেল। আহাৰ চুলায় যাক, আশ্রয় একটা অবশ্যই চাই। এইতো—আবার বৃষ্টি নামিল, সারারাত দাঁড়াইয়া কিছু আর ভেজা চলে না। তবে হাঁ, তেমন সন্দেহজনক ভাবে পথের কোণে দাঁড়াইয়া থাকিলে রীতিমত আশ্রয় মিলিয়া যাওয়া বিচিত্র নয় ; রাজার অতিথিশালা। সরকারি আশ্রয়। কিন্তু আপাততঃ তাহাতে তেমন উৎসাহ বোধ করি না।

‘যা থাকে কপালে’ গোছ ভাবে সামনের পথ ধরিয়া অগ্রসর হইতে থাকি। হুৰ্যোগের রাত—তাই ঠিকমধ্যেই পাড়াটা নিঃস্রব মারিয়া গিয়াছে, ঘরে ঘরে হুয়ার বহু। আমি ? মনে মনে কল্পনা করি...আমি—একা এই মধ্যরাত্রির

নিস্কর অঙ্ককারে গা ঢাকা দিয়া একটা কুৎসিত পল্লীর গোপন পথে বেড়াইয়া বেড়াইতেছি ? অসম্ভব ব্যাপার ঘটিতে পারে সহজে, করনা করাই শক্ত ।

কিন্তু এই অনির্দিষ্ট যাত্রার সমাপ্তি ঘটে...সহসা অনুভব করি, পথ অনির্দিষ্ট হইতে পারে, অসীন নয় । বিনা নোটিশে এক জায়গায় থামিয়া বসিয়াছে ।
ব্লাইণ্ড গলি ।

হতভাগা গাড়োয়ানটা যে ইচ্ছা করিয়াই এখানে ছাড়িয়া দিয়া গিয়াছে সে বিষয়ে আর তিলমাত্র সন্দেহ রহিল না ।

ভূতপ্রস্তের মত আবার উন্টামুখ ধরিয়া হু হু করিয়া চলিতে শুরু করিয়াছি, সহসা পিছনে—নিজের কানকে বিশ্বাস হয় না—পরিষ্কার বাঙলায় প্রদ্বন্দ্ব হয়—আপনি কি বাঙালী ?

কণ্ঠস্বর মধুর না হইতে পারে—তলাইয়া দেখি নাই, কিন্তু—পথভ্রাস্ত নবদুনারের কানে—“পথিক তুমি কি পথ হারাইয়াছো ?” এর চাইতে বেশী মধু বর্ষণ করিয়াছিল কি ?

চমকিয়া ফিরিয়া চাহিতেই যেন ঝাঁক ঝাইলাম ।...অথচ—এ ছাড়া—এর চাইতে ভালো কি আশা করিবার ছিল—এই পারিপার্শ্বিকতার মধ্যে ?

তবে হাঁ—আশা করিবার মত নয়—বাজালীর মেয়ে—সমুদ্র ডিঙাইয়া এই শত শত মাইল দূরে আসিয়া চোখে কাজল, আর মুখে ঝড়ি মাখিয়া কুৎসিত জীবন যাপন করিতেছে—এ দৃশ্য যে কতটা অসহ্য সে বোধকরি চোখে না দেখিলে সোধগম্য হয় না ।

বয়স হয়ত বেশী নয়—হয়তো বেশী, মুখ দেখিয়া সহসা অনুমান করা শক্ত, লালিত্য বর্জিত মুখে অনেক অনাচারের ছাপ স্পষ্ট । একটা মোমবাতি উচু করিয়া ধরিয়া দরজা খুলিয়া বাহিরে আসিয়া দাঁড়াইয়াছে ।...

গাটা কেমন ঘিন্‌ঘিন্‌ করিয়া ওঠে...তবু—বাঙলা কথার মোহ । আর এই বিজ্রী বেঘোর বেপোটি অবস্থা । নিতান্ত ভাঙ্ছিলের স্বরে প্রশ্ন করি—
এখানে হোটেল আছে কোথাও ?

‘ হোটেল ? কেমন বিমূঢ়ভাবে উত্তর করে—হোটেল—এখানে তো নেই, খানিক দূরে—কিন্তু সেখানে ? সেখানে কি আপনি থাকতে পারেন ? ভদ্রলোক—বাঙালী ।

উপায় কি—রাস্তায় দাঁড়িয়ে তো সারারাত কাটাতে পারি না? আবার তো কোরে বৃষ্টি আসছে—

যে রকম বীর বিক্রমে কথাটা উচ্চারণ করি যেন আমার এই নিরতিশয় দুঃখবন্ধাও আমার বৃষ্টির কল্ল সেই সম্পূর্ণ দায়ী।

সে কিন্তু নিজের দোবই স্বীকার করিয়া লয় যেন—কুণ্ঠিত ব্যাকুল ভঙ্গিতে বলে—সত্যি বড় বিষ্টি আসছে যে—কি হবে বলুন তো? সে তো ঠিক হোটেল নয়—বরং ভাঁটিখানা বলতে পারেন, খালি মাভাল শুত্তা আর ছোট লোকের আড্ডা—গেলে হয়তো বিপদে পড়ে যাবেন। হয়তো কেন নিশ্চয়ই—

বিরক্তভাবে বলি—এই বা কি সম্পদে পড়েছি? হুঁজোং যখন রয়েছে কপালে—

তাইতো—কিন্তু আপনি—আপনি এদিকে এ সময় কেনই বা এলেন?

ইচ্ছে করে মোটেই আসিনি, হতভাগা গাড়োরানটা পথ ভুল করে এখানে ছেড়ে দিয়ে গেল। রাস্তা কাস্তা কিছুই চিনি না—সবে কাল নেমেছি জাহাজ থেকে—

কাল এসেছেন? কলকাতা থেকে?

বাতির আলোর ওর খড়ি মাথা-পাভাশ মুখখানা যেন উজ্জল দেখায় হঠাৎ।

হাঁ।

বিরক্ত ভাব বজায় রাখিয়াই উত্তর দিই। দাঁড়াইয়া ইহার সঙ্গে কথা কহিতেছি—মনে করিতেই প্রেস্তিজে রীতিমত আঘাত লাগে।

কলকাতায়—কোথায়? কোন রাস্তায় বাড়ী আপনার? স্ত্রীমবাজারের দিকে?

কথাটা উচ্চারণ করে কেমন বোকা বোকা সরল মেয়ের মত। রাগ করিবার কথা নয়, তবু এই গারে পড়া আলাপে গা জ্বালা করিয়া উঠে। ভাবি যে—পা চালাইয়া চলি—আর কথার উত্তর দিব না।

কিন্তু মধুসূদন নাকি দর্পহারী। ঠিক এই সময় এমন মূৰলধারে বৃষ্টি নামে, যে—চোখে কানে দেখিতে দেয় না, দিগ্বিদিক জ্ঞানশূন্য হইয়া সেই দৃশ্য জীবটার পিছন পিছন তাহারই কোটরে গিয়া ঢুকি।

হাঁ কোটর ছাড়া তাহার আর বিশেষণ নাই। ঘর বলিলে ঘর কথাটার অবমাননা করা হয়।

জীবনে কোনদিন—জীবনে কেন—ক্ষণপূর্ব্বেও কি ভাবিয়াছি—এরকম আস্তানায়, রাত্রি কাটানো তো দূরের কথা, পা দিব ?

মেয়েটা হয়তো তা' বোকে, আমি যে ভ্রমলোক এবং গুর ঘরটা যে নিতাস্তুই ভ্রমলোকের অল্পযুক্ত সে জানটা গুর আছে।

অথচ—এই দূর নির্বাসনে অপ্রত্যাশিত ভাবে বাঙালীকে—কলিকাতার লোককে—কাছে পাইয়া যেন হাতে চাঁদ পায়। কোথায় বসাইবে কি, করিবে ভাবিয়া দিশাহারা হইয়া ওঠে।

খাতির জিনিষটার এমনি গুণ অতি বিকল্প চিত্তকেও ঈষৎ নরম করিয়া আনে, কাজেই অপেক্ষাকৃত ভ্রমভাবে বলি—

থাক থাক ব্যস্ত হতে হবে না। এই যে এই চেয়ারটার বসছি।

গৌরব করিয়া—অথবা অন্ত নামের অভাবে—চেয়ারই বলি, হয় তো—এক সময় ছিলই তাই, এখন টুল বলিলেও অস্তায় হয় না।

তাহার উপরই বসি, তা' ছাড়া আছেই বা কি ঘরে? আসবাবের মধ্যে তো এই ময়ূর সিংহাসন, আর তিনপদ বিশিষ্ট একখানি চৌকী, যাহার চতুর্থ চরণের স্থান অধিকার করিয়াছে একটা উপুড় করা প্যাংকিং স্ম।

চৌকির উপর বিছানা পাতা, তাকাইলে ঘুণ হয়, যেমনি ময়ূর সিংহাসনে বসিবে (হেঁড়া)। মেয়েটার শরীরে সাধারণ জ্ঞান কিছু আছে, আম... দৃষ্টি অনুসরণ করিয়া তাড়াতাড়ি সেই দৃষ্টিকটু জিনিষটা গুটাইয়া চৌকির পিছনে ফেলি দেয়; চৌকির তলা হইতে টানিয়া বাহির করে একখানা ক্যাম্প চেয়ার। খুলায় উন্নি হইলেও জিনিষটা আস্ত। আঁচলে খুলা বাড়িয়া সেটা পাতিয়া বসিতে অস্বস্তি করে।

গুরই 'বেন মাথা' কিনিয়া লইতেছি এইভাবেই সিয়া বসি। অথচ না বসিয়াও উপায় ছিল না। পিঠ বেন ভাঙিয়া পড়িতেছে। একে গত ক'দিনের সমুদ্রপীড়ার দুর্বলতা তাহার উপর এই ভূভোগ।

মেয়েটা নিরুপায় স্থান মুখে প্রশ্ন করে—আপনার তো খাবার দরকার ছিল ?

এখানে খাওয়া ? ভাবতেই গা কেমন করিয়া আসে, ভাড়াভাড়ি বলি—
না না খাবার দরকার কিছু মাত্র নেই।

থাকলেই বা কি করতাম—কঠিন করে করণ একটা হতাশভাব ফুটিয়া
ওঠে—এখানে এক গ্লাস জল খাবারও প্রযুক্তি হবে না আপনার, কোনো ভদ্র-
লোকেরই হবে না।

ইঠাৎ একটু করুণার সঞ্চার হয়, আহা বেচারী, নামিয়াছে বটে—
জাহান্নামের তলায় তলাইয়া গিয়াছে হয়তো—তবু—কতখানি নামিয়াছে সে
জ্ঞানটাই এখনো হারায় নাই।

একটু লঘুভাবে বলি—ভিক্ষে পোষাক গায়ে দিয়ে শীতে কাপতে কাপতে
জলের দরকার কিন্তু সত্যি হয় না।

ও মলিন ভাবে একটু হাসে,—কিন্তু চা পেলে তো ভালো হ'ত ? কোনো
ভালো জায়গায় যদি উঠতেন ভিক্ষে পোষাকও বদলাতে পেতেন, গরম খাবারও
খেতে পেতেন।

কি আর করা যাবে ভাগ্যে নেই যখন ?

অগত্যাই একটু হাসিতে হয়।

বাতিটা আমারই মুখের সামনে বসানো আছে। ওর মুখটা অন্ধকারে
অস্পষ্ট। মুখের সেই কুশ্রী লালিত্যহীনতা, খড়ি কাজলের বিকৃতি, কিছুই
আর দেখা পড়ে না।

হয়তো কণকওয়া সহজ হইয়া আসে সেই জন্যই।

নিভান্ত চুপ করিয়া বসিয়া থাকাই বা কেমন লাগে ? ঘুম—আসিবে না—
আমি সম্ভব নয়, সারারাত্রি এই অদ্ভুত অস্বস্তিকর অবস্থায় প্রায়াক্রমিক ভাবে
এক অস্পষ্ট নারীমূর্তির সঙ্গে মুখোমুখি বসিয়া থাকাই বা সম্ভব হয় কেমন
করিয়া—চুপচাপ ? কথা কওয়াই সহজ বরং। অরুচিকর হইলেও অশাস্তি-
কর নয়, মন্দের ভালো।

নিজেই কথা পাড়ি—আমি যে বাঙালী, জানলে কি করে ?

কথা শুনে।

কথা শুনে ? অবাক হইয়া যায়—কথা আবার কখন কইলাম ? কার
সঙ্গে ?

নিজের সঙ্গেই, সেই যে যখন পথ বন্ধ দেখে ফিরলেন? বললেন “কি সর্বনাশ”!

অসম্ভব নয়, অজ্ঞাতসারেই বসিয়া থাকিব। বলি—রাস্তার দাঁড়িয়ে ছিলে না কি?

রাস্তায় নয়, জানালায়। এমনি দাঁড়িয়ে ছিলাম—বিষ্টি দেখছিলাম, দেখলাম আপনি যাকে—এ পাড়ায় এ রকম সুই পরা ভালো ভদ্রলোকের তো আনাগোনা বিশেষ দেখি না, বর্ষি গুণ্ডা, আর মুসলমান খালসীর আড্ডা। কৌতূহল হ'ল, বাতি জ্বলে দরজাটা খুলেছি—দেখি কিরে আসছেন তাড়া-তাড়ি। থাকতে পারলাম না ভেঙে ফেললাম। আপনার গলা শুনে—বাঙলা কথা শুনে—ইচ্ছে হ'ল পূজো করি।

হাসিয়া ফেলি—কেন বাঙলা কথার এত দ্রুতিক না কি? বাঙালী তো এখানে অল্প আছে?

আছে তো কিন্তু এদিকে আসবে কেন তারা? মাহুবে কি আসে এখানে? পিশাচ পুরী। কারা আসে জানেন? শরতান আর রাক্ষসের দল। নরকের কীট, আর আমাদের মত আঁতাকুড়ের আবর্জনা।

ওর উত্তেজিত কণ্ঠস্বর শেষের দিকটা হতাশায় ভাঙিয়া পড়ে।

কেমন যেন একটু মমতা জন্মায় মেয়েটার ওপর। ঈষৎ কোমল সুরে প্রশ্ন করি—তা' তুমি এখানে আছ কেন? এত দূরে এসে পড়লেই বা কি করে?

সে অনেক ইতিহাস। শুনেলে হয়তো আপনি স্থণায় মুখ ফিরিয়ে নেবেন। আজ সাত বছর ধরে যে নরক যন্ত্রণা ভোগ করছি তা' মনে করলে নিজেই শিউরে উঠি, আশ্চর্য্য হয়ে যাই যে এত লাঞ্ছনাত্তেও বেঁচে আছি কি করে। তবু—বেঁচেও রয়েছি। আশা হয়, হয়তো—আবার কখনো মাহুঘের মতন করে বাঁচবে। এই হীন জঘন্য জীবনট যে আমার একমাত্র জীবন এ আমি এখনো ভাবতে পারিনে।

• অহা বেচারী! হয়তো ভালো ঘরেরই মেয়ে ছিল। কে জানে কি ওর ইতিহাস। •

শ্রামবাজারে তোমার কেউ আছে বুঝি? প্রশ্ন করি।

কেউ? সব সব সন্ধ্যাই আছে আমার সেখানে। আমাদেরই বাড়ী

যে—দেখেননি আপনি? বাজারের দিকে যেতে ডান হাতি গোলাপী রঙের বাড়ী? পাশের দিকে দেওয়ালে একটু একটু শ্রাওলা পড়া? রঙ চটা সবুজ জানালা দরজা? মেরামত করা আর হয়ে ওঠে না—দেখেছেন তো সে বাড়ী?

নিত্য পথের ছই ধারে ও রকম বাড়ী অজস্র দেখিয়াছি, আলাদা করিয়া মনে রাখার কথা নয়, তবু ওর আগ্রহব্যাভূত ভাবটা দমাইতে ইচ্ছা হয় না, অল্প চিন্তার ভান করিয়া বলি—হ্যাঁ হ্যাঁ মনে পড়েছে যেন—দেওয়ালের বালি টালিও কতক খসে গেছে, শ্রাওলা ভোঁ বিলক্ষণ।

ঠিক ঠিক ধরেছেন আপনি—উৎসাহে আর উত্তেজনায় ওর গলার স্বর যেন বুজিয়া আসে,—সেই বাড়ী। হ্যাঁ খারাপ হয়ে তো যাবেই আরো, তারপর থেকে সাত বছর হয়ে গেল। বাবার কি আর বাড়ী মেরামত করবার সখ আছে? মুখে চুণ কালি পড়ে গেছে। উঃ।

আচ্ছা জ্ঞানপাপী বটে। আপনাকৃত কঠিন স্মৃতি প্রশংসা করি—যাতে চুণ কালি পড়ে এমন কাজ করলে কেন?

নিয়তি আমার। বয়স ছিল কম, বুদ্ধি বিবেচনা আরো কম। চৌকাঠের বাইরে পা দেওয়া মানেনই যে আঙুণে ঝাঁপ দেওয়া এ যদি জানতাম তখন।

গভীর একটা নিশ্বাস ঘরের রুদ্ধ বাতাসকে আরো মন্দ্র করিয়া তোলে।

নিশ্চিন্ততা ভাঙে ওই আগে—আপনি রাগ করছেন, কিন্তু যদি শুনতেন আমার চতুর্থ জীবনের কাহিনী, বুঝতেন কত অসহায় আমরা। ভেবে দেখুন দিকিন, মাত্র পনের বোলো বছরের একটা মেয়ে—জ্ঞান-বুদ্ধিহীন, বিচ্ছেদ বার ইস্কুলের সেকেণ্ড ক্লাস পর্য্যন্ত—

—ইস্কুলে পড়েছিলে নাকি? কোন ইস্কুলে?

বাধা দিয়া প্রশ্ন করি।

—পড়েছি বীণাপাণি স্কুলে। আমার নিজের নামটাও আবার বীণাপাণি ছিল—মেয়েরা এত ক্ষেপাতো—

আমার ভাইবিকটাও বীণাপাণিতে পড়ে, ক্লাশ নাইনেই পড়ে। মনে পড়িতেই—বিদ্রোহবিমুখ চিত্ত অজ্ঞাতসারেই কেমন যেন প্রেহকোমল হইয়া আসে।

মমতার সঙ্গে শুনিতে থাকি—ওর উৎপীড়িত জীবনের শোচনীয় ইতিবৃত্ত।
...কুণ্ঠিত বর্ষরত্নের নৃশংস কাহিনী...হয়তো এমনিই হয়, এমনিই ঘটে,
এ কাহিনীতে মৌলিক কিছই নাই। তবু বড় ভয়ঙ্কর, বড় করুণ।

প্রচ্ছন্ন প্রেমের বেদনায় মধুর সুন্দর যে হৃদয় অগ্নান কুলের মত পাতার
অন্তরালে নিঃশব্দে ফুটিয়া থাকিতে পারিত, পশুর হৃদ্যন্ত লালসা তাহাকে
ছিঁড়িয়া ছড়াইয়া দিয়াছে ধূলিধূসর রাজপথে, টানিয়া লইয়া গিয়াছে
কঙ্করাকীর্ণ কঠিন প্রান্তরে, ঠেলিয়া দিয়াছে কাঁটার জঙ্গলে। সেখানে কত
সংগ্রাম, কত ঝড়।

ঝড়ের কাপটে তুচ্ছ ভূণ বসে কোথা হঠাতে কোথায় উড়িয়া পড়ে কে তাহার
হিসাব রাখে ?

একদা যাহার নাম ছিল বীণাপাণি, অতি সাধারণ এক গৃহস্থ ঘরের
চারিখানি দেওয়ালের অন্তরালে কল্যাণী মূর্তিতে বেড়াইত, আজ আর তাহাকে
মনে রাখিবার দায়িত্ব কাহারও নাই।

জানিতে চাহিলে হয়তো বলিবে—বীণাপাণি বলিয়া কেহ ছিল না।
বীণাপাণি বলিয়া যে ছিল—মরিয়াছে।

পুরুষ মানুষ হইলেও ঘরের বাহিরের যথার্থ পরিচয়টা কি, হৃদয়বন্দী ছনিয়া-
খানির আসল চেহারা কত ভীষণ সে সম্বন্ধে সত্যই কোনো বোধ ছিল না,
মানুষের মুখে উপভ্রাসের ঘটনা শুনিয়া অভিভূত হইয়া পড়ি। উপভ্রাস
বটে—অক্ষয় লেখকের কুলিখিত উপভ্রাস। কিন্তু কিরাইয়া লেখা চলে না ?
কিরাইয়া দেওয়া যায় না ওকে—সুন্দর না হোক—সরল জীবন ? নিশ্চিত
জীবন ?

আঁগ্রহের সঙ্গে প্রশ্ন করি—তুমি পালাতে চেষ্টা করে না কেন ?

—পালাতে ? কি কমতা আমার ? এরা যদি জানতে পারে—কেটে
টুকুরো টুকুরো করে কেলেবে। এদের তো জানেন না আপনি ? কথায় কথায়
ছোরা দেখিয়ে শাসায়, এতটুকু অবস্থা হলে লোহা ভাতিয়ে ছাঁকা দেয়।
মানুষের চেহারা নিয়ে পৃথিবীতে ঘুরে বেড়ায় গিলাচ, রাক্ষস, শয়তান, নরকের
কীট। এখন যার অধীনে আমি আছি আমি—বুড়ো চীনেম্যান একটা, ও রকম
জঘন্য প্রকৃতির লোক পৃথিবীতে আর আছে কিনা ঈশ্বর বলতে পারেন।

শুধু—অর্ধেক দিন নেশার বেহঁস হয়ে পড়ে থাকে এই সুবিধে। একটা মগ গুণ্ডার কাছে তিরিশ টাকা দিয়ে কিনে নিয়েছিল আমার, সে লোকটাই কি কম সাংঘাতিক ছিল? তিনটে খুন করেছিল সে! এই যে আপনি বসে আছেন তা'দের চোখে পড়লে আস্ত রাখতো?

অজ্ঞাতসারে কাঁপিয়া উঠি—সভয়ে পিছনের অঙ্কার পানে তাকাই... কি জানি কেহ ছোঁয়া উঠাইয়া নাইতো?

বীণাপাণি আমার অবস্থা বুঝিয়া অল্প হাসে, বলে—না: আজ আর ভয়ের কিছু নেই। আজ ওরা ডাকাতি করতে যাবে এক জায়গায়, বাল সন্ধ্যার আগে আসবে বলে মনে হয় না।

আশ্বাসের কথা শুনিয়া হাতে পায়ে খিল ধরিয়া আসে।...কি সব ভয়ঙ্কর কথাবার্তা। দুই হাত ব্যবধানের মধ্যে স্বচ্ছন্দে সহজ ভাষায় যাহার সঙ্গে গল্প করিতেছি সেই মেয়ে ডাকাতের ঘর করে! ঘরের যাহারা বাসিন্দা, হয়তো এই ঘরে বসিয়া ছোঁরা শানাইয়াছে মানুষের বুকে বসাইতে। এই মুহূর্তে এ স্থান ত্যাগ করিবার জন্ত ভিতরটা ছট্‌কটু করিয়া ওঠে। কিন্তু সকালের এখনো অনেক বাকী, তবু তো ঘরে আছি, পথে নামিবার সঙ্গে সঙ্গে কেহ এক খা লাঠি বসাইয়া দিবে কিনা তাহারই বা নিশ্চয়তা কি।

হতাশ ভাবে বলি—তা'হলে তোমার দেখছি কোন আশাই নেই।

ত্র্যস্তভাবে এদিক ওদিক চাহিয়া বীণাপাণি চুপি চুপি বলে—চুপ, দেওয়ালের কাণ আছে জানেন তো? আশা ছিল না—একটু হয়েছে, আপনার কাছে অবশ্য বলতে বাধা নেই, বাঙালী—ভদ্রলোক, এক রকম বজুই আমার। উপায়টা কি জানেন—কুলে যখন পড়তাম, সেলাই শেখাতেন মিশনরি মেম একজন, মিসেস উড্। বিপন্ন মেয়েদের উদ্ধার করা বা তা'দের সংপথে চলবার সুযোগ দেওয়াই তাঁর জীবনের ত্রুট। অনেক চেষ্টায় তাঁর ঠিকানা সংগ্রহ করে একটা চিঠি দিয়েছিলাম। সব কথা অবশ্য খুলে বলতে পারিনি, মানুষে পারেও না, বলেছি বিধবা-নিরাশ্রয়। তিনি আশ্রয় দিতে রাজী হয়েছেন, লিখেছেন—তাঁর কাছে পৌঁছতে পারলেই, আমার ভার নেবেন। তা'—পৌঁছতে হ'লে চাই টাকা—আর সুযোগ। পালাবার সুযোগ। মনে করেছি শেষ চেষ্টা একদিন করবোই—প্রাণপণ করে করবো। কথায় বলে—“মরার

বাড়া গাল নেই—তা' মরেই তো আছি এক রকম। মনে করেছি সরে পড়বো, বাঁচি বাঁচবো, মরি মরবো। চীনে বুড়োকে জলের সঙ্গে ঘুমের ওষুধ দিয়ে—দিনের বেলাই পালাতে হয় বুঝলেন? রাত্রে বেরোলে ধরা পড়ার সম্ভাবনা বেশী। এখানকার লোকগুলো নিশাচর কিনা। আঃ একবার যদি যেতে পারি। মিসেস উডের আশ্রয়ে। নিশ্চিন্ত আশ্রয়, যেখানে অন্ততঃ পুরুষ মানুষ নেই। পৃথিবীর বাইরেও যদি এমন কোনো দেশ থাকতো—যেখানে পুরুষের মুখ দেখতে হয় না।

ঈশৎ আহত ভাবে বলি—সব পুরুষ মানুষই কি সমান?

—বেশীর ভাগ। বিবাদদ্বান কর্তে উত্তর দেয় বীণা—আপনার মতন মহৎ আর ক'জন আছে বলুন?

—মহৎ তো কত? বিনয় করিয়া বলি।

—আছে, আপনি বুঝবেন না। বয়সে বড় হ'লেও অনেক ছেলেমানুষ আছেন এখনো। সে যাক্ কিন্তু একটুও ঘুম হ'লোনা আপনার, অস্থির করবে।

হঠাৎ খেয়াল হয় সভ্যত ভাষী ঘুম পাঠিয়েছে। কিন্তু ঘুমোনো চলে না, তবে—ওষুধ ক্রান্তি দূর করিতে চোখের পাতা দুইটা বুজিয়া চুপচাপ কিছুক্ষণ পড়িয়া থাকিলেও একটু আরাম পাওয়া যায়। কিন্তু একে কিছু সাহায্য করিতেই হয়, টাকা সঙ্গে যখন আছেও কিছু।

একটু চুপ করিয়া বলি—টাকার কি করেছ?

—টাকা?

হঠাৎ ও চৌকি হইতে উঠিয়া আমার একান্ত কাছে আসিয়া দাঁড়ায়, অস্বাভাবিক ভীত কর্তে প্রায় কিস্ কিস্ করিয়া বলে—আপনাকে যখন সবই বললাম—তখন বলি, টাকার জোগাড় কতকটা হয়েছে। ছ' আনা এক আনা করে আস্তে আস্তে কিছু জমিয়ে ফেলেছি। বস্তির কারো কারো জামা টামা সেলাই ক'রে দিয়ে, ছেঁড়া রিদ্ ক'রে, মাঝে মাঝে ছ'চার পয়সা পাই; ওখানে একটা গুলো মেয়েমানুষ আছে, কিছু করতে পারে না—তা'র রান্না করে দিয়ে আসি লুকিয়ে, সেও মাসে মাসে কিছু দেয়, তা' ছাড়া—চীনেটার যেদিন মন ভালো থাকে—

একটু চোক গিলিয়া চূপ করিয়া যায়।

আবার কিছুক্ষণ পরে পূর্বকথার জের টানিয়া বলে—তবু এখনও আরও পাঁচ সাত টাকা হ'লে ভালো হয়, প'রে যাবার মত একটা ভদ্র কাপড় জামাও নেই। কিন্তু কতদিনে যে হবে ভগবানই জানেন, যদি একবার যুগাকরেও জানতে পারে ওরা টাকার কথা, ঠিক কেড়ে নেবে, খুন করে কেড়ে নেবে। এক একটি পয়সা আমার এক এক কোঁটা রক্ত। প্রত্যেকটি টাকা আমার ভবিষ্যতের স্বপ্ন। এও তবু এক রকম আছি—চীনেটা কি বলে জানেন? একটা খালাসির কাছে নাকি বেচে দেবে! জাহাজের খালাসি—চাইগেঁয়ে মুসলমান। কী ভয়ঙ্কর চেহারা, দেখলে আপনি পুরুষমানুষ—হয়তো মূর্খা যেতেন। এসেছিল একদিন—দরে বনল না। ওর হাতে পড়ে গেলে আর কোন ভরসা দেখি না—আগেই যাতে পালাতে পারি এই দিন রাত্তিরের প্রার্থনা। ভগবান কি মুখ তুলে চাইবেন? যখন ভাবি—আবার কলকাতায় যেতে পাবো, ভদ্রলোকের মতন দিন কাটাতে পাবো এত যত্নশীল যেন সন্তুষ্ট হয়ে আসে। স্বর্গের আশায় নরকযজ্ঞশীল তোলা আর কি? আচ্ছা এতভেঙে কি প্রায়শ্চিত্ত হয় নি আমার?

উত্তর দিবার কথা খুঁজিয়া পাই না বলিয়াই চূপ করিয়া থাকিতে হয়। মনে মনে প্রতিজ্ঞা করি বাকী টাকাটা আমিই রাখিয়া যাইব—কাছেই তো আছে। ওর ব্যাকুলতা ও আসন্ন বিপদের আশঙ্কা দেখিয়া মনে হয় এখনি এই দণ্ডেই যদি উহাকে এই ক্লেশাক্ত সংস্রব হইতে মুক্ত করিয়া লইয়া যাইতে পারিতাম?

নিতান্তই অসম্ভব কি? মনকে প্রসন্ন করি—উত্তর পাই না। আমার নাবালকত্বই বিবেককে মূক করিয়া রাখে।

সাহস কোথায়? সমাজের ভয়! সুনামের ভয়—সংস্কারের ভয়—নামহীন অজ্ঞানা ভয়।

চোখ মেলিয়া চাহিতেই দেখি রীতিমত সূর্যালোক। মেঘমুক্ত আকাশ যেন গভরাত্রের সমস্ত ছর্ষোগকে ব্যঙ্গ করিয়া নিঃশব্দে হাসিতেছে। ইঠাং, ভোরের দিকে ঘুমাইয়া পড়িয়াছিলাম।

দিনের আলোয় চারিদিকে চাহিয়া যুগায় সর্ব শরীর সঙ্কুচিত হইয়া আসে। ময়লা দুর্গন্ধ জ্ঞানী কাপড়ের রাশি, ছোঁড়া জুতার পাটি, ভাঙা সোরাই, ফুটা এনামেলের গ্লাস, ধূনপানের সরঞ্জাম ইত্যেত ছড়ানো। মেঝের ধূলা যে কতদিন ঝাড়া হয় নাই ঈশ্বর জানেন। পোড়া দেশনাই কাঠির স্তূপ তাহার নীরব সাক্ষী।

একটা ইতর ব্যক্তির রাতিবাসের চিহ্ন সম্বলিত এই কুংসিত ঘর খানায় রাতি যাপন করিয়াছি মনে করিতেই যেন বমি আসে।

বীণাপাণি ঘরে নাই।

না বলিয়া চলিয়া যাওয়া যায় না, অথচ ভিনাক্ষ সময় এখানে দাঁড়াইয়া অপেক্ষা করিতে কচি হয় না। অধৈর্য্য ভাবে মিনিট দুই পায়চারি করি। ডাকিদারই বা সুবিধা কই? কোথায় গেল পাস্তাই নাই।

দূর ডাই টাকাটা এখানে রাখিয়া সরিয়া পড়ি। আসিলেই যাহাতে চোখে পড়ে এমন ভাবে রাখিতে হইবে। পাটা দশ? না আরো কিছু বেশী?

ভিজা কোটটা খুলিয়া চেয়ারের শিটে রাখিয়াছিলান, তাড়াতাড়ি গায়ে দিয়া ভিতরের পকেটে হাত দিই।.....

টাকা নাই।.....

পঁচিশ খানা নোট, একখানাও নাই, চিহ্নমাত্র নাই। অথচ—পাশের পকেটে পাস্ টি ঠিক আছে। ইহাকেই বলে ধূর্তানি! সহজে বাহাতে ধরা পড়িতে না হয়।.....

প্রভাত সূর্য্যের নির্মল আলো...যেন নিবিড় অন্ধকারে পরিণত হয়...মাথা কিম্বিকিম্ব করে...মনে হয় পড়িয়া বাইব বুঝি।

ভাবি—বীণাপাণি। মানুষ যে কত শয়তান হইতে পারে, সে কথা শুধু গল্প করিয়াই কান্ড হও নাই, প্রকৃষ্ট উদাহরণও দেখাইলে।

আর একবার নিজের নাবালকত্বকে ধিকার দিই। কত সহজেই অভিতুত হইয়া পড়ি? ছুইটা করণ কথা—ছুই বিন্দু চোখের জল।

অথচ আজীবন শুনিয়া আসিতেছি—উহারা ছলনাময়ী, অভিনেত্রীর জাত।

কিন্তু এমনি একটা বাজে মেয়ে—অনায়াসে জিতিয়া বাইবে?

টাকাটা এমন কিছু অগাধ নয়, পকেট মারা গেলে সহিত, কিন্তু—এ ক্ষতিটা যেন অসহ্য।

নাঃ টাকা আমি বাহির করিবই—করিতে হইবেই—দেখি চোরের উপর বাটপাড়ি চলে কি না। ঘুণা বিসর্জন দিয়া ঘরের জিনিষ পত্র ওলট পালট করিয়া খুঁজি—রাখিবে কোথায় ? বাস্তব ফাল্গুন বালাই তো ঘরে নাই।

অবিস্বাস্য কথা সত্য হইলেও নাকি গোপন রাখাই রীতি, বিচক্ষণ ব্যক্তিদের তাই মত, তবু—না বলিয়া পারি না হারানিষি কিরিয়্যা-পাইলাম। সহসা—যেন দৈব নির্দেশেই চোখে পড়িয়া যায়।

দেওয়ালের গায়ে মহাদ্বা গাছীর একখানা ধূলি ধূসরিত্ত্ব বিবর্ণ ছবি টাঙানো—তাহারই পিছনে পুরোনো খবরের কাগজে মোড়া একটা ছোট বাণ্ডুল উকি মারিতেছে।

সন্দেহ থাকে না—পাড়িয়া লই। দ্বিধা করিবার আছেই বা কি ? একটা একটা করিয়া গণিয়া লই পঁচিশ খানি নোট। এক টাকার।

নাঃ, একটা কম—বোধকরি এখনি খরচ করিতে লইয়া গিয়াছে। এইবার আসিয়া বুকিও বীণাপাণি, বুদ্ধি ভোমার একচেটে সম্পত্তি নয়।

বিনাবাক্যে চুলগুলি হাত ঢালাইয়া পাট করিয়া টুপিটা মাথায় চাপাই, ট্রাউজারের পা ছুইটা টানিয়া চোস্ত করি, ক্রমাল বসিয়া মুখের যতটা উন্নতি সাধন সম্ভব সারিয়া গছীর চালে বাহির হইয়া পড়ি।

ভগবানের কাছে একমাত্র কামনা, যেন পরিচিত কাহারও চোখে পড়িতে না হয়।

কিন্তু পড়িতে হয়—কণকাল পূর্বে বাহার পরিচয় পাইয়া স্তম্ভিত হইয়া গিয়াছিলাম—সেই বীণাপাণির চোখে। ছুই হাতে ছুইটা জল ভরা বালতি ; কোন চুলা হইতে ভরিয়া আনিয়াছে কে জানে।

আমাকে দেখিয়া রীতিমত থতমত খাইয়া যায়। যাইবারই কথা।

বলে—আপনি চলে যাচ্ছেন ? মুখ ধোবার জন্তে ভাল জল আনলাম।

যাক্ যথেষ্ট হয়েছে—বাস্তব তাস্তে চৌট বাকাই—এর পর রোধ হয় চায়ের লোভ দেখাবে ? কিন্তু নিজেকে সব সময় অত চালাক ভাবতে নেই, বলেবু

বীণাপাদি। হ্যাঁ ভালো কথা, তোমাদের ঘরে রাত্রির কাটালে দাম দিতে হয়, না? এই নাও—

পাস খুলিয়া দুইটা টাকা অবহেলা ভরে ফেলিয়া দিয়া ‘গট্‌গট্‌’ করিয়া পথ চলিতে থাকি।

পিছনে চাহিবার প্রয়োজন অনুভব করি না।.....

কোন পথ দিয়া কত পথ ঘুরিয়া কেনন ভাবে যে সুরেশের বাড়ী পর্য্যন্ত আসিয়া পৌছাইলাম, অরণ করিবার ক্ষমতা নাই। শুধু মনে আছে মাথা যেন ছিঁড়িয়া পড়িতেছে, সর্ব্বাঙ্গে দারুণ ব্যথা, বোধহয় অর আসিতেছে।

আসা বিচিত্র নয়। স্বাচ্ছন্দ্যে লালিত শরীর।

সুরেশ বোধ করি আমারই প্রতীক্ষায় চিন্তিত মুখে ঘোরাঘুরি করিতেছিল। আমাকে পায়ে হাঁটিয়া সশরীরে আসিতে দেখিয়া বিজ্ঞপ বিরক্তি স্বরে বলিয়া ওঠে—কি হে ছোকরা, রাত বেড়ানো অভ্যাস ট্যাস ছিল না কি? না এখানে এসেই হঠাৎ—

ব্যস্ত ভাবে বলি—ভেতরে চলো সুরেশ, বোধ হয় অর আসছে।

অর আসছে? বলিস্ কি? চল—চল—

মুহূর্ত্তে ওর মুখের চেহারার পরিবর্তন ঘটে, উদ্বিগ্ন স্বরে বলে—বাপার কি বলতো? কাল সারারাত ভোগান্তির একশেষ, খুঁজে হায়রাণ। চেহারা দেখে যে ভয় করছে, হল কি?

বলছি ভাই সব, আগে জল খাবো একগ্লাস।

সত্য মিথ্যায় মিশাইয়া গত রাত্রের কতকটা বিবরণ দিই সুরেশকে। বীণাপাদির কথা অবশ্য বাদ দিই, দিতেই হয়—মুখে আটকায়।

সুরেশ আমার বিছানার ব্যবস্থা করিতে করিতে মুহূর্ত্তান্তে বলে—ওহে বালক, মায়ের আঁচলটী ছেড়ে চলে। আসা উচিত হয়নি তোমার। এই সহরে আজ ছ’বছর কাটালাম—জুতার টিকিও দেবলাম না, তুমি বাবা দেশে পা দিয়েছ আর তার কবুলে পড়ে গেছ? হোপ্‌লেস্। তাছাড়া—এত কেয়ার লেস্ হুই? একরাশ টাকা শুধু কোটটা আলনায় কেলে চলে গেছিস?

টাকা শুধু কোট?

বিস্মৃতভাবে চাহিয়া থাকি।

কি এখনো হুস্ হুস্ না বাবুর? বাই ভাগ্যিস্ চাকরটার চোখে পড়েনি, পয়লা নব্বয়ের চোর ওটা। দেখে আবার সরিয়ে রাখি—এই নে—

বিছানা উণ্টাইয়া গদির তলা হইতে এক গোছা নোট বাহির করিয়া আমার হাতে দেয় সুরেশ।

পঁচিশ খানি নোট। এক টাকার। খরচের সুবিধার জন্য কাল যেগুলো ভাড়াইয়া রাখিয়াছিলাম।...এতক্ষণে খেলালে আসে কাল বাহির হইবার আগে গত দুই দিনের ব্যবসায় কোটচাঁ বদলাইয়া একটা টাইকা ইত্নি করা কোট গায়ে দিয়াছিলাম। নুতন সাহেব। নুতন চাকরী।

সুরেশ আমার তদারকের জন্য ব্যস্ত হইয়া ওঠে, হইবে বইকি—যর বাড়ী ছাড়িয়া বিদেশ বিড়ুইয়ে আসিয়া পড়িয়াছি। আসন্ন অরের আচ্ছন্নতায় হঠাৎ এক সময় মনে হয়...অন্ধকার গহবরের মুখে দাঁড়াইয়া কাহাকে যেন ঠেলিয়া দিলাম.....

ভয়ার্ত একখানা মুখ...বিস্ময় বিফাক্তিত দৃষ্টি.....মাথা তুলিয়া শ্বাস লইতে চেষ্টা করে—পারে না।

তলাইয়া যাইতে থাকে...নীচে—আরো নীচে...আহাঃমমের অভল তলায়। নিশ্চিত হত্যার মুখে।

ঐশাশাপূর্ণা দেবী



সুবর্ণগ্রাম

কুয়াশা যখন কাটলো তখনি

ভাকলো রাতের ঘুম কি ?

ঘাসের শাড়ীতে ভাউ দেখলুম

শালুক ফুলের চুমকি !

ঝিলকিয়ে ওঠে স্বর্ণ রেখার

নতুন নদীর বন্দুর ।

পহন নীলের খুশি ওপচার

দেখি চোখ যায় বন্দুর ।

লুটিয়েছে মুখ রবি-শস্ত্রের,

নিরলস হাতে কান্তে ।

একা বলিছুক খজমা আসে

পৃথিবীকে ভালবাসতে ।

অতলান্তিক উত্তলা এবং

গিরিশিখর বে ভাকছে,

সোনার খামারে পড়ে টিপ্-টিপ্

‘এসিড’ কয়েক চামচে ।

হরপ্রসাদ মিত্র

আফিঙ্

নিঝুম রাত বাতাস হিম
ফুটছে সব ঘোড়ার ডিম
বাচ্ছা সব তুলছে রব
খুশী হয়ে বুড়ো খায় আফিঙ্

এই বনে এই কুঞ্জহায়
রাতের পরীরা ধরেছে কায়,
বাজে হুপুর কী যে মধুর ।
স্বপ্নেতে বাতাস মূচ্ছা যায় ।

আফিঙ্ খায় আর কিমায়
বলে, কোথা বাস্ এদিকে আর,
ঐ পাহাড় মেঘ-রাজার
শিরে জল জল লাল-পিদিম ।

খুক্ খুক্ খুক্ ওঠে কানি,
বুড়ো বলে, শোন ভালবাসি
সাত-রাজার সিংহবার
কচি মুখের—আধো হাসি ।

পিদিম নয় নীল গরুড়
মাথায় তার ধূজ-চুড়
কালসাপের লাল-মাণিক
নখে চেপে চৌটে করছে চুর ।

হোলো আওয়ার ভারী পাখায়
ঝাপ্‌টিয়া ডানা উড়ে পালায়,
কার ও ডাক ? বুড়ো অবাক,
বুড়ো মরে বঁকে কোন্ আশায় ?

আহা, অজস্র মণিগুঁড়ায়
ঝিক্‌মিক্ করে বন-চুড়ায়
সহে না তার বাজে সেতার
থরে পড়ে ধু ধু শালা ধুলায় ।

কার আশায় বুড়ো আকুল
কেউতো নেই ? ডাঙা হুকুল
বুড়ো কিমায় রাত্রি যায়
হিমে জড়ায় রাতের তুল ।

ঐ অমল খোদ

দুর্মহ

এখানে রয়েছে পড়ে পৃথিবীর নগ্ন রূপ যত ;
তারে আমি দেখিয়াছি, ভয়ে লাজে উঠিয়াছি কাঁপি ।
বিক্তোর্ণ উদার মেঘে বিদ্যুৎ আরতি করে কত ;
বজ্রের গম্ভীর কণ্ঠে বিদ্রোহের ধ্বনি ওঠে ছাপি ।
এখানে আসেনি কেহ ফাগুনের মহা উৎসবে,
এখানে পায়নি কেহ বসন্তের নব সমাচার ।
নির্জলন অরণ্য মাঝে দেখিয়াছি বিভীষিকা সবে ;
জীবন বীণার মাঝে বাজে নাই নব স্বভাব ।

এখানে জীবন পরে দেখিয়াছি মরুভূমি ধূ ধূ,
হেথায় শুনেছি আমি রক্তের মহা কলরব ।
উষর প্রশস্তরে তবু আমি একা ছুটিয়াছি শুধু ;
জীবনের বালুচরে শুনিয়াছি তরঙ্গের স্তব ।
মানুষের কামনায় শুনিয়াছি সমুদ্র গর্জন,
দেখিয়াছি জীবনের জীবনের পেতে ব্যাকুলতা ।
জীবনের শেষপ্রান্তে জীবনের দিতে নিসর্জন ;
কারো মুখে শুনি নাই ত্যাগদণ্ড এতটুকু কথা ।

এখানে দেখেছি আমি রক্ত মাখা ধূসর গোধূলি,
রাঙ্গা চোখে রক্ত স্বপ্ন, দেখিয়াছি জাগে বিশ্বর ।
প্রত্যাহের রক্ততায় দ্ব্যজ দেহ যোর দিনগুলি ;
চলে গেছে বীরে বীরে যায় নাই রাখি সন্ধ্যা ।
এখানে দেখেছি আমি মানুষের ভয়াবহ রূপ,
কঙ্কালের ভূপ হেরি কাঁপিয়াছে সদা সৃষ্টি প্রাণ ।
স্বকীকৃত অন্ধকারে তারকারা করে বিজ্ঞপ ;
এখানে নয়নে মোর কে করিবে নব দৃষ্টি দান ।

গৌরীপ্রসন্ন মজুমদার

বিশ্বনাথের জ্যামিতিকী

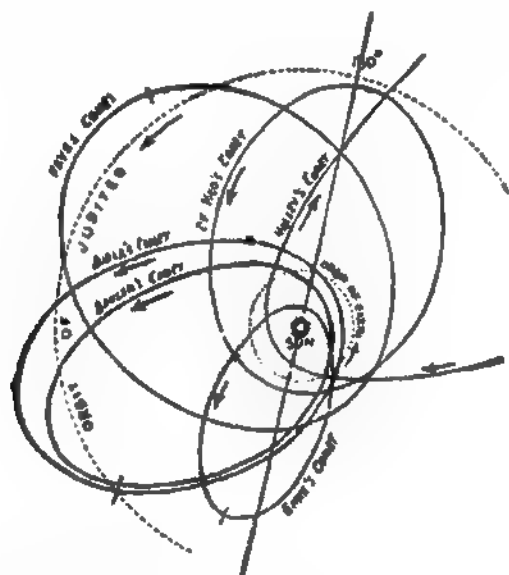
(৪)

যত বারের 'পরিচয়ে' আমরা বৈজ্ঞানিকদিগের মত সংগ্রহ করিয়া পরমাণু যে 'A-tom' নহে—প্রত্যুত বৌগিক পদার্থ—Element নহে, Compound—নিরবয়ব দ্রব্য নহে, সাবয়ব—তাহা প্রতিপন্ন করিবার চেষ্টা করিয়াছি; এব পরমাণুর যে চরম অবয়ব বৈজ্ঞানিকের Electron বা পরম-পরমাণু—তাহারা কি ভাবে সংহত ও জ্যামিতিক আকারে সম্মিত হইয়া অক্সিজেন, হাইড্রোজেন, পারদ, গন্ধক প্রভৃতি ৯২ প্রকার রাসায়নিক পরমাণু (Chemical Elements) রচনা করে, তাহা জানিবার চেষ্টা করিয়াছি। Electron বা পরমাণু যদি 'অণোরণীয়ান' হয়, তবে সৌরমণ্ডলকে (আপেক্ষিক ভাবে) 'মহতো মহীয়ান' বলা অসঙ্গত নহে। এই সৌরমণ্ডল ধ্যানীর দৃষ্টিতে কিরূপে এক অদ্ভুত সপ্তদল সরসিজরূপে প্রতিভাত হয় এবং এই সরসিকে কিরূপে বিশ্বনাথের বিচিত্র জ্যামিতিকীর সাক্ষাৎ পাওয়া যায়, তাহারও কিছু পরিচয় দিয়াছি।

আমরা দেখিয়াছি, এই যে বিবিধ 'বিচিত্র বিশাল বিশ্ব বিশ্লেষণ করিলে দেখা যায় যে, উহা স্বাবর ও জঙ্গম এই দুই কোটিতে বিভক্ত। স্বাবর = Inorganic! (নিরঙ্গ), জঙ্গম = Organic (সাজ)। স্বাবর পদার্থের বিশ্লেষণ করিলে আমরা দেখিতে পাই যে, যে কোন স্বাবর—উহা এই ৯২ জাতীয় মূলভূত বা elements-এর জ্যামিতিক সংযোগ-সংহননে Molecule-দ্বারে ও ভৌতিক শক্তির ক্রিয়াপ্রভাবে রচিত। আর জঙ্গম—বাহার বিবিধ ভেদ—পাদপ ও পশু (মনুষ্যও পশুর অন্তর্গত)—স্বৈদজ, উদ্ভিজ্জ, অণুজ ও জরাজুজ—এ জঙ্গমের বিশ্লেষণে দেখা যায় যে প্রত্যেক জঙ্গম-শরীর কোবাণু বা cell-সমষ্টি দ্বারা গঠিত। যথাস্থানে আমরা জঙ্গমের আলোচনা করিব। প্রথমে স্বাবরের আলোচনা করি।

স্বাবরকে বিজ্ঞান Mineral Kingdom বলেন। আমরা বাংলায় বলি—খনিজ পদার্থ। এই খনিজ রাজ্যে বিশ্বনাথের জ্যামিতিকীর কি পরিচয় পাওয়া যায়?

সাগর, ভূধর, নদী, আকাশ, জল, স্থল, অস্তরীক্ষ, বাতু, শিলা, ক্ষিতি, বাষ্প, সূর্য, চন্দ্র, গ্রহ—এ সমস্তই স্বাবরের অন্তর্গত। সূর্য, চন্দ্র, গ্রহ—নিচয় সকলই মণ্ডলাকার (spherical), অতএব geometrical। সূর্যকে কেন্দ্র করিয়া এই যে মঙ্গল, বুধ, বৃহস্পতি প্রভৃতি গ্রহগণ এবং পৃথিবীকে কেন্দ্র করিয়া চন্দ্র এমন কি ধূমকেতু—(Comet)—গণ স্ব স্ব কক্ষ পরিভ্রমণ করিতেছে—তাহার মধ্যেও জ্যামিতিকী। কারণ, ঐ সকল কক্ষ (orbit) অণ্ডাকৃতি (elliptical)। পাঠকের অবগতির জন্য নিম্নোক্ত চিত্রে অমৃতবাজার পত্রিকার অনুসরণে আমরা কয়েকটি গ্রহ ও ধূমকেতুর কক্ষ অঙ্কিত করিলাম—



আরও লক্ষ্য করুন নদীর বীচিহিন্মোলে, সমুদ্রের তরঙ্গভঞ্জে, পর্বতের ভূধারময় চূড়ায় এবং প্রান্তরের পুঞ্জীভূত বালুকার—সর্বত্র Geometry।

কিন্তু এই জ্যামিতিকীর সবিলম্ব পরিচয় কৃষ্টাণ্ডে (crystal)—যাহাকে আমরা খাটিক বলি। এক জন বৈজ্ঞানিক crystal-এর এইরূপ লক্ষণ করিয়াছেন—

A crystal is an inorganic solid bounded by plain surfaces, arranged round imaginary lines known as axes। এই লক্ষণের সম্ভারণ করিয়া The Modern Encyclopedia লিখিয়াছেন—

Crystal is any body which by the mutual attraction of its particles has assumed the form of some one of the regular *geometrical* solids, being bounded by a certain number of plane surfaces.

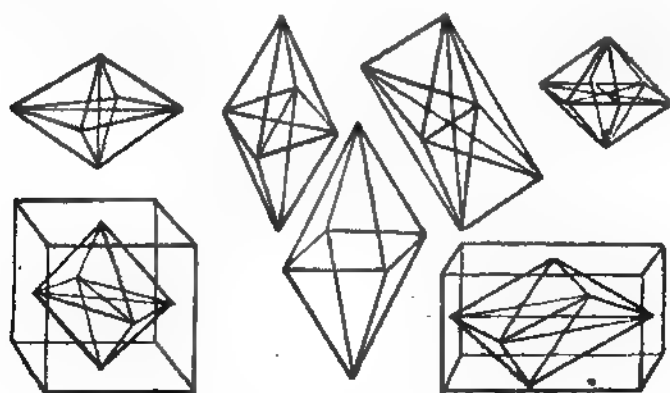
কৃষ্টাঙ্গল সম্বন্ধে বৈজ্ঞানিক-প্রবর হেকেলের (Haeckel) উক্তি এই :—

The crystal is the most perfect form of inorganic individuality. It has a definite internal structure and outward form, and obtains these by a regular growth. The external form of crystal is prismatic, and bounded by straight surfaces which cut each other at certain angles.

‘এই স্বাটিক রাজ্যে বিশ্বনাথের জ্যামিতিকী দেদীপ্যমান। প্রায় তিন শত বৎসর পূর্বে বৈজ্ঞানিক বয়েল (Boyle) এ বিষয় লক্ষ্য করিয়াছিলেন।

As regards crystals, it is as if nature had at once affected variety in their figuration and yet confined herself to geometrize.
—Boyle (1680)* Prouduct Chem, Princ 1 p. 49.

এ জ্যামিতিক আকারের নিদর্শন স্বরূপ ‘Modern Encyclopedia’এর লেখক কয়েকটি কৃষ্টাঙ্গলের চিত্র অঙ্কিত করিয়া দিয়াছেন—নিম্নে আমরা তাহা উদ্ধৃত করিলাম।



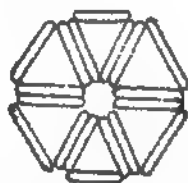
এ বিষয় লক্ষ্য করিয়া শ্রীযুক্ত জিনরাজদাস বলিয়াছেন—

Who that has looked at minerals has not noted how crystals carry out *geometrical* design to perfection? The precision of

their angles is often more perfect than can be achieved by the most accurate of man-made measuring tools * * Each mineral carries out God's plan for it, and the crystal-world is a mirror of those *geometrical* laws of the Divine Mind, which the artist senses and the mathematician deduces.

—First Principles of Theosophy pp 358-9.

এই যে জ্যামিতিক প্রকরণ (geometrical design)—অধ্যাপক ডল্‌বেয়ার কর্তৃক প্রদত্ত নিয়াক্ষিত চিত্রের প্রতি দৃষ্টিপাত করিলে পাঠকের তাহা আশ্চর্যময় হইবে।

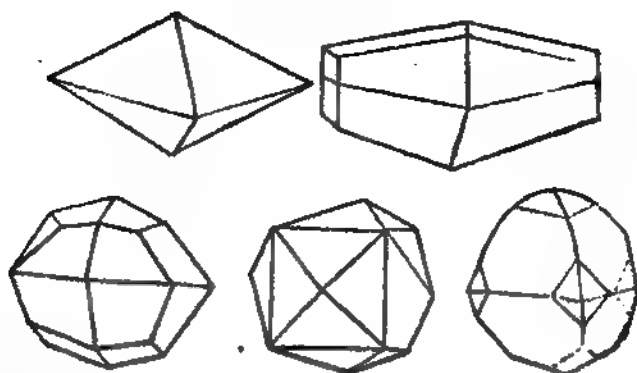


যাহাকে Quartz বা বালু-ফাটিক (Rock-crystal) বলে, ঐ অতি সাধারণ কৃষ্টালের মধ্যেও ঐরূপ জ্যামিতিকের প্রমাণ পাওয়া যায়।

খুব পরিচিত আর একটা ফাটিকের কথা ধরুন—কিটকিরি (Alum)। এ সম্বন্ধে একজন অভিজ্ঞ লেখকের উক্তি এই :—

If we examine alum, which is normally solid, it will be found to be a regular *geometrical* solid, a crystal of definite octohedral form. Chemists tell us that such a crystal is formed by the laying down of matter on flat faces or planes, determined by certain 'imaginary' lines of equal lengths called axes. Three such axes intersect in the centre of the alum crystal, in directions determined by an 'imaginary' cube—each axis piercing the centre of two sides of the cube—transfixing the cube so that the three cross at the centre of the cube.

এই সুপরিচিত কিটকিরির মধ্যেই কি অদ্ভুত জ্যামিতিকী দেখা গেল না? 'Scientific Recreation'-এর প্রেঙ্কার গন্ধক-ফাটিক (Sulphur crystal) ও স্বর্ণ ফাটিক (Gold crystal)-এর চিত্র প্রদর্শন করিয়াছেন। আমরা নিজে সেই জ্যামিতিকীর বিদর্শন সুত্রিত করিয়া দিলাম।



গ্রীষ্মের সময় আমরা সকলেই বরফ জল খাই, কিন্তু অনেকে হয়ত জানেন না—বরফ (Ice) একটা কৃষ্টাঙ্গ। আমার শিশুকালে বিদেশ হইতে জাহাজে করিয়া বরফ আসিত। এখন আমরা কারখানায় বরফ প্রস্তুত করি—এমন কি, অনেকে হয়ত হিমালয়-ভ্রমণ উপলক্ষে বরফের উপর পা দিয়া চলিয়াছেন। বরফ আমাদের এতই পরিচিত হইয়াছে। কিন্তু জল জমাট বাঁধিয়া যখন বরফ হয় তাহার মধ্যে যে অদ্ভুত জ্যামিতিকীর নিদর্শন আছে, আমরা কি কখনও তাহা ভাবিয়া দেখি? এ সম্বন্ধে অধ্যাপক টিন্ডেলের (Tyndall) একটা উক্তি শুধুন। তিনি উজ্জল আলোক ও একটা প্রখর অণুবীক্ষণের সাহায্যে জমাট জলের ঐ জ্যামিতিকী দেখাইতে ভালবাসিতেন।

Tyndall was fond of showing with the help of a powerful microscope and intense light, the wonderful processes of crystallisation,—“expanding” flowers, each with six petals, growing larger and larger and assuming, as they do so, beautifully crimped borders, shewing, if I might use such terms, the pains, and skill and exquisite sense of the beautiful, displayed by nature in the formation of a common block of ice.” * * Other crystals “grow before you like spouting ferns, exhibiting forms as wonderful as if they had been produced by the play of vitality itself. I have seen these things hundreds of times, but I never look at them without wonder.” It runs, as if alive, into the most beautiful forms.

• কিন্তু যাহাকে snow-crystal বা তুহিন-কাটিক বলে, তাহার অদ্ভুত

জ্যামিতিকী আরও বিচিত্র। আমরা জানি ঐ তুহিন-ফাটিক বাষ্পের ঘনীভূত অবস্থা—*are vapours crystalised—'flakes of snow are ice-crystals'*। নিম্নে একখানি বৈজ্ঞানিক গ্রন্থ হুডেডে আনরা কয়েকটি *Snow crystal* বা তুহিন-ফাটিকের চিত্র তুলিয়া দিলাম।



লেখক ঐ তুহিন-ফাটিক সম্বন্ধে বলিতেছেন—

Snow flakes are regular six-sided prisms, grouped around a centre forming angles of 60° and 120°.

জ্যামিতিকীর প্রকৃষ্ট নিদর্শন নয় কি? এ সম্পর্কে অধ্যাপক টিন্ডেল অনেক সমীক্ষা-পরীক্ষা করিয়াছিলেন। তিনি উহাদিগকে তুষার-পুষ্প (*ice-flowers*) ও *shower of frozen flowers* বলিতেন। * উহার এ সম্পর্কে বিশ্বযোক্তি শুধু—

"Atom is thus added to atom, and molecule to molecule, not boisterously or fortuitously, but silently and symmetrically, and in accordance with laws more rigid than those which guide a human builder when he places his bricks and stones together." He speaks playfully, but more truly than he dreamed of, on the work of the 'atomic architect'.

* —Manchester Science Lectures. 6th series, p. 148.

* When snow is produced in calm air, the icy particles weld themselves into stellar shape, each star possessing six rays.—Tyndall.

বৈজ্ঞানিকবৰ টিন্‌ডেল যাহাকে বহুশ্রুত্বে *atomic architect* (আণবিক স্থপতি) বলিলেন এবং ষাঁহাৰ কাৰুকৌশলে বিস্তৃত হইয়া এত সাধুবাদ করিলেন—তিনি বাস্তবিক অচিৎ জড় নহেন, কিন্তু ভাগবতী শক্তির প্রকাশের একবিধ কেন্দ্র। তাঁহার রচিত কৃষ্টাণ বা স্বাটিক কেবল *beautiful* নহে—উহারা *symmetrical and geometrical*—একাধারে সম্ভাবিতা, সুলভতা ও জ্যামিতিকতার নিদর্শন। টিন্‌ডেল যে বলিলেন—*as if they had been produced by the play of vitality itself*—যেন জীবনীশক্তির কলা-কৌশলে রচিত, আমরা ইহাৰ উপর চাঁকা করিয়া বলিতে চাই—‘যেন’ নয়—সত্য সত্যই। এ সম্পর্কে অধ্যাপক ডল্‌বেয়ার লিখিয়াছেন—

‘Some of the phenomena exhibited by bodies called inorganic, such as minerals of many kinds, possess properties that are very like those supposed to belong solely to living things.

—Matter, Ether and Motion, p. 283.

এবং নিজ বাক্যের সমর্থন জন্ত প্রচ্ছদ-পত্রে পাত্ৰস্থ জলের স্বাটিকিত হওয়া কালীন, ঐ জল কিরূপ পালকের আকার ধারণ করে তাহার আলোকচিত্র প্রদর্শন করিয়াছেন। নিম্নে আমরা ঐ চিত্রের প্রতিলিপি দিলাম।



ঐ চিত্রের সম্বন্ধে ডল্‌বেয়ার লিখিতেছেন—

The above picture is copied from a photograph. It represents the plumelike forms assumed by water when crystallised in a basin. The similarity it presents to vegetable forms is very striking. One may often see on frosty window panes fantastic imitations of organic things which forcibly suggest vitality. They are too common to be considered coincidences.

আকাশে যখন ভূবার বুট্টে হয় সেই সময় জানালার কাঁচে এমন সকল হিমচিহ্ন আপনা আপনি অঙ্কিত হইয়া যায় যে, তাহার বিচিত্রতায় ও জ্যামিতিকতায় বিশ্ববিমুগ্ধ না হইয়া থাকা যায় না। আমি একবার সিকিম ভ্রমণকালে জানালার কাঁচে ঐক্লপ বিচিত্র চিত্র দেখিয়াছিলাম। নভেম্বর মাস—খুব শীত। আমি চকু বুজের ভাৱে একটা ডাক বাংলায় অবস্থিতি করিতেছিলাম। স্বাত্রে ভূবার বুট্টে হইয়াছিল। প্রাতে রোদ উঠিলে কামরার বাহিরে আসিয়া দেখি জানালার কাঁচের উপর কে সমস্ত সৌষ্ঠবময় বিবিধ বিচিত্র গাছ পাতা চিত্রিত করিয়াছে। এখানেও বিশ্বনাথের জ্যামিতিকী।*

কুট্যাল বা ফাটিকের চরম মণি (Jewels)—হীরা, পারা, চুনী, পোথরাজ প্রভৃতি বস্তু। এ সকল মণিই কুট্যাল। এ সম্পর্কে বৈজ্ঞানিকের উক্তি শুধু—

. Carbon when crystallised is the diamond. Alumina makes sapphires and ruby with silica. Alumina and earth give us spars, tourmaline and garnets.

এই সকল মণির মধ্যে বিশ্বনাথের জ্যামিতিকী লক্ষ্য করিয়া বৈজ্ঞানিক বয়েল (Boyle) বলিয়াছেন :—

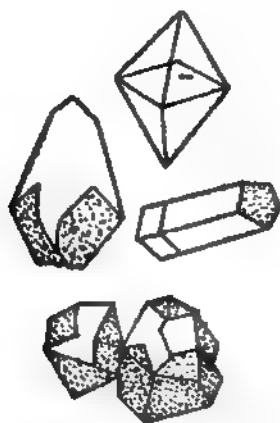
As to the exquisite uniformity of shape, which is so admired in gems, it is thought to demonstrate their being formed by a *geometrising* principle.—Boyle - Ess. Gems, 71.

* বৈজ্ঞানিকের Compound crystal groups বা কুট্যাল-সমবায়ের কথা বলিয়াছেন। এ সম্পর্কে অধ্যাপক টমাসের উক্তি উদ্ধৃত করিয়া দিলাম :—

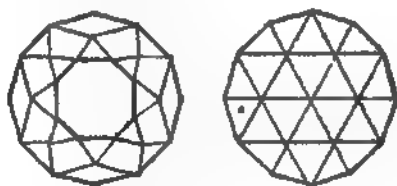
As to compound crystal groups, these are formed by the association of a number of crystals. In Volvox (classed with protozoa by zoologists but claimed as a green alga by botanists) we find a colony of individuals connected by fine protoplasmic bridges, and embedded in a gelatinous matrix, from which their flagella project, the whole forming a hollow, spherical, actively mobile colony. In Volvox globator, the number of individuals is about 10,000.—J. Arthur Thomson, M. A., L. L. D.

এখানেও spherical অর্থাৎ geometrical আকার—বিশ্বনাথের সেই জ্যামিতিকী।

নিম্নাঙ্কিত চিত্রে কয়েকটি মণির প্রতি লক্ষ্য করুন—অঙ্কিত জ্যামিতিকীর পরিচয় পাইবেন।



বিশেষতঃ একটি Rose-diamond কিংবা বাহাকে 'Brilliant' বলে (a diamond of the finest cut)—তাহাদের facets বা মুখ্যবের প্রতি দৃষ্টি নিবদ্ধ করুন—বিশ্বয়ে আগ্রহ হইয়া যাইবেন



এ সম্পর্কে আর অধিক বিস্তার করিতে চাহি না—কেবল শ্রীযুক্ত জিনরাজদাসের একটি সূচিস্থিত বাণী উদ্ধৃত করিতে চাই :—

The One Life, enduring the limitations of mineral matter—there learns to express itself in the building of *geometrical* forms through crystallisation.—অর্থাৎ, মহাপ্রাণ স্থাবররাজ্যে ঋনিজের সর্বাঙ্গভার বাধা সহন করিয়া ফাটিক দ্বারে জ্যামিতিক আকারে আত্মপ্রকাশ করিতে অভ্যাস করে।

স্থাবর রাজ্যে জ্যামিতিকীর অনেক পরিচয়ই দিবার চেষ্টা করিলাম—
—আগামী বারে জঙ্গম রাজ্যে প্রবেশ করিব এবং ঐ রাজ্যে বিশ্বনাথের জ্যামিতিকীর নিদর্শন অন্বেষণ করিব।

শ্রীহীরেন্দ্রনাথ দত্ত

পুস্তক-পরিচয়

হেমন্ত-গোধূলি—শ্রীমোহিতলাল মজুমদার। শ্রীঅজিত শ্রীমানী কর্তৃক প্রকাশিত। মূল্য দুই টাকা।

“হেমন্ত-গোধূলি” গ্রন্থের মোহিতলাল মজুমদার-এর চতুর্থ কবিতা-সংগ্রহ। কবিতা-সংগ্রহ ও কাব্য-গ্রন্থের ভিতর একটা সুস্পষ্ট পার্থক্য আছে এবং সেই মানদণ্ডে বিচার করলে এই কবিতা-সংগ্রহ কাব্য-গ্রন্থের কোঠায় পৌঁছতে পারেনি। পুস্তকচয়ন করলেই মালা গাঁথা হয় না, এবং তার দায়িত্ব চয়নিকার পুষ্পের নয়। যে সব কবিতা এই গ্রন্থে স্থান পেয়েছে—তার একমাত্র যোগ-নৃত্য লেখক নিজে। সময় বা মজি দিয়ে এই কবিতা-সংগ্রহ এক গ্রন্থে সম্মিলিত করা যায় না—কারণ ঐক্যের অভাব প্রতি পদে ধরা পড়ে। লেখক নিজেই স্বীকার করেছেন যে, এই কবিতা-সংগ্রহের একমাত্র কৈফিয়ৎ—একালের তত্ত্ববজ্ঞ পাঠকবর্গকে তৃপ্তিদান ও পরবর্তীকালের অনাগত পাঠকবর্গের চিন্তা-জয়ের আশা। একই মলাটে ও একই বাঁধনে বেঁধে দিলে কবিতা-সংগ্রহ কাব্য-গ্রন্থের মর্যাদা লাভ করে না। এবং তা করে না বলেই রস উপভোগ করতে গিয়ে নানা বাধা পাওয়া যায়। মোহিতলাল-এর কবিতায় রূপ ও রস আছে। কল্পনার বীৰ্য ও ভাষার সত্যতা তাঁর কাব্য-সাহিত্যে এক অভিনব বাসনা সৃষ্টি করে, এবং তাঁর কাব্যের স্বনি অত্যন্ত পরিচিত ও সুসঙ্গত। রবীন্দ্রোত্তর যুগে বাংলার কাব্য-সাহিত্যে মোহিতলাল-এর সুনির্দিষ্ট স্থান আছে। তাঁর কাব্য-প্রিয়ার গতি কিপ্র নয়—তিনি “অলসগমনা”। ভাষা ও ভাবের ঐশ্বর্য তাঁর কবি-প্রিয়াকে যেমন প্রাণ দেয়—তেমনি তাঁর গতিককে মন্থর করে দেয়। মোহিতলাল রবীন্দ্রনাথের গতিবেগকে অনুসরণ করেন নি—তিনি অশুধাবন করেছেন রবীন্দ্রনাথের গীতধর্মকে। মোহিতলালের কবি-প্রিয়ার দৃষ্টি অসঙ্গত—পথ চলার আনন্দের দিকে নয়। তাই তাঁর কাব্য মনকে তৃপ্তি দিলেও চিন্তকে জয় করে না। কিন্তু মনকে রসাপ্ত করবার শক্তি মোহিতলাল-এর কবিতায় আছে। অঙ্গসজ্জার দিকে অত্যন্ত ঝোঁক—

কারণ মোহিতলাল কবি হলেও তাঁর ভিতর এক সমালোচক বাস করেন। সেই সমালোচকের প্রেরণায় তিনি কতকগুলি আদর্শ অমুসরণীয় মনে করেন এবং সেই সব অমুসরণীয় আদর্শের প্রচারণকে বড় স্থান দেন। কাব্যের চেয়ে জীবন বড় এবং জীবনের চেয়ে আদর্শ বড়—মোহিতলাল এ সব বিশ্বাস করেন এবং তারই ফলে তিনি কবি হয়েও কাব্য ধর্মকে বড় স্থান দেননি। ফলে, কাব্যের ক্ষেত্র অল্পবর্ধন হয়ে উঠে। তাই তাঁর সম্বন্ধে—“He is a doer, a maker, a revealer, a creator” বলা চলে না। তাঁর আত্মনিয়ন্ত্রণতা আছে কিন্তু আত্মপ্রতিষ্ঠার সাধনা নেই।

মোহিতলাল-এর কাব্য-গ্রন্থের ভিতর এই “হেমন্ত-গোধূলি” আপেক্ষিক-ভাবে দুর্বল। গ্রন্থের নাম কেন “হেমন্ত-গোধূলি” হ’ল—তা জানি না। কবির “যাত্রা শেষে” তিনি বলেন—

“আজ আমি ধেমে গেছি, অগং ধেমেছে মোর সাথে।
নাহি আর উদয়ান্ত, আলো-ছায়া, ঋতু-আবর্তন ;
খামিয়াছে কাল-চক্র—কেহ যার আছিল আমাতে,
নিজে ঘুরি’ এক ঠাই ঘুরিয়েছি যারে সারাক্ষণ ;
কালের মুখোস খুলি’ মহাকাল দাঁড়াল সাক্ষাতে,
আজ বুঝি—কার নাম গতি, আর অগতি কেমন।”

তাই তিনি “তুহিন-মোহিনী হৈমবতীর বেশে” “রোদনের দিনশেষে” তাঁর “সুন্দরীকে” আসতে বলছেন। কবি জানেন—

“আলোর বস্ত্রা নিঃশেষ হ’ল—কেটে গেছে কোকাগরী,
কুঞ্জে আমার শরতের শেষ শেকালি পড়িছে বরি’।

ওগো অকরণ্য মোহিনী চতুরা।
এখনো অথরে ধরিবে কি সুরা ?

শিশিরের ঘাসে কুটাইবে কোন্ কামনার মঞ্জরী ?
কুঞ্জে এখন শরতের শেষ শেকালি পড়িছে বরি’।”

কবি যদিও বলছেন যে—

“দেহের যে-ঠাই সব চেয়ে সুন্দর,
সেইখানে, সখা, অবার চুম্বাটি দিয়ো।”

তবুও তিনি “অকুল শান্তি, বিপুল বিরতি” প্রার্থনা করেছেন। এইভাবে নানা বিরুদ্ধভাবের আদান-প্রদান নানা কবিতায় ছড়িয়ে আছে—তার প্রথম কারণ—বিভিন্ন কবিতা বিভিন্ন সময়ের দেখা এবং কোন কবিতা কোন সময়ের দেখা, তার নির্দেশ নেই। তাই কবির মনের গতি তাঁর কবিতা-সংগ্রহ থেকে বোঝা যায় না। তাঁর কাব্য-সাহিত্যে কোন-নিবিড় যোগসূত্র পাওয়া যায় না—খণ্ড খণ্ড কবিতায় খণ্ডিত দৃষ্টি—মৌলিকতা, নিপুণতা ও আন্তরিকতা আছে কিন্তু কোন কাব্যলোক সৃষ্টি হয় নি।

“বালুকা-বাসর” কবিতাটিতে গোখুরির অস্পষ্টতা নেই কিন্তু হেমন্তের আমেজ আছে—আমার বেশ লাগল। সেই নদীর চরে দেখা, সেই জোয়ারে টানের হাসি, সেই বাঁশির উদাস সুর,—সেখানে দেখা হওয়া ও মায়া রচনা করা—এমন নিবিড় ও মূচ্ছকর গুস্তকণ্ঠের ছবি আঁকা পাকা শিল্পীর গুণের পরিচায়ক। দৃষ্টিভঙ্গী সেকালের হলেও এই মায়া লোক মানুষের চিরকালের সম্পদ—অনাধুনিক বলে আমি এই রস হতে বঞ্চিত হতে সম্মত নই। আবার এই কবিই “অশান্ত” কবিতা লিখেছেন, যা পাঠকবর্গকে অশান্ত করে তুলবে—অত্যন্ত দুর্বল ও খেলো।

উক্ত গ্রন্থে কয়েকটি প্রণয়-কবিতা, কয়েকটি বৈরাগ্য-ব্যঙ্গক কবিতা, কয়েকটি সংঘত সনেট, এবং মধুসূদন, বঙ্কিমচন্দ্র, রবীন্দ্রনাথ ও ফেরদৌসীর স্মরণে কবিতা আছে। গ্রন্থের দ্বিতীয়াংশে বিদেশী কবিতার অনুবাদ। বাংলা সাহিত্যে এই অনুবাদের সার্থকতা আছে—কারণ অনূদিত কবিতায় কাব্যাংশকে সম্পূর্ণরূপে বজায় রাখা কৃতিত্বের পরিচায়ক। এতে পাঁচমেশালী হওয়াতে কোন সুর পাওয়া যায় না তাই কাব্য-গ্রন্থ হিসাবে বিচার করবার বাধা অনেক।

গ্রন্থকার জানিয়েছেন যে, তাঁর কবিতা-সংগ্রহে আধুনিক বাংলা কবিতা নেই। তাঁর গ্রন্থে বাংলা কবিতা আছে কিন্তু তা আধুনিক সমাজের মর্জির সঙ্গে সংযুক্ত নয় একথা প্রমাণ বা স্বীকার করলেই তাঁর কাব্য আহত হবে না।

আধুনিক কবিতা না হলেও বাংলা সাহিত্যে তাঁর কাব্যের স্থান আছে—পাঠক-বর্গের চিত্তে অমরতার দাবি থাকতে পারে, কিন্তু উক্ত গ্রন্থ মোহিতলাল-এর কবি-প্রতিষ্ঠাকে বাড়াবে বলে আমার মনে হয় না—যদিও মোহিতলালের কবিকল্পনার বলিষ্ঠতা, ভাষার শুচিতা ও ছন্দের বৈচিত্র্য প্রশংসা দাবি করে। নারীর রূপ চিরস্থায়ী নয় বলে ক্ষণস্থায়ী মাদকতা আনতে সে অক্ষম তার কোন প্রমাণ নেই। মোহিতলাল-এর কবিতা আধুনিক নয় বলে তাঁর কাব্য-প্রতিষ্ঠা অস্বীকৃত হবে—তার কোন কারণ নেই। তবে আধুনিক চিত্ত যদি তাঁর কবিতা-প্রেমসীর অনাধুনিক চঙে মাতাল না হয়—অভিযোগ করবার হেতু নেই। বীরা রসিক, তাঁরা চঙের বেড়ালাল অতিক্রম করে নিহক গুণকে গ্রহণ করতে পারেন। কিন্তু কাব্য-লক্ষ্যের সম্পদ থাকা প্রয়োজন।

এই গ্রন্থেই কি কবির কাব্য-যাত্রা শেষ? কবি লিখেছেন—“আজও বুঝি নাই, আমি শুধু গান গেয়ে যাই”—কিন্তু কবি কি সত্যিই হেমন্ত-গোধূলির পর রূপহীন, মধুহীন শীতকে অতিক্রম করে আবার ফাল্গুনের নব মায়া ও ছায়ার দোলায় ভেগে উঠবেন? অথবা হেমন্ত-গোধূলির হিম-নিবিস্ত ধরণী শীতের নিরাভরণ শূন্যতায় পরিণত হবে? এই কাব্য-গ্রন্থ পড়ে, সে-প্রশ্নই প্রথম মনে আসে।

শচীন সেন।

দুই নৌকা—শ্রীগুপতি ভট্টাচার্য। ডি, এম, লাইব্রেরী, কলিকাতা।
মূল্য—দুই টাকা।

গুপতি বাবুর 'দুই নৌকা' গ্রন্থখানি শেষ করলে প্রথমেই এর সুসঙ্গত নামটির প্রতি পাঠকের দৃষ্টি আকৃষ্ট হবে। এক্ষেত্রে কথাটা অনেকটা চিত্রসমালোচনার পূর্বে তার বহিরাবরণ ক্রেমের উৎকর্ষালোচনার মত শোনানেও,—একথা, উল্লেখ না ক'রে পারলাম না এটি কারণে যে, বর্তমানে বহু খ্যাতনামা লেখকেরও এমন অনেক লেখা আমরা পড়ে থাকি, বহু ক্ষেত্রেই যার বিষয়বস্তুর সঙ্গে তার নামের কোন সম্বন্ধি খুঁজে পাওয়া যায় না।

সাধারণত দুই নৌকায় পদক্ষেপ বিপর্যয়ের পরিচায়ক—যেমন, চলতি কথার আমরা বলে থাকি দোটানার মধ্যে পড়া : হু'জন হু'মিক থেকে টানছে, কোনটাকেই সম্পূর্ণ অবলম্বন করা যাচ্ছে না বা একটাকে সম্পূর্ণ পরিত্যাগ করে অন্যটাকে সম্পূর্ণ নির্ভর করার সুবিধা নেই—এটা নিঃসন্দেহে বিপর্যয়ের অবস্থা। আমাদের 'দুই নৌকা' গ্রন্থের নায়ক ডাঃ মুখার্জির জীবনেও ঘটেছিল এমনি এক বিপর্যয়ের পরিস্থিতি। প্রেমের দোটানা বা একটু গভীর ও ব্যাপকভাবে ধরে এক আদর্শের সংঘাতও বলা চলতে পারে। একদিকে তাঁর স্ত্রী একান্ত নৈতিক বাঙালীঘরের স্বামীসোহাগী, সন্ধিভ্রমণা, ঔদার্যাহীন ও মান-অভিমানের প্রতীক পাফালী : অপরদিকে উদার, বুদ্ধিমতী, আধুনিক রুচিস্বিভ শিক্ষাদীক্ষায় পটুয়নী ও সেবাপরায়ণা পাশ্চাত্যদেশীয় জনৈকা নার্স তাঁর প্রণয়নী ক্রীমতী আইরিশ। মূলতঃ এই গ্রন্থের কেন্দ্র-ভূমিতে এই তিনটি প্রাণীরই রাগ-বিরাগ প্রকট দেখা যায়। এ ছাড়া আর একটি চরিত্র যা উপর্যুক্ত তিনটি চরিত্রের পারিপার্শ্বিককে বিশেষভাবে ঔজ্জ্বল্য দান করেছে তিনি হচ্ছেন ডাঃ গাঙ্গুলী। এই গ্রন্থের মধ্যে একেও পাঠক তাঁর স্মরণ থেকে সহজে মুছে ফেলতে পারবেন বলে মনে হয় না। ব্যক্তিগত ভাবে আমার ত' এই মানুষটির প্রতি যথেষ্ট সহানুভূতি দেখা দিয়েছে, এবং একভাবে এই চরিত্রটিকেই এই গ্রন্থের রিলিক্ বলা যায়। উট, ড্রিক এণ্ড বি মেরি যা ছিল তাঁর জীবনের আদর্শ, তাঁর চরম প্রমাণ যত্নের সঙ্গেও তিনি ঠাট্টা করে দেখিয়ে গেছেন। মুখ দিয়ে যখন তাঁর তাক্সা রক্ত উঠেছে, তখনও তিনি বলছেন, প্রায় হাসতে হাসতেই : 'আমাদেরই ত' কেভাবে আছে ব্রীডার্স ডু বেট।' পশুপতি বাবুর এই টাইপ নৃষ্টিকে তারিফ করি। তবে একস্থানে ডাঃ গাঙ্গুলির মুখ থেকে শরীরে টি. বি. থাকা প্রতিভার লক্ষণ শুনে, আমরা সাধারণ মানুষ আশঙ্ক হ'তে পারলাম না। যদিও এর সমর্থনে তিনি এইচ. জি. ওয়েলস, সোমারসেট মম ও টমাস ম্যানের নামোল্লেখ করেছেন বটে, এবং হয়ত প্রয়োজন হ'লে আরও হু'চার জনের নাম করা যায়, কিন্তু সাইকোলজিকেলি ও ফিশিয়গ্নমিকেলি টি. বি-র সঙ্গে প্রতিভার কোন সম্বন্ধ কি সভ্যই নির্ণীত হয়েছে ?

মোটের উপর ডাক্তারি জীবনের বহু জ্ঞাতব্য তথ্য ও একটি ডাক্তারের

বৈচিত্র্যপূর্ণ রোম্যান্টিক জীবনবৃত্তান্ত এই গ্রন্থে বিশদভাবে এবং বিশেষ নৈপুণ্য সহকারে লিপিবদ্ধ হয়েছে—যদিও এটিকে জীবন-বৃত্তান্ত হিসাবে আখ্যাত করা হয় নি। পারিপার্শ্বিক ঘটনার সঙ্গে মানুষের মন, শুধু মন কেন আদর্শও যে কেমন ভাবে ক্রমপরিবর্তন লাভ করে এই গ্রন্থে ডাঃ মুখার্জির চরিত্রে সেটি একটি লক্ষণীয় বিষয়। তাঁর উন্মুক্ত নির্ভীক ও বিশ্লেষণী মনের প্রকাশ্য করতেই হয় এবং সেই সঙ্গে তারিক করতে হয় লেখকের সন্ধানীদৃষ্টি ও ভাষার প্রাঞ্জলতার। ছুই নৌকায় পা দিয়েও ডাঃ মুখার্জি যেমন বিপর্যায়কে সামলে উঠে শেষ পর্যন্ত বলতে সাহসী হয়েছেন, 'সেও থাকবে, পাঞ্চালীও থাকবে। একটি আমার জীবনের সাক্ষ্যনা,—আর একটি মমতা।' এক্ষেত্রে পশুপতিবাবুও তাঁর ঐ সন্ধানী দৃষ্টি ও ভাষার প্রাঞ্জলতার বহু বিপর্যায়কে উত্তরে উঠে গ্রন্থখানিকে শেষ পর্যন্ত উচ্চাঙ্গের না তলেও উল্লেখযোগ্য করে তুলে আমাদের যথেষ্ট সাক্ষ্যনা দিয়েছেন এবং পাঞ্চালীর প্রতি না হোক, নিঃসন্দেহে ডাক্তারের প্রতি আমাদের মমতাবোধ বাড়িয়েছেন।

ক্রটির দিক থেকে উপস্থাপন হিসাবে পশুপতিবাবুর গল্প বলার টেকনিক আমি সমর্থন করি না। তাছাড়া কথোপকথনের মধ্যে কোথাও কোথাও বেশি বলার প্রচেষ্টায় গ্রন্থের গতিমাধুর্য ক্ষুণ্ণ হয়েছে বলে মনে করি। এটি কোন ডাক্তারের একটানা বলে যাওয়া জীবনবৃত্তান্ত হ'লে এই টেকনিক্যাল ক্রটি সম্বন্ধে বলবার কিছু ছিল না।

ঐতিহ্য যুগোপাখ্যায়

পৃথ্বী-পরিচয়—প্রমথনাথ সেনগুপ্ত। } বিশ্বভারতী লোকশিক্ষা গ্রন্থমালা।
 আলমতত্ত্ব—রথীন্দ্রনাথ ঠাকুর। } মূল্য—বারো আনা।

দুরূহ সাধনা ও জটিল গবেষণার ফলে পণ্ডিত ও বৈজ্ঞানিকরা যে সিদ্ধান্তে উপনীত হ'ল, সহজবোধ্য ভাষায় তা প্রকাশ করা জনশিক্ষার পক্ষে একান্ত প্রয়োজনীয়। ইংরাজীতে ও অন্যান্য ইউরোপীয় ভাষায় এই জাতীয় বহু অতি 'সুন্দর' বই আছে, বাঙলাতেও কিছু কিছু এই জাতীয় বই লেখা হয়েছে,

কিন্তু ব্যাপকভাবে ও সুনির্দিষ্ট প্রণালী অনুসারে এই জাতীয় বই রচনার চেষ্টা বাঙলা ভাষায় হয় নি। এই অভাব মোচনের জগদ্বৈরবীন্দ্রনাথ বিশ্বভারতী-লোকশিক্ষা-গ্রন্থালার প্রবর্তন করেন। ‘পৃথ্বী-পরিচয়’ ও ‘প্রাণতত্ত্ব’ এই গ্রন্থদ্বয়ের দুটি বিশেষ মূল্যবান বই। প্রথমটির বিষয় ব্যাপক, পৃথিবী কি ভাবে হ’ল, ভূতত্ত্ব, পদার্থ-বিজ্ঞা ও রসায়ন এই তিন শাস্ত্র ঘেঁটে লেখক তা সহজ ভাষায় পাঠকদের বোঝাবার চেষ্টা করেছেন। তাঁর চেষ্টা সফল হয়েছে। পৃথিবীর ইতিহাসের (মাসুকের নয়) যে ছবি এতে আছে তা অত্যন্ত স্পষ্ট ও অত্যন্ত সরল। ‘প্রাণতত্ত্ব’ বইটিতে আছে কী করে পৃথিবীতে প্রাণের উদ্ভব, জীবদেহের বিকাশ ও জীব-সমাজের উৎপত্তি হ’ল তার কথা—অর্থাৎ জীবতত্ত্বের সম্যক পরিচয়। বইখানির ভাষা এত মনোগ্রাহী যে পড়তে পড়তে মনে হয় না যে এই সব তত্ত্ব আবিষ্কার করতে বৈজ্ঞানিকরা কী অসাধারণ পরিশ্রম করেছেন। লেখকের স্বকীয় দৃষ্টিভঙ্গী ও ভাষার গুণে ‘প্রাণতত্ত্ব’ বিজ্ঞানের বই হ’লেও সাহিত্যের মর্যাদা লাভ করেছে।

মনোবিজ্ঞান ও শিশুশিক্ষা—রচনা : ৬৭৭৭৭৭ বসু, এম. এ., কলিকাতা করপোরেশন টিচার ট্রেনিং কলেজের ভূতপূর্ব অধ্যাপিকা। অনুবাদ ও সঙ্কলন : অধ্যক্ষ যতীন্দ্রনাথ বসু, এম. এ., পি. আর. এম্.। প্রকাশক : গণদীপায়ন, ক্রীকাইল, কুমিল্লা। মূল্য—এক টাকা।

৬৭৭৭৭৭ বসুর অকাল মৃত্যু বাঙলা দেশের রাজনৈতিক কর্ম ও শিক্ষাক্ষেত্র উভয়তই বিশেষ ক্ষতির কারণ হয়েছে। বাঙলাদেশের এক বিখ্যাত নারী-প্রতিষ্ঠানের তিনি একজন প্রধান কর্মী ছিলেন ও এই ক্ষেত্রে তিনি যেনন কৃতিত্ব অর্জন করেছিলেন তেমনি ভোগ করেছিলেন লাঞ্ছনা—সরকারী তরফ থেকে। তাঁর জীবনের সব ‘চাইতে বড় কাজ ছিল শিক্ষাদান। এই কাজ যে তিনি শুধু জীবিকার জন্ত করতেন না, শিক্ষা কার্যকে যে তিনি জীবনের আদর্শ হিসাবে নিয়েছিলেন, তার পরিচয় পাওয়া যায় তাঁর স্বামী, অধ্যক্ষ যতীন্দ্রনাথ বসু কর্তৃক অনূদিত ও সম্পাদিত এই বইটি থেকে। বইটি তিন ভাগে বিভক্ত।

প্রথম ভাগে আছে আধুনিক শিক্ষা-সংক্রান্ত মনোবিজ্ঞানের মূল নৃত্তগুলির পরিচয় ও ব্যাখ্যা। শিশু পালন ও শিশু শিক্ষায় এই মূল নৃত্তগুলির প্রয়োগ কী ভাবে করা উচিত দ্বিতীয় অংশে তা বিস্তৃতভাবে আলোচিত হয়েছে। সব শেষে আছে কয়েকটি আদর্শ পাঠ (সচ্চিত্র)। বইটির পরিশিষ্টে যতীন্দ্র বাবু ‘অভ্যাস-গঠন’ সম্বন্ধে যে আলোচনা করেছেন তা বিশেষ শিক্ষা-প্রদ। এই মূল্যবান বইটির আদর শুধু পেশাদারী শিক্ষক ও অভিভাবকদের কাছে নয়, সাধারণ শিক্ষিত লোকদের কাছেও হবে আশা করি, কেননা আধুনিক মনোবিজ্ঞান সম্বন্ধে যে আলোচনা এই বইটিতে আছে তা যেমন কোতূহলোদ্দীপক তেমনি প্রয়োজনীয়। সহজ ও সাবলীল বাঙলায় বিষয়টির আলোচনা করে লেখক ও লেখিকা পারিভাবিক বাঙলা সাহিত্যের যথেষ্ট উপকার করেছেন।

হিরণকুমার সান্যাল

পত্রিকা-প্রসঙ্গ

গত ক'মাসের মধ্যে বাংলাদেশের প্রায় প্রতি পত্রিকারই অন্তত একটি রবীন্দ্র-সংখ্যা প্রকাশিত হয়েছে। এগুলির মধ্যে বিশেষভাবে চোখে পড়ে এমন সংখ্যা যদিও কম তবু প্রায় সবগুলিতেই রবীন্দ্রনাথ সম্বন্ধে কিছু না কিছু জ্ঞাতব্য তথ্য পাওয়া বাবে।

ছাথের বিষয় সেই সঙ্গে এমন অনেক রচনা বা খবরও বেরোচ্ছে যা শুধু রচয়িতাদের বা প্রকাশকদের দায়িত্বহীনতার পরিচায়ক। বিশেষ ক'রে এই কথা বলা চলে রবীন্দ্রনাথের যে সব প্রতিকৃতি বেরোচ্ছে সেগুলির পরিচয় সম্বন্ধে। দৃষ্টান্তস্বরূপ 'বসুমতী'তে প্রকাশিত রবীন্দ্রনাথের ছুটি ফটোর উল্লেখ করা যেতে পারে—একটির তলায় ছাপার তরকে লেখা রয়েছে 'বিলাতে রবীন্দ্র-নাথ,' আর একটির তলায় লেখা 'আমেরিকায় রবীন্দ্রনাথ'। এই ছুটি ফটোর একটিও বিলাতে বা আমেরিকায় তোলা নয়। 'বিলাতে রবীন্দ্রনাথ' নামে প্রকাশিত ফটোটি শ্রীযুক্ত প্রফুল্লচন্দ্র মহলানবিশ কলকাতাতে তুলেছিলেন ও ইতিপূর্বে এই ছবিটি তাঁর নামে এত প্রচারিত হয়েছে যে 'বসুমতী'র এ রকম তুল বাহাদুরি বলতে হবে।

বাংলাদেশের একটি সু-পরিচিত নারী-প্রতিষ্ঠান কর্তৃক প্রকাশিত পত্রিকার রবীন্দ্র-সংখ্যায় প্রকাশিত একটি ফটোর বিষয়—প্রকাশকদের মতে—অধ্যাপনা কার্যে রত রবীন্দ্রনাথ। আসলে ছবিটি বৃক্ষরোপণ উৎসবের—রবীন্দ্রনাথ সম্বন্ধে গাছের চারায় জল ঢালছেন ছবিতে তা স্পষ্ট দেখা যাচ্ছে।

এই রকম হাস্যকর ও দায়িত্বহীন ব্যাপার মাঝে মাঝে চোখে পড়লেও রবীন্দ্র-সংখ্যাগুলির মধ্যে ভালো জিনিষ যথেষ্ট আছে সন্দেহ নাই। বিশদ-ভাবে সেগুলির পরিচয় দিতে হ'লে এক বা একাধিক বৃহৎ প্রবন্ধ লেখা ছাড়া উপায় নাই। তবে পাঠকদের সামনে এই প্রসঙ্গে তিনটি পত্রিকা আমি উপস্থাপিত করতে চাই। তিনটিই ইংরেজী ভাষায় লেখা। একটি—'ভূ বিশ্বভারতী কোয়ার্টার্লি'। দ্বিতীয়টি—'কারেন্ট ষ্ট'। তৃতীয়টি—'ভূ ক্যালকাটা মিউনিসিপ্যাল গেজেট'।

‘ঐ বিশ্বভারতী কোয়ার্টার্লি’র ও ‘কারেন্ট থট’-এর বিশেষ সংখ্যা প্রকাশিত হয় রবীন্দ্রনাথের আশী বছরের জন্মোৎসব উপলক্ষে। ‘মিউনিসিপ্যাল গেজেট’-এরও এই উপলক্ষে একটি বিশেষ সংখ্যা প্রকাশিত হয়। এই পত্রিকায় ইতিপূর্বেই তা আলোচিত হয়েছে; রবীন্দ্রনাথের মৃত্যুর পরে ‘মিউনিসিপ্যাল গেজেট’-এর এই সংখ্যাটির আর একটি বহুল পরিবর্ধিত সংস্করণ প্রকাশিত হয়েছে।

‘ঐ বিশ্বভারতী কোয়ার্টার্লি’-র সম্পাদক এক সময়ে ছিলেন রবীন্দ্রনাথ নিজে। বিশ্বভারতী প্রতিষ্ঠানের মতন এই পত্রিকাটিও বৎসর আন্তর্জাতিক। এই রকম উঁচু দরের পত্রিকা আমাদের দেশে বিরল। বর্তমান সম্পাদক শ্রীযুক্ত কৃষ্ণ কৃপালানি এই পত্রিকাটির মর্যাদা কিছুমাত্র ক্ষুণ্ণ হতে দেননি। এই মর্যাদার পরিচয় বিশেষভাবে পাওয়া যাবে এর রবীন্দ্র-সংখ্যায়—আকারে, গঠন-সৌষ্ঠবে, রচনার বৈচিত্র্যে ও উৎকর্ষে, চিত্রে, সম্পাদকীয় মন্তব্যে। এমন মর্যাদাবান রবীন্দ্র-সংখ্যা আর কোনো পত্রিকার আমাদের চোখে পড়েনি।

‘ঐ ক্যালকাটা মিউনিসিপ্যাল গেজেট’-এর রবীন্দ্র স্মৃতি-সংখ্যার বৈশিষ্ট্য তার উপকরণের প্রাচুর্য, বৈচিত্র্য ও সমারোহ। পত্রিকা-প্রকাশে এই সমারোহ অমল হোমের একচেটে। রবীন্দ্র-জন্ম সংখ্যায় এই সমারোহের যে-পরিচয় আমরা পেয়েছিলাম তারই সমৃদ্ধতর প্রকাশ দেখলাম রবীন্দ্র-স্মৃতি-সংখ্যায়। রবীন্দ্রনাথ সম্বন্ধে এত তথ্য ও এত ছবি ইতিপূর্বে আর কোনো পত্রিকা দূরের কথা কোনো বইতে প্রকাশিত হয়েছে ব’লে জানি না।

‘কারেন্ট থট’ ত্রৈমাসিক পত্রিকা। আকারে ছোট হলেও উৎকর্ষে এই পত্রিকাটি বাংলাদেশে যে-সকল ইংরেজী বা বাংলা পত্রিকা প্রকাশিত হয় তাদের কোনোটির চাইতে কম উল্লেখযোগ্য নয়। এর বৈশিষ্ট্যের পরিচয় রবীন্দ্র-সংখ্যায় পুরোপুরি পাওয়া যাবে।

ঐকুন্দভূষণ ভাট্টা কৰ্ত্তক পরিচয় প্রেস, ৮ বি, দীনবন্ধু লেন,

কলিকাতা হইতে মুদ্রিত ও প্রকাশিত।

পরিচয়

বাংলা ছন্দের নূতন সম্ভাবনা

১

১৩৪৭ সালের পৌষ মাসের 'কবিতা'-র ঐশ্বর্য্য মুখোপাধ্যায় প্রণীত 'পদাতিক' নামক কাব্য-গ্রন্থের একটি সুদীর্ঘ সমালোচনা প্রকাশিত হয়েছিল। সমালোচনা করেন ঐযুক্ত বুদ্ধদেব বসু মহাশয়। সমালোচনা-প্রসঙ্গে একস্থলে তিনি বলেছেন, "আমি ছান্দসিকদের দৃষ্টি আকর্ষণ করতে চাই"। কিন্তু ওই লেখাটি আমার চোখে পড়েনি এবং পড়বার সম্ভাবনাও ছিল না। কিছু দিন হ'লো 'নিরুক্ত' সম্পাদক শ্রীসঞ্জয় ভট্টাচার্য ও-দিকে আমার দৃষ্টি আকর্ষণ করেন এবং আমার অনুরোধক্রমে ঐ সংখ্যার এক কপি 'কবিতা'ও আমাকে পাঠিয়ে দেন। এই উপলক্ষ্যে তাঁকে আমার কৃতজ্ঞতা জ্ঞাপন করছি।

বুদ্ধদেবের আলোচনাটি আমি যথোচিত মনোযোগ দিয়ে পাঠ করছি। এক জায়গায় তিনি লিখেছেন, "সুভাষ মুখোপাধ্যায়ের ছন্দের কান নিখুঁত, ছন্দ নিয়ে এষ্ট ক্ষুদ্র গ্রন্থে নানা রকম হুঃসাহসী পরীক্ষায় তিনি সফল হয়েছেন। নতুন ধ্বনি অন্বেষণের দিকে তাঁর বোঁক যদি বরাবর বজায় থাকে, তা-হ'লে বাংলা ছন্দের বড়ো রকমের কোনো পরিণতি তাঁর মারকৎ আশা করা অসম্ভব হয় না"। এই অকুণ্ঠ প্রশংসা যে-কোনো কবির পক্ষে পরম শ্রদ্ধার বিষয়। আরেক স্থলে তিনি বলেছেন, "এই তরুণ কবি পয়ারের এক নতুন সম্ভাবনার দরজা খুলে দিয়েছেন"। প'ড়ে মনে হুর্নিবার কৌতূহল উপস্থিত হ'লো।

অবিলম্বে একখণ্ড ‘পদ্যাতিক’ সংগ্রহ ক’রে উৎসুকচিত্তে আগাগোড়া প’ড়ে ফেললাম। এই পুস্তকখানির কাব্যমূল্য-বিচার উপলক্ষ্যে বুদ্ধদেব যা বলেছেন, তৎসম্পর্কে কিছু বলা এ-প্রবন্ধের উদ্দেশ্য নয়। এই কাব্যখানির হালোমূল্য বিচার প্রসঙ্গে তিনি যে-সব মন্তব্য করেছেন, তার পুনর্বিচার ক’রে দেখা সম্ভব মনে করি।

২

প্রথমেই বলা প্রয়োজন যে, সূত্রার যুগোপাধ্যায় বাংলা হন্দ নিয়ে “নানা রকম দুঃসাহসী পরীক্ষায়” বা “নতুন ধ্বনি অন্বেষণের দিকে” সচেতন ভাবে আগ্রসর হয়েছেন কি না জানি না; তবে তাঁর আত্মাবিক ধ্বনিস-বোধ ও হন্দ-রচনার প্রতিভা আছে, এবং সচেতন ভাবে ও-পথে আগ্রসর হ’লে তিনি বিশিষ্টতা সর্জন করতে পারবেন, এ-কথা আমি অসঙ্কোচেই স্বীকার করি। আলোচ্য পুস্তকখানিতেই তাঁর বিদ্যালোমুখ হন্দ প্রতিভার মধ্যেই পরিচয় রয়েছে। কিন্তু বইখানিতে হন্দ-রচনার দক্ষতা থাকলেও হন্দোদ্বেষিত্বের অভাব চোখে পড়ে। এটিতে সবচেয়ে আটানটি কবিতা আছে। তার মধ্যে উনিশটি মাত্রাবৃত্ত এবং ন’টি যৌগিক বা ‘অক্ষরবৃত্ত’ হন্দে রচিত; অক্ষরবৃত্ত বা প্রাকৃত হন্দের কবিতা একটিও নেই, এটা বড়ই বিস্ময়ের বিষয়। উনিশটি মাত্রাবৃত্তের মধ্যেও একটি মাত্র (‘সে-মিলের কবিতা’) চতুর্ভাজ-পব্বিক, আর একটি (‘বধু’) পঞ্চমাত্র-পব্বিক, আর বাকী সত্তেরোটিই বঙ্গমাত্র-পব্বিক। ন’টি যৌগিক হন্দের মধ্যেও বিশেষ বৈচিত্র্য দেখা যায় না, সবগুলিই মোটামুটি একই ধরনের; প্রবহমান বা সূক্তক ভঙ্গির সৃষ্টিও নেই। কিন্তু মিলের সঙ্গীর্ণ পরিসরের মধ্যে হন্দ-রচনার চাতুর্য অনেক স্থলেই ফুটে বেরিয়েছে। একটি গল্পটির বৈশিষ্ট্যের কথা এখানেই বলি। বইখানি আগাগোড়া চল্লি বাংলায় লিখিত, কোথাও সাধু বাংলার প্রয়োগ নেই। বাংলা হন্দের সঙ্গে ভাবারীতির একটা সম্পর্ক প্রথা হিসাবে স্বীকৃত হ’লে আসছে। প্রাকৃত বা অক্ষরবৃত্ত হন্দের আত্মাবিক বাহন হচ্ছে চল্লি বাংলা; ও-হন্দে এখানে সেখানে কদাচিৎ এক আঘটা সাধু কিরণপদ দেখা যায় বটে, কিন্তু সেগুলি ব্যতিক্রম। সাধারণ রীতি হিসাবে ও-হন্দে সাধু

ক্রিয়াপদের ব্যবহার হয় না, বোধ করি তা সম্ভবও নয়। কারণ চলতি বাংলার বাক-ভঙ্গি বা উচ্চারণ-রীতি থেকেই ও-ছন্দের উদ্ভব হয়েছে। ‘পদাত্তিক’ বইখানি সর্বভোক্তারে চলতি বাংলার রচিত, অথচ চলতি বাংলার পক্ষে সব চেয়ে আভ্যাত্তিক যে স্বরবৃত্ত হ্রস্ব, এ-পুস্তকে সেই ছন্দেরই ব্যবহার নেই। পদাত্তারে মাত্রাবৃত্ত ও বৈশিষ্ট্য ছন্দের আভ্যাত্তিক বাহন হচ্ছে সাধু বাংলা; ও-ছই হ্রস্ব চলতি ক্রিয়াপদের প্রচুর প্রয়োগ দেখা গেলেও চলছে, কর্ণবো, পক্ষুড়ো, থাকসে ইত্যাদি রকম হ্রস্ব-মধ্য চলতি ক্রিয়াপদের ব্যবহার সাধারণতঃ দেখা যায় না। রবীন্দ্রনাথ ‘পরিশেদে’ গ্রন্থের কয়েকটি কবিতায় বৈশিষ্ট্য ছন্দে হ্রস্ব-মধ্য চলতি ক্রিয়াপদের ব্যবহার করেছেন বটে, কিন্তু আর কোথাও করেন নি (এ-প্রসঙ্গ বলাস্থানে পুনরুৎপাদন করা যাবে); রবীন্দ্রনাথ ছাড়া আর কোনো কবি এ-কাজ করেছেন বলে জানিনে। মাত্রাবৃত্ত ছন্দেও রবীন্দ্রনাথ অল্প কয়েকটি কবিতা ছাড়া অল্প সর্বত্রই হ্রস্ব-মধ্য ক্রিয়াপদ স্বর্জন করে ওসব স্থলে সাধু ভাবাই ব্যবহার করেছেন। রবীন্দ্রাবৃত্তীনের মধ্যে অপরাধিতা দেবী মাত্রাবৃত্ত ছন্দে সকল রকম চলতি ক্রিয়াপদের অতি চমৎকার প্রয়োগ করেছেন। তাঁর সব বইতেই এর প্রচুর দৃষ্টান্ত মিলবে; বস্তুত তিনি সর্বত্রই উক্তপ্রকার ক্রিয়াপদের ব্যবহার চালিয়েছেন অতি সুরুত্বাবে। বহুকাল পূর্বে আমি এ-বিষয়ে কবিদের নৃষ্টি আকর্ষণ করতে চেষ্টা করেছিলাম। অপরাধিতা দেবী ছাড়া অপর কোনো কবি মাত্রাবৃত্ত ছন্দে সার্থক ভাবে চলতি ক্রিয়াপদের প্রয়োগ করেছেন বলে মনে পড়ছে না। বাহ্যিক একথা ঠিক যে বৈশিষ্ট্য ও মাত্রাবৃত্ত উভয়প্রকার ছন্দেই সাধু ভাবা অর্থাৎ সাধু ক্রিয়াপদের ব্যবহারই সাধারণ রীতি।” অল্পত সুভাষ মুখোপাধ্যায় তাঁর ‘পদাত্তিক’ গ্রন্থে উক্ত উভয়প্রকার ছন্দেই অকলীলা-ক্রমে এবং সর্বত্র সমভাবে চলতি বাংলা ব্যবহার করেছেন। এটা তাঁর পক্ষে কম কৃতিত্ব নয়। আর, এই কাল-বৈশিষ্ট্যের ভিত্তিও তাঁর কৃষকের জমি মুক্তক ব’লে বোধ হয়; চলতি বাংলার অনন্তরূপ জমি ওই উক্তপ্রকার ছন্দেই একটি নূতনধর্ম আভ্যাত্ত এসে পিয়েছে।

নূতনের ‘পদাত্তিক’-এর অসামান্যতম মাত্রাবৃত্ত ও বৈশিষ্ট্য এই দু’রকম

হুন্দের ছ'একটি মাত্র বৈশিষ্ট্যের বিষয় আলোচনা করেছেন। আমরাও তার পূর্ণাঙ্গ আলোচনায় প্রবৃত্ত হব না। বুদ্ধদেবের মন্তব্যের সার্থকতা কতখানি তাই নির্ণয় করতে চেষ্টা করব। বলা প্রয়োজন যে, আমি যাকে বলেছি যথার্থপরিক তা'কেই তিনি (রবীন্দ্রনাথের অনুসরণ করে) 'তিন-মাত্রার ছন্দ' বলে অভিহিত করেছেন এবং আমি যাকে বলি 'যৌগিক' তা'কে তিনি বলেছেন 'পয়ার'। এ-স্থলে পারিভাষিক শব্দের সার্থকতা আমাদের বিচার্য নয়। আমাদের আলোচ্য 'পদাত্তিক'-এর ছন্দোবৈশিষ্ট্য।

প্রথমে মাত্রাবৃত্তের কথা ধরা যাক। এই প্রসঙ্গে বুদ্ধদেব লিখেছেন, "নিখুঁত কারিগরি ধরা পড়েছে তিন-মাত্রায় যুক্তাকরের ব্যবহারে, তা-ছাড়া পংক্তিগুলির শেষে স্বরবর্ণ-যোজনায়, যার জোরে তিনি মিল পর্যন্ত বর্জন করতে পেরেছেন, অথচ পাঠককে তা প্রায় বুঝতেই দেন নি"। তিন মাত্রার ছন্দ যুক্তাকরের ব্যবহারে কি নিখুঁত কারিগরি ধরা পড়ল তা তিনি বুঝিয়ে বলেন নি, আমিও বুঝতে পারি নি; পংক্তিগুলির শেষে স্বরবর্ণ-যোজনা সম্বন্ধে তিনি কি বলতে চেয়েছেন তা-ই আমার বোধগম্য হ'লো না—বস্তুত ৬-কথাটি আমার কাছে অর্থহীন বলেই বোধ হয়েছে। তবে মাত্রাবৃত্ত ছন্দে মিল-বর্জনের কথা যা বলেছেন, তার সার্থকতা আছে। অ-মিল মাত্রাবৃত্ত-রচনায় সূত্রাবের দক্ষতা অবশ্য স্বীকার্য। অর্থাৎ তিনি যে ও-জাতীয় ছন্দে মিল না দিয়েও প্রতিমাধুর্ঘ্য অব্যাহত রাখতে পেরেছেন, সেটা কম কৃতিত্বের কথা নয়। মিল দেবার অপটুতা-বশেই যে অমিল কবিতা রচনা করেছেন, তাও নয়। কারণ মোট আটশটি কবিতার মধ্যে ষোলোটিতেই মিল রয়েছে, এবং অনেক জায়গায় মিলের মধ্যে চমৎকার মুক্তিমানাও আছে। দৃষ্টান্ত স্বরূপ 'আদর্শ' ও 'বানপ্রস্থ' এ-দুটি কবিতার নাম বিশেষ ভাবে করা যেতে পারে। এই মিলের প্রসঙ্গে তাঁর সনেট-জাতীয় রচনাকুলি (তার মধ্যে একটি মাত্র চৌদ্দ লাইনের, আর বাকি চারটিই তের লাইনের) বিশেষ ভাবে উল্লেখযোগ্য। তেরো লাইনের সনেটগুলির মিল ও রচনাভঙ্গি, এই দুই ক্ষেত্রেই বিশিষ্টতা আছে। তার মধ্যে 'অতঃপর'-নামক কবিতাটির গম্ভীর বৈশিষ্ট্য উপভোগ্য। সুতরাং এ-কথা বলা চলে যে, মিল দেবার যথেষ্ট পটুতা থাকা সত্ত্বেও সূত্রাব বৈচিত্র্য-সৃষ্টির জন্যে ইচ্ছাপূর্বক অমিল কবিতা রচনা করেছেন। তাঁর এ

প্রয়াস ব্যর্থ হয় নি ; সুতরাং এ-বিষয়ে বুদ্ধদেবের মন্তব্য সর্বতোভাবে স্বীকার্য । অবশ্য এ-কথা বলা প্রয়োজন যে, যৌগিক (বা অক্ষরবৃত্ত) ছন্দে মিলবর্জনে অভিনবত্ব কিছুই নেই ; কেন না, মধুসূদন থেকে রবীন্দ্রনাথ পর্যন্ত অনেকেই এ-কাজ করেছেন । কিন্তু মাত্রাবৃত্ত ছন্দে মিল-বর্জনে এমনও যথেষ্ট অভিনবত্ব আছে । এ-ছন্দের উদ্ভাবয়িতা রবীন্দ্রনাথ ; তিনি কখনও এ-ছন্দে মিল ত্যাগ করে কবিতা রচনা করেছেন বলে মনে হয় না । যতদূর মনে পড়ে এ-কাজ প্রথম করেন সত্যেন্দ্রনাথ । মাত্রাবৃত্ত ছন্দের একটিমাত্র কবিতায় তিনি মিল বর্জন করেছিলেন বলে মনে হচ্ছে । হাতের কাছে বই না থাকতে দৃষ্টান্ত দিতে পারলাম না । তার পরেই এ-কাজ করেছেন সজনীকান্ত দাস, সঞ্জয় ভট্টাচার্য-প্রমুখ কবিরা । সজনীকান্তের ‘রাজহংস’ এবং সঞ্জয় বাবুর ‘সাগর’ নামক কবিতা-পুস্তকের মাত্রাবৃত্ত ও যৌগিক ছন্দে রচিত সমস্ত কবিতাই অমিল । আধুনিক কালে আর কোনো কাব্য-গ্রন্থ এ-বিশিষ্টতা অর্জন করেছে কি না জানি না । আর, অপরাধিতা দেবীর কবিতার বৈশিষ্ট্য হ’লো মাত্রাবৃত্ত ছন্দেও চলতি ভাষার ব্যবহার । সুভাষের গ্রন্থে এই উভয় বিশিষ্টতারই সমাবেশ ঘটেছে ; অর্থাৎ তাঁর মাত্রাবৃত্ত ছন্দের রচনায় ভাষা সর্বত্রই চলতি এবং অনেক স্থলে মিলও বর্জিত রয়েছে । রাজহংসের অমিল মাত্রাবৃত্তে সঙ্গ পদাভিকের অমিল মাত্রাবৃত্তের আরও দুটি পার্থক্য আছে । এক, রাজহংসের কবিতাগুলি অসমপংক্তিক, কিন্তু পদাভিকে সমপংক্তিক । এ-ক্ষেত্রে রাজহংসেরই জ্যেষ্ঠতা স্বীকার করতে হয় ; কারণ পংক্তিগুলি সমায়তন না হওয়াতে কবিরও স্বাধীনতার পরিসর বেড়ে গিয়েছে এবং ধ্বনিও একত্রে না হ’য়ে বিচিত্ররূপে ফুটে ওঠার সুযোগ পেয়েছে । দুই, রাজহংসে প্রতিপংক্তিরই শেষ পর্বের মাত্রাপরিমাণ সর্বত্রই দুই ; সুভাষ কিন্তু এ-বিষয়ে অধিকতর বৈচিত্র্য সৃষ্টি করেছেন । অন্তিমপর্বে তিন বা পাঁচ মাত্রা রেখেও অমিল ছন্দ রচনা করতে সমর্থ হয়েছেন । যথা—

- (১) ভয় করি তার, বিষয় মনে । জাগে,
মহিমা বিরাট । প্রভায় করি । মস্তক অব । নত—
ভালোবাসিবারে । যত চাই তত । সভয়ে কিরিয় । আসি ।

—রাজহংস, সজনীকান্ত

- (২) ঘড়ির কাঁটায় । কত যে মিনিট । মরছে,
মনে অনন্ত । সময়ের অধি ।—রাজ্য ;
ভুলেছি, জ্যোৎস্না । হারায়ে হরিৎ । বাস
এখানে বন্দী । আনা-তিনেকের । বাসবে ।

—পদাতিক, রোম্যান্টিক

- (৩) দুয়ে সিন্ধু গাহ, । ধান ক্ষেত তার । কিনার ঘেঁসে ।
কিছু নয়, তারা । তবু কী স্বপ্ন । রচনা করে ।
নগরের সেট । নীড় ছেড়ে এসে । এখানে ভাবি,
সিনেমা-দ্বার । রাজধানীতেই । হিসান ভালো ।

—ঐ, এখানে

রাজহংসে পংক্তি-প্রাপ্তে দুই মাত্রারই একাধিপত্য । পদাতিকে সমপংক্তিক কবিতায় লাটেনের শেষে দুই মাত্রা স্থাপনের রীতিও দেখা যায়, কিন্তু সে ক্ষেত্রে অমিল বৈচিত্র্য সৃষ্টির প্রয়াস নেই । আরও একটি বিষয়ে রাজহংসের সঙ্গে পদাতিকের হ্রস্বোপভ সাদৃশ্য আছে । দুইখানি বইতেই একটি ক’রে অমিল পঞ্চমাত্র-পংক্তি ছন্দের কবিতা আছে । আর কেউ এ রকম হ্রস্ব রচনা করেছেন কি না জানিনে । রাজহংসের ‘সরস্বতী’ এবং পদাতিকের ‘বধূ’ পরস্পর তুলনীয় ।—

- (১) পথের জনতার

হারিয়ে ফেলে কখনো আপনারে
আপন মনে চলিয়া এলু সারাটা পথ ধরি’—
কলহ-কোলাহলে

কখনো মনে জমেছে বিষ, কখনো ধূলি জালে
হয়েছে কালো আমার দশ দিশ

- (২) বুকেছি কাঁদা হেথায় বুঝা, ভাই

কাছেই পথে জলের কলে সখা,
কলসি কাঁখে চলছি মুছ চালে,
পলির মোড়ে বেলা যে পড়ে এলো ।

এ-ছটির পার্থক্যও লক্ষ্যীয়। 'সরস্বতী'-র ভাষা সাধু ও পংক্তি অসমান ও প্রবহমান, 'বধূ'-র ভাষা চলতি, কিন্তু পংক্তি সমান ও অপ্রবহমান। স্বীকার করতে হবে 'সরস্বতী' কবিতার ভাবপ্রকাশের পরিসর বেশি এবং তার ছন্দের গতিভঙ্গিও অধিকতর সাবলীল।

পদাতিকের 'কিংবদন্তী' কবিতাটির ছন্দের প্রতি বুদ্ধদেব ছান্দসিকদের দৃষ্টি আকর্ষণ করেছেন। এ সম্বন্ধে তিনি নিজেই বলেছেন, "এ-ছন্দের জাতি অবশ্য নতুন নয়, এগারো মাত্রাও অভিনব নয়;...হসন্ত শব্দের আধিক্যের জগুই 'কিংবদন্তী'র সুরটা হয়েছে আলাদা"। তাঁর একথা খুবই সত্য। এই এগারো মাত্রার ছন্দ বাংলা কাব্যে অন্তত ভারতচন্দ্রের আমল থেকেই সুপরিচিত এবং তার সাবেক নাম হচ্ছে 'একাবলি'। দৃষ্টান্ত তুলে প্রবন্ধের ভার বৃদ্ধি করতে চাইনে। হসন্ত ধ্বনির বাহুল্য, বিশেষত হসন্ত-মধ্য চলতি বাংলা শব্দের প্রয়োগে 'কিংবদন্তী'র ধ্বনিটা একটু বেশি হলে উঠেছে, একথা সহজেই বোঝা যায়। সত্যেন্দ্রনাথের বঁহু রচনায় এ কৌশলের আশ্রয় নেওয়া হয়েছে। পদাতিকের 'এখানে' কবিতাটিতেও এ ভঙ্গি স্থল্পষ্ট। 'এখানে' এবং 'কিংবদন্তী'-র ছন্দ পরস্পর তুলনীয়।—

(১) উর্মিল ভূঁই। হাঁটে বনহীন তেপান্তরে;
সরু সরু ঘাস। শিরে বুকি তার। শিশির অঙ্গে।
ছুই দিকে দূর। বালুদের দেশ। মধ্যে নদী
খাস টেনে টেনে। পারে পারে রাখে। চিকণ রেখা।

(২) চলছিলো এত।-কাল বেগতি
নিরাপদে বেশ। এ দাস-দেশে।
আজকে চেউয়ের। অলিগলিতে
যমদূত দেয়। ডুব-সাঁতার।

'এখানে'-র প্রতি পংক্তির প্রথম থেকে একটি ক'রে পর্ব বাদ দিলেই অবিকল 'কিংবদন্তী'-র ছন্দ পাওয়া যায়। তুলনায় এ-ছটি কবিতার মধ্যে 'এখানে'-র ছন্দ অনেক বেশি সুন্দর, সুলিয়ানাও আছে। ভা-ছাড়া, 'কিংবদন্তী'-র ছন্দকে সম্পূর্ণ 'নিখুঁত'ও বলা যায় না। ছটি জায়গায় বাংলা ভাবের স্বাভাবিক

প্রাশরিক (accentual) রীতি বা বাক্তন্ত্রি লক্ষিত হয়েছে, এরকম লক্ষণ ছন্দের উৎকর্ষ-সাধনের অনুকূল নয়। “চলছিলো এতকাল বেসাতি” এ-কথাটার স্বাভাবিক প্রশ্বর-বিভাগ (accent-group) হচ্ছে এ-রকম—

‘চলছিলো। ‘এত কাল’। ‘বেসাতি।

অর্থাৎ চ, এ এবং বে এই তিনটি ধ্বনির উপর স্বভাবতই প্রশ্বর পড়ে। কিন্তু ছন্দের খাতিরে যদি তাকে এ-ভাবে বিভক্ত করা যায়—

‘চলছিলো এত। ‘কাল বেসাতি

তা’হলে এ এবং বে ধ্বনি-দ্বিটি তাদের স্বাভাবিক প্রাশ্বরিক মর্যাদা হারায়। পক্ষান্তরে ‘কাল’ শব্দের আদি ধ্বনিটি এ-স্থলে স্বভাবত অ-প্রশ্বরিত হ’লেও ছন্দের খাতিরে কৃত্রিমভাবে প্রশ্বরিত হ’য়ে ভূঁই কোড়ের মতো মাথা খাড়া ক’রে উঠেছে। ছন্দের পক্ষে স্বাভাবিক বাক্ত-রীতির অঙ্ক-স্বয়ং লক্ষণ মারাত্মক নয় এবং অনেক স্থলে অনিবার্যও বটে। কিন্তু এস্থলে ওই প্রাশ্বরিক রীতি-লক্ষণ আমার কানে একটু খুঁতের মতোই বোধ হয়েছে। ‘জাহাজের হালচাল কিছুট’—এস্থলেও পূর্বোক্ত মন্তব্য প্রযোজ্য।

খুঁত ধরতে গেলে পদাভিকের মাত্রাবৃত্ত ছন্দে আরও দুয়েক জায়গায় কিছু ত্রুটি পাওয়া যায়। যথা, ‘চীন’ কবিতাটিতে প্রতি পংক্তির শেষ পর্বে যদি পুরো ছয় মাত্রা না রেখে এক মাত্রার কীক রাখা হ’তো, তাহ’লে অনেক বেশি ঞ্জতিমধুর হ’তো। যেমন—

লাল নিশানের। নিচে উল্লাসী। মুক্তির ডাক

রাইফেল আজ। শত্রুপাতের। সম্মান পা’ক।

এখানে ‘মুক্তির ডাক’ ও ‘সম্মান পা’ক’ পর্ব-দ্বিটিতে পুরো ছয় মাত্রা দিয়ে ও-দ্বিতিকে নিরেট ভাবে ভর্তি ক’রে দেওয়া হয়েছে; কিন্তু ও-ভাবে ভরাট ক’রে দিলে অনেক স্থলে আমাদের কানে ধ্বনি-প্রসারের অবকাশ থাকে না, ফলে ঞ্জতিমাধুর্য রূহিত হয়। যদি উপরের পংক্তি দুটির শেষ পর্ব থেকে একটি মাত্র মাত্রা কমিয়ে দেওয়া যায়—

লাল নিশানের। নিচে উল্লাসী। মুক্তি ডাক

রাইফেল আজ। শত্রুপাতের। সে মান পা’ক,

তাই'লেই ধ্বনি-সৌন্দর্য কুটে ওঠবার অনেকখানি অবকাশ ঘটে। বস্তুত সুভাষের স্বাভাবিক প্রবর-ধ্বনিরসিক কান যে এ কৌশলটি অনুভব করেনি, তা নয়। কেননা, দেখতে পাচ্ছি পদাভিকের সাতটি রচনাতেই এ কৌশল অবলম্বিত হয়েছে।

আরেকটি খুঁতের কথা ব'লেই মাত্রাবৃত্তের প্রসঙ্গ শেষ করব। 'পদাভিক'-নামক কবিতাটির তৃতীয়াংশের ছন্দটির কথা বলছি। ওটির প্রথম ক'টি লাইন এ-রকম—

শ্রীমতী, আমার অরণ্য স্বাম
মেটে এখানেই। লেকে সন্ধ্যার
গোচারণ ঘাসে প্রার্থী যুবক।
কমণ্ডলুতে কারণ, তাই তো
ও তৎসৎ,—প্রলাপ ঘ্রানেই। ইত্যাদি।—

এখানে ষড়্ভাঙ্গ-পর্বিক ছন্দকে অমিত্রাক্ষর ছন্দের ভঙ্গিতে প্রবহমান করার প্রয়াস করা হয়েছে। কিন্তু এ প্রয়াস ব্যর্থ হয়েছে। স্বরং রবীন্দ্রনাথ দৃষ্টান্ত-যোগে প্রমাণ ক'রে বলেছেন, মাত্রাবৃত্ত ছন্দে "অমিত্রাক্ষর রীতিকে...গল্প-জাতীয় স্বাধীনতা" দেওয়া চলে না (ছন্দ, পৃ: ৭১-৭৩ দ্রষ্টব্য)। ঠিক উপরের রচনাটির ভঙ্গিতে রবীন্দ্রনাথের রচিত দৃষ্টান্তটি আংশিক ভাবে উদ্ধৃত করছি।—

বিরহী গগন ধরশীর কাছে
পাঠাল লিপিকা। দিকের প্রান্তে
নামে তাই মেঘ, বহিরা সজল
বেদন্য; বহিরা তড়িৎ-চকিত
ব্যাকুল আকুতি। ইত্যাদি—

এ ছন্দ অমিত্রাক্ষরের গল্প-জাতীয় স্বাধীনতা পেয়েছে ব'লে রবীন্দ্রনাথ স্বীকার করেন নি। সে হিসাবে এটি ব্যর্থ। সুভাষের রচিত ছন্দটিও তাই। উপরের দৃষ্টান্তের 'ও' ধ্বনিটা লক্ষ্য করার যোগ্য। সাধারণ দৃষ্টিতে ওটিকে একমাত্রিক ব'লে মনে হ'লেও আসলে এটি দ্বিমাত্রিক। এ-ধ্বনিটা

‘হাঁ’ শব্দের মতো অযুগ্ম নয়। ওর আসল উচ্চারণ-রূপ হচ্ছে ওং বা ওম্। অর্থাৎ ওটি দৃষ্টান্ত অযুগ্ম হ’লেও কার্যত যুগ্ম-প্রকৃতি। কাজেই তার মাত্রামূল্যও দ্বিগুণ। হাঁ কথার উচ্চারণ-রূপ হাং বা হাম্ নয়; কাজেই ওটি অযুগ্ম ও এক-মাত্রিক। এখানে একটি কথা বলা দরকার। কোনো অযুগ্ম ধ্বনিও যদি বাংলায় একক অর্থাৎ অন্ত কোনো ধ্বনির সঙ্গে যুক্ত না হ’য়ে বিচ্ছিন্ন বা আত্মপাতাবে উচ্চারিত হয়, তাহ’লে ওই অযুগ্ম ধ্বনিও স্বতাবতই দীর্ঘ হ’য়ে দুই মাত্রার স্থান অধিকার করে। ও-রকম আত্মপাতাবে উচ্চারিত হ’লে হাঁ, না, মা, কি, হি প্রকৃতি সমস্ত অযুগ্মধ্বনিই দ্বিমাত্রিক ব’লে গণ্য হবে। সুধের বিষয় পদাটিক এখানেই ও-রকম একটি দৃষ্টান্ত আছে। যথা—

যেখানে আকাশ। চিকণ শাখায়। চেরা

চলো না উধাও। কালেরে সেখানে। ডাকি,

হা! হতোনি।। সড়কে বেঁধেছি। ডেরা,

মরোচিকা চায়। বালুচারী আ-। আ কি ? (পৃ: ১৭)

এখানে ‘হা’ এই অযুগ্ম ধ্বনিটির ব্যক্তি-স্বাতন্ত্র্য সুস্পষ্ট। তাই ওই স্বাতন্ত্র্যের মর্যাদা রক্ষা ক’রে তাকে দ্বিগুণ মাত্রামূল্য দেওয়া হয়েছে। এখানে সুভাব যে অযুগ্ম প্রকৃতি-বোধের পরিচয় দিয়েছেন তা সত্যই প্রশংসনীয়।

৪

এবার সুভাবের যৌগিক ছন্দ সম্বন্ধে বুদ্ধদেব যে সম্ভাব্য করেছেন তার আলোচনা করা যাক। তিনি বলেছেন, “পর্যায় (অর্থাৎ যৌগিকে) হসন্ত শব্দের” (= ধ্বনির) ব্যবহার আমার রীতিমতো আশ্চর্য লেগেছে”। এই আশ্চর্য লাগার কারণটিও তিনি ঠিক ধরতে পেরেছেন। সে কারণটি হচ্ছে, “ছন্দ পড়বার সময় আমাদের চোখের অভ্যাসকে ভুলতে পারিনে”। এই স্বীকারোক্তি ক’রে বুদ্ধদেব সংসাহসের পরিচয় দিয়েছেন—সকলের যদি সে সাহস থাকতো, তা-ত’লে বাংলা ছন্দের ‘নতুন সম্ভাবনার দরজা’ অনেক আগেই খুলে যেত। এক বাংলা ছন্দের আলোচনার আমাকে যে অন্ধ বিকলতার লক্ষ্যধীন হ’তে হয়েছে সে বিড়ম্বনা থেকে আমি নিকৃতি পেতাম। বাংলা জিপি তথা চোখের অভ্যাসের জন্মেই বাংলা ছন্দ আলোচনার ক্ষেত্রে এক রকম

পারিভাষিক Babel-এর সৃষ্টি হয়েছে। বস্তুত বর্ধার্য ভাবে আলোচনা করতে হ'লে চোখের অঙ্ক অভ্যাসের পরিবর্তে একটি সদা-জাগ্রত কানের অভ্যাস গ'ড়ে তোলা চাই। তাহ'লেই বোকা বাবে হুন্দের আলোচনায় অঙ্কর ব'লে কোনো জিনিষ নেই, আছে কতকগুলি ধ্বনি: যুক্তাকর-অযুক্তাকরের পরিবর্তে পাওয়া বাবে যুক্ত ও অযুক্ত ধ্বনি; 'ঋতিগম্য যুক্তাকর' ব'লেও কোনো পদার্থ হ'তে পারে না—ওটা কানকে চোখাঠার মাত্র। বস্তুত হুন্দের প্রতি আমাদের দৃষ্টিভঙ্গির পরিবর্তন ঘটানো চাই, তাহ'লে পরিভাষার এবং হুন্দের বিশ্লেষণ রীতিতেও সম্পূর্ণ রূপান্তর ঘটবে। আর রীতিমতো ব্যাবহেলের পরিবর্তে পরম্পরের বোধগম্য হুন্-শাস্ত্র গ'ড়ে উঠবে। বস্তুত কানের কাজ চোখে সারার অভ্যাস হবার দরুনই হান্সসিকের কথা অঙ্কেরা বুঝতে পারে না। কিন্তু বাংলা লিপি-রীতির পরিবর্তন না ঘটলে চোখের অভ্যাস দোষ দূর করারও আশু সম্ভাবনা দেখিনে। তবে হুন্-জিজ্ঞাসুদের আমি বলি, বাংলা কবিতাকে ইংরেজি লিপিতে রূপান্তরিত ক'রে হুন্-বিশ্লেষণে প্রবৃত্ত হ'লে চোখের অভ্যাসের বাধাটা কেটে যেতে পারে। বাংলা ভাষাকে ইংরেজি হরফে লিপিবদ্ধ করলে বাংলা ভাষা ও তার ধ্বনি-রূপের বিকার ঘটে না, অথচ আমাদের দৃষ্টিগত ও লিপিগত চিরন্তন অভ্যাসের আবরণটা স'রে যায়; তার ফলে অভ্যাস-যুক্ত মন নিয়ে হুন্-বিশ্লেষণের বর্ধার্য সুবোধ ঘটে। একথা তথা-কথিত 'অঙ্কর'-বৃত্ত অর্থাৎ বৌদ্ধিক হুন্দের আলোচনায় বিশেষভাবে প্রযোজ্য। কেননা, ও-হুন্ই বিশেষভাবে লিপি-রীতির জালে জড়িয়ে গেছে। তথা-কথিত চোখ 'অঙ্করের' পরার হুন্দের যে-কোনো একটি 'যুক্তাকর'-বহুল পংক্তিকে রোমান্ হরফে লিপ্যন্তরিত ক'রে তার হুন্-বিশ্লেষণে প্রবৃত্ত হ'লেই কথার সার্থকতা বোকা বাবে। আমি পূর্বে অনেকবার দৃষ্টান্ত-যোগে ঐ বিষয়টা বোকাতে চেষ্টা করেছি। এই বিষয়ের পুনরবতারণা ক'রে প্রবন্ধের আয়তন বৃদ্ধি করতে চাইনে। তবে একটি ক্ষুদ্র দৃষ্টান্ত দিলেই আমার কথা স্পষ্ট হবে আশা করি। যেমন, 'হুন্' শব্দটি; 'অঙ্কর'-বৃত্ত পয়ার হুন্ ও শব্দটিতে দুই 'অঙ্কর'-ধরা হয় এবং সে দুটি অঙ্কর হচ্ছে আর ন। কিন্তু এ বিভাগ হচ্ছে নিছক চাক্ষুষ এবং লিপিগত। কান দিয়ে শুনেও কথটিতে হু এবং ন পাওয়া বাবে না, পাওয়া বাবে হু এবং ন। অর্থাৎ 'হুন্'

কথাটির চাক্ষুষ রূপ হচ্ছে ছন্দ, কিন্তু তার শ্রৌত রূপ হচ্ছে ছন্দ-দ। চাক্ষুষ পরিভাষায় ও-কথাটির প্রথমার্শে আছে একটি 'অযুক্ত' (ছ) এবং দ্বিতীয়াংশে একটি 'যুক্ত অক্ষর' (ন্দ)—এটা নেহাংই লিপিরূপের কথা। কিন্তু শ্রৌত রূপের পরিভাষায় ও-কথাটির প্রথমেই আছে একটি 'যুক্ত ধ্বনি' (ছন্) এবং দ্বিতীয়াংশে একটি 'অযুক্ত ধ্বনি' (দ)। ইংরেজি হরকে ওটিকে chhanda রূপে লিখলে যুক্তাক্ষর না থাকতে তার ঋতিরূপটি (ছন্-দ বা chhan-da) ধরা সহজ হয়। মনে রাখা চাই, ভাষার ঋতিরূপই হচ্ছে তার ধ্বনিরূপের অবিকল প্রতিচ্ছবি; পক্ষান্তরে লিপিরূপ হচ্ছে ভাষার ধ্বনি বা ঋতিকে দৃষ্টিগোচর করার অসম্পূর্ণ কৌশলমাত্র। বাংলা লিপিরূপের প্রভাবে আমরা 'পূণ্যবান' ও 'পূণ্যবতী' এই উভয় শব্দেই চার অক্ষর গণনা করতে অভ্যস্ত হয়েছি; কিন্তু ওদের ধ্বনি-তথা-ঋতিরূপ হচ্ছে যথাক্রমে পূন্-ন-বান্ এবং পূন্-ন-ব-তী; প্রথমটিতে একটি অযুক্ত ও দুটি যুক্ত সবশুদ্ধ তিনটি ধ্বনি আছে, আর দ্বিতীয়টিতে আছে চারটি—প্রথমটি যুক্ত ও বাকি তিনটি অযুক্ত। এ ভাবে বিশ্লেষণ করলেই ছন্দের ধ্বনিরূপের যথার্থ বিশ্লেষণ হয়। কিন্তু লিপিরূপ 'দেখে' বিশ্লেষণ করলে যথায়খ ভাবে ধ্বনিরূপের সাক্ষাৎ পাওয়া যায় না। চোখে অনেক সময়ই কানকে কানি দেয়। গোড়াতেই এই গলদ থাকতে আমাদের ছন্দ-বিচার প্রণালী দৃঢ় ভিত্তির উপর প্রতিষ্ঠিত হ'তে পারছে না। বুদ্ধদেব চোখের অভ্যাসের কথা স্বীকার করাতেই এতগুলি কথা বলার সুযোগ হ'লো। তাঁকে আমার কৃতজ্ঞতা জানাচ্ছি।

• এবার মূল প্রশ্নে প্রত্যাবর্তন করা বাক্য। ছন্দের বিশ্লেষণে আমাদের বাক্য-রীতির প্রতি গভীর দৃষ্টি রাখা চাই। কেননা, বাক্য-রীতিকে গুরুতর ভাবে লঙ্ঘন ক'রে ছন্দ-রচনা অসম্ভব। বস্তুত শিল্পিত বাক্য-রীতির নামই ছন্দ। সুস্পষ্ট বিশ্লেষণে আমাদের বাক্য-রীতির বহু বিচিত্র রূপ ধরা পড়ে। এস্থলে দুটি মাত্র রূপের কথা সংক্ষেপে বলব। প্রথমত, আমাদের বাক্যের স্বাভাবিক প্রসঙ্গ-ব্যবস্থাকে ছন্দেও মোটামুটি অব্যাহত রাখতে হয়; ছন্দের খাতিরে তাকে একটু-আধটু পরিবর্তন করা গেলেও তাতে গুরুতর পরিবর্তন

ঘটানো যায় না, ঘটালে কানে খটকা লাগে অর্থাৎ ছন্দ-পতন ঘটে। বস্তুত ছন্দ-পতন বা কানে খটকা লাগার মানেই হ'লো স্বাভাবিক উচ্চারণ-রীতির লঙ্ঘন। দ্বিতীয়ত, যুগ্ম-ধ্বনির ব্যবহার-কৌশলই হ'লো ছন্দোবৈচিত্র্যের প্রাণ। আর, আমাদের স্বাভাবিক উচ্চারণ-ভঙ্গিতেই যুগ্মধ্বনির দু-রকম প্রয়োগ দেখা যায়। (১) যুগ্মধ্বনির সংশ্লিষ্ট বা সংকুচিত প্রয়োগ এবং (২) তার বিস্লিষ্ট বা সম্প্রসারিত প্রয়োগ। যে-ছন্দে যুগ্মধ্বনিকে সর্বদাই সম্প্রসারিত ক'রে ছই মাত্রার মর্যাদা দেওয়া হয় তাকেই বলি মাত্রাবৃত্ত। আর, যে-ছন্দে যুগ্মধ্বনির ওই উভয় প্রকার প্রয়োগেরই ব্যবহার দেখা যায় তাকেই বলি যৌগিক; প্রচলিত পরিভাষায় এই ছন্দই 'অক্ষরবৃত্ত' নামে পরিচিত। মজার কথা এই যে, প্রায় কুড়ি বছর আগে আমিই ওই নামটি বাংলা সাহিত্যে চালিয়েছিলাম। এতদিনে এটা অনেকের মনে এমন ভাবে শেকড় গেড়ে বসেছে যে, বহু চেষ্টা ক'রেও আমি এখন আর তাকে নাড়তে পারছি নে। অক্ষরবৃত্ত নামটা ওই ছন্দের প্রচলিত অক্ষরগোনা হিসাবের দিক থেকে সাধারণের মনে খুব লেগেছে। কিন্তু ওই নামটা অবৈজ্ঞানিক। যৌগিক (composite) নামটা বৈজ্ঞানিক ধ্বনি-বিশ্লেষণ-ভাপক। তাই তার অর্থগ্রহণ সাধারণের পক্ষে একটু কঠিন। যাহোক, যৌগিক ছন্দে যুগ্মধ্বনি কোথায় বিস্লিষ্ট হবে এবং কোথায় সংশ্লিষ্ট হবে সে এক জটিল প্রশ্ন। এ-সম্বন্ধে বহু প্রবন্ধে বহু আলোচনা করেছি। আর আলোচনা করতে প্রবৃত্তি হয় না। তবু সংক্ষেপে মাত্র চারটি নিয়মের কথা বলছি। (১) শব্দান্তবর্তী যুগ্মধ্বনি সর্বদাই বিস্লিষ্ট ও দ্বিমাত্রিক হ'য়ে থাকে—এ-নিয়মের ব্যতিক্রম এত কম যে নেই বললেই হয়। (২) সংস্কৃত শব্দের মধ্যবর্তী যুগ্মধ্বনি সংশ্লিষ্ট ও একমাত্রিক হ'য়ে থাকে—এ-নিয়মের ব্যতিক্রম দেখা যায় বটে, কিন্তু খুব বিরল। (৩) সমাসের ক্ষেত্রে পূর্ববর্তী শব্দের অন্তর্স্থিত যুগ্মধ্বনি বিকল্পে সংশ্লিষ্ট হয়। শব্দ মধ্যবর্তী যে-সব যুগ্মধ্বনি (যে কারণেই হোক) সাধারণত বৃদ্ধাক্ষরের সাহায্যে লেখা হয় না সেগুলি প্রায়শ বিস্লিষ্ট ও দ্বিমাত্রিক ব'লে গণ্য হ'য়ে থাকে, কিন্তু ছন্দের প্রয়োজন-মতো সংশ্লিষ্ট ও একমাত্রিক করতেও বাধ্য নেই। আসলে আমাদের স্বাভাবিক উচ্চারণ-রীতিকে বজায় রেখে সব যুগ্মধ্বনিকেই সংশ্লিষ্ট বা বিস্লিষ্ট করা যায়। কবিগুণাকর ভারতচন্দ্র ছন্দের রাজা ছিলেন বটে,

কিন্তু যৌগিক ছন্দকে অক্ষর-সংখ্যার ভিত্তির উপর প্রতিষ্ঠা করার রীতি তিনিই প্রবর্তন করেন। এই আক্ষরিক রীতি শতাধিক বৎসর কাল বাংলা সাহিত্যে অমুস্থত হয়ে আসছে। কিন্তু ধ্বনি-প্রতিষ্ঠা ছন্দকে লিপি-প্রতিষ্ঠা করার এ প্রয়াস বিজ্ঞান-সম্মত নয়। ভাষা তার ব্যর্থতা অনিবার্য। শূন্য ধ্বনিরাসিক রবীন্দ্রনাথই সর্বপ্রথমে এ ছন্দের অক্ষর-সংখ্যার শৃঙ্খলকে কতকাংশে শিথিল করেন। কিন্তু এ-পথে তিনিও বেশি অগ্রসর হয়েছেন বলে মনে করিনে। বেশি অগ্রসর হবার বিপদও আছে। যাহোক, যৌগিক ছন্দকে অক্ষরের ডোরে বাঁধার প্রয়াসে আমাদের স্বাভাবিক উচ্চারণ-রীতিকে অনেক স্থলেই কিছু পরিমাণে পরিবর্তিত করতে হয়। কিন্তু তবু খটকা লাগে না ছুই কারণে। এক, ওই কৃত্রিম উচ্চারণট দীর্ঘ দিনের অভ্যাসে আমাদের কাছে স্বাভাবিক হয়ে উঠেছে। দুই, আমাদের উচ্চারণের মধ্যেই কতক পরিমাণে সংকোচন-সম্প্রসারণের স্বাধীনতা রয়েছে; ওই স্বাধীনতা যদি না থাকত, তাহলে দীর্ঘ দিনের অভ্যাসেও অস্বাভাবিক জিনিষ স্বাভাবিক হয়ে উঠতে পারত না। তা ছাড়া, সব ছন্দেই কিছু না কিছু পরিমাণে কৃত্রিমতার আশ্রয় নিতে হয়, তার উপর ভিত্তি করেই শিল্প রচনা করতে হয়। সে হিসাবে মাত্রাবৃত্ত ছন্দও অনেকখানি কৃত্রিমতা রয়েছে। যাহোক, আমাদের স্বাভাবিক উচ্চারণকে অবলম্বন করে যদি যৌগিক ছন্দের অক্ষর-সংখ্যার কৃত্রিম বন্ধনকে শিথিল করা যায়, তবে কিছুমাত্র অন্তায় তো হবেই না, বরং ছন্দকে কৃত্রিমতার বন্ধন থেকে মুক্ত করার গৌরব অর্জন করাট হবে। সুভাষ এ-পথে অগ্রসর হয়েছেন, লে-জ্যাক্স তাঁকে অভিনন্দন জানাই। কিন্তু সুভাষের পূর্ববর্তীরাই এ-কার্যে পথ প্রদর্শন করেছেন।

• সে কথা বলার পূর্বে বুদ্ধদেবের একটি উক্তির আলোচনা করা প্রয়োজন। তিনি বলেছেন, “আমি আবিষ্কার করি যে পরায়ে ‘কলকাতা’ অনায়াসেই তিন মাত্রার জায়গা পায়”। দৃষ্টান্ত দিয়েছেন—

• আসিলো কলকাতার। আরো এক কাল।

কিন্তু এখানে ‘কলকাতা’র তিনি কি করে তিন মাত্রা ‘আবিষ্কার’ করলেন তা বুঝতে পারলাম না। আমি তো দেখতে পাচ্ছি ও-শব্দ স্পষ্টতই চার মাত্রার

জায়গা জুড়ে রয়েছে। বরং সুভাবই কৃতিত্বের সঙ্গে ও-কার্যে সফল হয়েছেন।
যথা—

(১) ইতিমধ্যে কলকাতায়; একত্রিশে চৈত্রেই চম্পট...

(২) বিজ্ঞানী হুলাল লেখে নৈশ বিজ্ঞা কলকাতায়।

উভয়ই 'কলকাতা' শব্দ তিন মাত্রার বেশি জায়গা জোড়েনি। তারপর বুদ্ধদেব বলেছেন,—

“আসিলো কলকাতার আরো এক সকাল

এ-ও পরারে চ'লে যায়”। আমার কিন্তু মনে হয় এটা চালানো উচিত নয়, কারণ তাতে বাংলা বাক-রীতির উপর জুলুম হবে। কারণ 'এক সকালকে' 'এককাল' রূপে গণ্য করলে বাংলা প্রাসঙ্গিক রীতি ব্যাহত হয়। কারণ 'সকাল' কথার প্রথম ধ্বনিটির উপর একটি প্রস্বর আছে, কিন্তু উক্ত রূপে 'এক' কথার সঙ্গে জুড়ে দিলে ওই প্রস্বরটি মারা পড়ে এবং উচ্চারণে কৃত্রিমতা ও বিকার ঘটে। এরকম বিকার ছন্দে স্বীকার্য নয়। “এক শো কাল” হ'লে এরকম সংশ্লেষণ স্বীকার্য হ'তো।

৬

যোগিক ছন্দে সুভাষের যুগ্মধ্বনির ব্যবহার-কৌশলকে বুদ্ধদেব ছুই শ্রেণীতে ফেলেছেন। (১) 'প্রথাবিরুদ্ধ' অর্থাৎ অনভ্যস্ত স্থলে যুগ্মধ্বনির সংশ্লেষ এবং (২) অনুরূপ অনভ্যস্ত ক্ষেত্রে ওই ধ্বনির বিস্তার। দ্বিতীয় বৈশিষ্ট্যের বিচারটাই আগে করা যাক। বুদ্ধদেব তাঁর এই 'অকুণ্ঠিত আচরণের' দুটি দৃষ্টান্ত উদ্ধৃত করেছেন :

(১) বিকালে মন্মথ সূর্য মূর্ছা যাবে লোকে প্রত্যাহ।

(২) মন্দভাগ্য বাসিলোনা রেস্তোঁরাতে মন্দ লাগবে না।

“এখানে 'প্রত্যাহ' আর 'লাগবে না' চার মাত্রায় ছড়িয়ে আছে।” এই মাত্রা প্রসঙ্গের নৈপুণ্য ও অভিনবত্বের খুব তারিক করেছেন বুদ্ধদেব। এ প্রসঙ্গে আমার বক্তব্য এই যে, 'প্রত্যাহ' কথাটিকে টেনে দীর্ঘ করে 'প্রৎ-তাহ'-রূপে

চার মাত্রার স্থান দিলে ও-শব্দটির স্বাভাবিক উচ্চারণ-রীতির উপর জুলুম করা হয়। আমার বিশ্বাস এখানে প্রত্যেক বাঙালী পাঠকেরই খটকা লাগবে। কাজেই অভিনব হ'লেও এটিকে সূঁঠ বলে স্বীকার করে নেওয়া যায় না। এক্ষেত্রে যৌগিক ছন্দের দ্বিতীয় নিয়মটি প্রযোজ্য। পক্ষান্তরে 'লাগবে না' কথায় চার মাত্রা ধরতে বাধা নেই (পূর্বোক্ত চতুর্থ নিয়ম জটিল) ; কিন্তু এক্ষেত্রে অভিনবও কিছু নেই। রবীন্দ্রনাথের 'পরিশেষ' গ্রন্থের এরকম প্রয়োগের বহু দৃষ্টান্ত আছে। একটি উদ্ধৃত করছি।—

সব কথা তার

কোনো কালে জানবে না কেউ

নিজেও জানে না কোনো লোক। (অগোচর)

এখানে 'জানবে না'-র মাত্রামূল্য চার। সুভাষের যৌগিক ছন্দের বৈশিষ্ট্য এই যে যুগ্ম ধ্বনির অনন্তান্ত বিপ্লবনের দিকে তাঁর ঝোঁক নয়, তাঁর ঝোঁক হচ্ছে অনন্তান্ত সংশ্লেষণের দিকে। এখানেই তাঁর কৃতিত্ব। কারণ, এ-ছন্দে অ-সংস্কৃত শব্দের অযুক্ত যুগ্ম ধ্বনিকে অক্ষর গোনার অভ্যাসের ফলে বিপ্লিষ্ট বলে গণনা করার দিকেই আমাদের সাধারণ প্রবণতা ; কাজেই ওই বিপ্লবণে কোনো কৃতিত্ব নেই এবং তাতে ছন্দও দুর্বল হয়। তা ছাড়া, ও-রকম বিপ্লবণ অনেক স্থলেই আমাদের বাক-রীতি-বিরোধী। কিন্তু বাক-রীতি বজায় রেখে যুগ্ম-ধ্বনির বিপ্লবণে কৃতিত্ব আছে। সুভাষের রচনায় ওরকম বাক-রীতি-সঙ্গত অথচ অনন্তান্ত বিপ্লবণেরও একটি দৃষ্টান্ত আছে :—

(১) প্রজাপতি পায় নাকো। এরোপ্লেনের শব্দ। বাতাসের কানে।

—পদাতক

(২) বোম্বাক্ক এরোপ্লেন। গান গায়। দক্ষিণ সমীরে।

—পদাতিক (৪)

দ্বিতীয় দৃষ্টান্তে 'এরোপ্লেন' কথাটিতে চার মাত্রা, কিন্তু প্রথম দৃষ্টান্তে পাঁচ মাত্রা। এরকম বিপ্লবণ অনন্তান্ত হ'লেও একেবারে অভিনব নয়। রবীন্দ্রনাথের 'পুরবী' থেকে একটি দৃষ্টান্ত দিচ্ছি।—

(১) যুগান্তরের ব্যথা। প্রত্যাহের। ব্যথার মাঝারে...(অতীত কাল)

(২) যুগান্তর সাগরের। দীপান্তর। হ'তে বহি আনে। (ঐ)

‘যুগান্তর’ কথাটি দ্বিতীয় দৃষ্টান্তে সংশ্লিষ্ট এবং এটা প্রচলিত রীতি অনুযায়ী ; কিন্তু প্রথম দৃষ্টান্তে বিশ্লিষ্ট, অথচ বাক্যরীতি বিরোধী নয়। কেন নয়, সে কথা এখানে উত্থাপন করতে চাইনে। কিন্তু উক্ত প্রকার বিশ্লেষণ পদ্ধতির অনুসরণ ক’রে আমি যদি লিখি—

নীলোৎপলাঞ্জলি। দিয়া আমি। পূজিছু দেবীরে,

তাহ’লে আমার যৌগিক ছন্দে কি দোষ ঘটবে? ছন্দ-শ্রষ্টা কবিদের আমি এ কথা জিজ্ঞাসা করছি।

এবার সুভাষের অনন্তান্ত সংশ্লেষণের বিষয় আলোচনা করা যাক। তাঁর এ-রকম সংশ্লেষণকে কয়েকটি শ্রেণীতে বিভক্ত করা যায়। আমরা এই শ্রেণী-বিভাগ অনুসারেই এ-বিষয়ের আলোচনা করব। প্রথমত, টুকরো, পাগড়ি, হাজরা, টাটকা, খাজনা প্রভৃতি শব্দকে দুই মাত্রা এবং ডায়মণ্ড, হারবার, কমরেড, কসরৎ, দরকার, কলকাতা, মাসতুত, বুঝুঝু প্রভৃতিতে সুভাষ তিন মাত্রা ব’লে গণ্য করেছেন; আর, অধিকাংশ স্থলেই তাঁর প্রয়োগও বেশ সূচু হয়েছে।

(১) হাজরা পার্কে সভা কাল ;। নিরপেক্ষ থেকে আর। চিন্তে নেই সুখ।

(২) অথচ বকেয়া খাজনা। প্রজারা দেয় নি গত। দুই তিন সনে।*

(৩) কী দরকার এসে ?

(৪) সংগ্রাম নিশ্চিত/তবু। মাসতুতো ভায়েরা...

(৫) এসুগ্যানেডে আশ্চর্য জনতা।

কিন্তু এতে অভিনবত্ব নেই। যৌগিক ছন্দের চতুর্থ নিয়ম অনুসারেই এগুলি সূচু ব’লে স্বীকার্য। তবে সুভাষের কৃতিত্ব এই যে সাধারণত কবিরা এসব স্থলে, অক্ষর গোনায় নিরাপদ পথে বিশ্লেষণের দিকেই ব’কে থাকেন; কিন্তু সুভাষের প্রথম কান তাঁকে উচ্চারণ-রীতির পথেই চালনা করেছে, ছন্দ-

শৈথিল্যকে প্রকাশ দেয় নি; তাই তাঁর চোখ তাঁকে আক্ষরিক হিসাবের নিরাপদ পথের দিকে চালনা করার সুযোগ পায় নি। যাহোক, তথাপি এই বিশিষ্টতা বাংলা কাব্যে অভিনব নয়, একথা স্বীকার্য। রবীন্দ্রনাথ তাঁর ‘ছন্দ’ পুস্তকে (পৃ: ১১৮-১৫৮) এ-বিষয়ের বিস্তৃত আলোচনা করেছেন। ঐ বই থেকে (পৃ: ১৩০) একটি দৃষ্টান্ত দিচ্ছি।—

টোটকা এট মুষ্টিযোগ। লটকানের ছাল,

এখানে টোটকা ও লটকান কথার ধ্বনি-সংলগ্নতা লক্ষিতব্য।

দ্বিতীয়ত, প্রত্যয় যোগেও অনেক সময়ে শব্দমধ্যবর্তী যুগ্মধ্বনির উৎপত্তি হয়। ও-সব স্থলেও যুগ্মধ্বনির সংলগ্নতা হওয়া উচিত কি না, তাও তাঁর বিষয় হ’তে পারে। অর্থাৎ ‘এক’ শব্দে দুই মাত্রা, কিন্তু ‘একটি’ শব্দের দুই মাত্রা গণনা করা যায় কি? পূর্বোক্ত চতুর্থ নিয়ম অনুসারেই বলতে হবে, যায়। দৃষ্টান্ত—

(১) একটি কথা শুনিবারে। তিনটি রাত্রি মাটি। (ছন্দ, ১৩০)

(২) একেকটি ক’রে মোর। দিন রাত্রিগুলি

মুন্সের মুগন্ধ-ভস্ম। একেকটি সম্পূর্ণ পুষ্প-সম।

—বন্দীর বন্দনা, কালশ্রোত

(৩) আমরা কয়েকটি প্রাণী, ছোটোখাটো মুন্সের হরভাল।

—পদাতিক, পৃ: ১২

দ্বিতীয় দৃষ্টান্তের ‘একেকটি’ (মূলে আছে এক-একটি, বোকার সুবিধার জন্যে আমি সংক্ষিপ্ত করেছি) বিশেষভাবে লক্ষণীয়। এখানে বিশ্লেষণ ও সংলগ্নতা প্রণালীর দৃষ্টান্ত পাশাপাশিই রয়েছে।

তৃতীয়ত, অতঃপর প্রশ্ন আসে যৌগিক ছন্দে ইচ্ছা-মধ্য চলতি ক্রিয়াপদের যুগ্মধ্বনিগুলিকে সংশ্লিষ্ট করা চলে কি না। বহু দিন যাবৎ এ প্রশ্ন আমার ‘মনকে দোলা দিয়েছে। কয়েক বছর আগে আমি প্রকাশ্যে রবীন্দ্রনাথকে জিজ্ঞাসা করি ও-সব ক্ষেত্রেও সংলগ্নতা করা যায় কি না এবং এ-কথাও বলি যে, ও-রকম প্রয়োগ চালালে বাংলা ছন্দে নতুন বৈশিষ্ট্য দেখা দেবে, এবং বাংলা কবিতার ভাবাও জোড়ালো হবে। এস্থলে ও-বিষয়ের বিস্তৃত আলো-

চনা করার প্রয়োজন নেই। রবীন্দ্রনাথ দৃষ্টান্ত রচনা করে জবাব দেন যে, তাও করা চলে এবং তাতে ছন্দের কোনো ক্ষতি হয় না। যথা—

- (১) 'সিটকে' মুখ খাবি, অর। 'আটকে' বাবে কাল।
- (২) টাটকা মাছ 'জুটল' না ভো,। সুটকি দেখো চেখে।
- (৩) সুপী বেগে 'উড়ল' ধুলো। রক্ত সজ্জাকালে।
- (৪) 'টুটল' কেন উর্বশীর। মঞ্জীরের ডোর।

—ছন্দ, পৃ: ১১৩, ১৫৩

এখানে সিটকে, আটকে, জুটল, উড়ল, টুটল, এই ক'টি হসন্ত-মধ্য চলতি ক্রিয়াপদে যুগ্মধ্বনির সংলগ্নেয়ন ঘটেছে। অথচ রবীন্দ্রনাথের ভাষায় এখানে 'ছন্দের নীতি নষ্ট করা হয় নি'। এই আলোচনার পূর্বে তিনি যৌগিক ছন্দে কখনও হসন্ত-মধ্য চলতি ক্রিয়াপদ ব্যবহার করেন নি। অন্তঃপর সাক্ষাতেও তাঁর সঙ্গে আমার আলোচনা হয়। তাঁর কিছু দিন পরেই তিনি যৌগিক ছন্দে হসন্ত-মধ্য চলতি ক্রিয়াপদ ব্যবহার করতে আরম্ভ করেন। ওই কবিতাগুলি 'পরিণেহ' গ্রন্থের অন্তর্ভুক্ত হয়েছে। কিন্তু লক্ষ্য করার বিষয় এই যে, ও-সব কবিতায় তিনি উক্ত-প্রকার ক্রিয়াপদে মধ্যবর্তী যুগ্মধ্বনিকে সংলিষ্ট না করে অক্ষর-হিসাবের রীতি অনুসারে বিলিষ্টই করেছেন।—

সে না হ'লে বিরাতের নিখিল মন্দিরে

উঠ'ত' না শঙ্করানি,

'মিল'ত' না যাত্রী কোনো জন,

আলোকের সামমুখ ভাবাহীন হ'য়ে

✓ 'রই'ত' নীরব। (প্রাণ)

উঠ'ত, মিল'ত, রই'ত—তিন স্থলেই যুগ্মধ্বনি বিলিষ্ট। সুতরাং ও-রকম ক্রিয়া-মধ্যস্থ যুগ্মধ্বনির সংলিষ্ট প্রয়োগের দৃষ্টান্ত আজ পর্যন্ত সাহিত্যে দেখা দেয় নি, "ছন্দ" গ্রন্থের কয়েকটি মাত্র উদাহরণের মধ্যেই সীমাবদ্ধ হ'য়ে আছে বলে আমার বিশ্বাস। কিন্তু ছন্দ-পথের সাহসী 'পদাতিক' সাহিত্যেও ও-রকম প্রয়োগ আমদানি করে সুদী জনের বিশ্বয়ভাজন হয়েছেন। যথা—

(১) বসন্ত সন্তিষ্টি 'আসবে' ? কী দরকার এসে ? (বার্ষিক)

(২) আমাদের হাতে 'আসবে' রাজ্যভার ? চমৎকার কিবা !

(অতঃপর)

কিন্তু জুংখের বিষয় এ-রকম সংশ্লিষ্ট প্রয়োগের এই ছুটি-মাত্র দৃষ্টান্তই আছে তাঁর পুস্তকখানিতে । পক্ষান্তরে ও-রকম শব্দের বিস্তৃষ্ট প্রয়োগের দৃষ্টান্ত আছে তিনটি । একটি পূর্বে উদ্ধৃত হয়েছে । বাকি দুটি এখানে দিলাম ।—

(১) কাল্পনিক অথবা চৈত্রে : বাতাসেরা । দিক্ 'বদলাবে',

—নির্বাচনিক

(২) এবার বিক্ষুব্ধ চীন । মন্দ 'লাগবে না' ।

হসন্ত-মধ্য চলতি ক্রিয়াপদের যুদ্ধশব্দের সংশ্লিষ্ট প্রয়োগের আরও পরীক্ষা হওয়া উচিত ।

এ-স্থলেও যৌগিক ছন্দের পূর্বোক্ত চতুর্থ নিয়ম স্মরণীয় । এই প্রসঙ্গেই সুভাবের রচনা থেকে আরও তিনটি দৃষ্টান্ত দিচ্ছি ।—

(১) মাংসের হৃদিক 'নইলে' । খাবি মনে । হতো হাব ভাবে ।

—নির্বাচনিক

(২) এতৎ সম্বন্ধে 'হয়তো' । গুরুভাগো ঘুরে যাবে । অদৃষ্টের ঢাকা ।

• •

—অতঃপর

(৩) বিপদ একাকী 'নয়কো' ।—ঐ

নইলে, হয়তো, নয়কো, এই কথা তিনটি—পূর্বোক্ত 'আসবে' শব্দের মতো হসন্ত-মধ্য ক্রিয়াপদ না হ'লেও ক্রিয়াসম্বন্ধ পদ বটে এবং 'আসবে'-র মতো এদেরও যুদ্ধশব্দ বিশেষ সুভূতাবেই সংশ্লিষ্ট হয়েছে । ঠিক এ-জাতীয় অশুভ দৃষ্টান্ত মনে পড়ছে না । 'তবে 'নইলে' শব্দের অল্পকণ প্রয়োগ প্রাচীন বাংলায় পাওয়া যায় । প্রাচীনকালে হইতে, হইল প্রভৃতি শব্দকে অবলম্বনক্রমে ছই মাত্রা ব'লে গণ্য করা হ'তো । কিন্তু আধুনিক কালে 'অক্ষর' সংখ্যার প্রভাব বৃদ্ধির সঙ্গে সঙ্গে ও-সব সংশ্লিষ্ট শব্দ শিথিল হ'য়ে তিন মাত্রায় ছড়িয়ে পড়েছে । আধুনিক সাহিত্য থেকে একটি দৃষ্টান্ত দিচ্ছি ।—

সেই মত নষ্ট হৈল বহু টিকি, বৈদিকী, তান্ত্রিকী,
টিকিমেষ যজ্ঞে তার, নষ্ট হৈল সর্পময় কুঁসি.....
সাব্যস্ত হইল চুল, শব্দব্যস্ত টিকি অস্তুর্ভান ।

—সত্যেন্দ্রনাথ, অত্র-আবীর, টিকিমেষ যজ্ঞ

এখানে 'হইল' শব্দের সংশ্লিষ্ট ও বিস্লিষ্ট দু-রকম প্রয়োগই দেখা যাচ্ছে । কিন্তু সংশ্লিষ্ট প্রয়োগে অক্ষর-সংখ্যার সমতা-রক্ষার চেষ্টায় 'হৈল'-রূপে লেখা হয়েছে । এটা অক্ষর-সংখ্যার আধিপত্য এবং মানসিক দুর্বলতার ফল । সর্বত্র এ-রকম ভাবে অক্ষর-সংখ্যার সমতাও রক্ষা করা যায় না । যথা—

- (১) 'শিউলি', কুল, জুঁই কিংবা স্নিগ্ধ শান্ত শারদ জ্যোৎসনা—
বৌ যেন ঐ রূপে সবারেই করিছে ভৎসনা ।

—লেখক

- (২) 'সাঁওতালী' যুবী যত চলে সারি সারি
নিকব-পাষাণে যেন গঠিত পুতলি ।

—রাধারাণী দেবী

- (৩) যায় আসে 'সাঁওতাল' মেয়ে
শিমুল গাছের তলে কীকর বিছানো পথ বেয়ে ।

—রবীন্দ্রনাথ

'সাঁও' ধনি তৃতীয় দৃষ্টান্তে বিস্লিষ্ট; কিন্তু মাত্র সংশ্লিষ্ট; 'শিউ' ধনিও সংশ্লিষ্ট । ও-সব স্থলে অক্ষর-সংখ্যার সমতা নেই, কিন্তু ছন্দের রীতি ঠিক আছে ।

চতুর্থত, সমাসবদ্ধ শব্দে প্রথমার্ধের যুক্ত ধনিকে সংশ্লিষ্ট করার যে কৌশল সুভাষ দেখিয়েছেন তা অতিনব না হ'লেও, তাতে বাহাদুরি আছে । সাহিত্যে এখানে-সেখানে এরকম প্রয়োগের দৃষ্টান্ত থাকলেও সুভাষের মতো এমন ব্যাপক-ভাবে কেউ তা প্রয়োগ করেন নি । সুভাষ অবলীলাক্রমে সোল-দীঘি, একচেটিয়া, মন-দেয়া, হাত-পা, অনেক-দিন, বিশিষ্টপুত্র, ভারতবর্ষ প্রভৃতি শব্দের মধ্যবর্তী যুক্তধনিকে সংশ্লিষ্ট করেছেন —

(১) ওবুও আড়ার চলে । 'মন-দেয়া'-নেয়ার হেঁয়ালি । (পৃঃ ২০)

(২) 'ভারতবর্ষে' বিপ্লবের । দেবী নেই আর ।

এ-রকম চললে অন্তত হৃন্দের ক্ষেত্রে যে বিপ্লব ঘটতে দেবি হবে না, সেটা নিশ্চিত । কারণ, এ-রকম দৃষ্টান্ত বাংলা সাধু সাহিত্যে এখনও দেখা যায় নি । যে ছ্যেকটি দেখা গিয়েছে তাও ব্যঙ্গ-রচনায় । যথা—

(১) কোনো দিকে বিন্দুমাত্র না করি' দৃকপাত

‘জাম-বাটি’ উজাড় কৈল গাবু-গাবু রবে ।

—মত্যানুনাথ, হসন্তিকা, অমল-সম্বর-কাব্য

(২) এর পরে ঝগড়া হবে, শেষে 'দাঁত কপাটি' ।

—রবীন্দ্রনাথ, হৃন্ম, পৃঃ ১৩০

সব চেয়ে আশ্চর্যের বিষয় এই যে, যে-ভারতচন্দ্র বাংলা বৌগিক হৃন্মকে অক্ষর-সংখ্যার ভিত্তির উপর প্রতিষ্ঠিত করতে চেষ্টা করেছিলেন এবং তাঁর আক্ষরিক মতবাদের প্রভাব থেকে বাংলার কবি-সমাজ আজও মুক্ত হ'তে পারেনি, তাঁরই রচনায় পাই—

এইরূপে 'নারদ মুনি' বীণা বাজাইয়া ।

উত্তরিল হিমালয়ে নাচিরা গাইয়া ॥

দেখা যাইছে আক্ষরিক মতবাদের উদ্ভাবনিতার অন্তরও সম্পূর্ণরূপে ওই মতবাদের বশীভূত হয়নি ; বাংলা ভাষার বাক্তজ্ঞ ও উচ্চারণ-রীতি তাঁর মতবাদের প্রতিকূলতাকে অস্বীকার করেই আত্মপ্রকাশ করেছিল তাঁর কানে । একেই বলে অদৃষ্টের পরিহাস । ভারতচন্দ্রের 'নারদমুনি' এবং সুভাষের 'ভারতবর্ষ' একই ধ্বনি-গোষ্ঠীভুক্ত, তা বলা বাহুল্য ।

প্রথমে 'ঝগড়া,' তারপরে 'দাঁত কপাটি'-র দৃষ্টান্ত তুলেই মনে মনে 'আশঙ্কা' জেগেছিল । তারপরে 'নারদমুনি'-র প্রসঙ্গ উত্থাপন করতেই রীতি-মতো ভয় 'হচ্ছে, ওই মুনিটি আবার হিমালয় ছেড়ে বাংলা হৃন্ম-আলোচনার ক্ষেত্রে আবির্ভূত না হন ! ন'-বছর আগে (উত্তরা-১৩০২, ভাদ্র) এ-বিষয়ে বিস্তৃত আলোচনা করেছিলাম । তার একস্থানে বলেছিলাম—“প্রাণদণ্ড, মানদণ্ড

প্রভৃতি শব্দের 'প্রাণ', 'মান'-কেও সংক্ষিপ্ত করার অভ্যাস অতি অনায়াসেই হ'তে পারে। যুৎপিও, মাতৃও প্রভৃতি শব্দে যদি তিন unit ধরা যায় তা-হ'লে এদের analogy-তে প্রাণদও, মানদও প্রভৃতি শব্দেও তিন unit ধরা শক্ত হবে না, অর্থাৎ কানকে ওভাবে অভ্যস্ত করা কঠিন হবে না।—

প্রথম মাতৃও-তাপে বিদগ্ধ ধরনী—

এই লাইনটার ধ্বনি যাদের কানে অভ্যস্ত, তাদের কানে

কঠোর প্রাণদও-বিধি করিল প্রচার

এই লাইনটাও খারাপ শোনাবে না।" তখন কেউ আমার বিরুদ্ধে দণ্ড উত্থাপ করেন নি। এখন আশংকা হচ্ছে, এ-রকম বিপ্লবী ছান্দসিকের বিরুদ্ধে হয়তো অচিরেই প্রাণদও-বিধি প্রচারিত হ'তে পারে। তবে ভরসার বিষয় এই যে, কমরেড সুভাষ এবং 'নারদমুনি' নিশ্চয় আমার পক্ষ সমর্থন করতে কুণ্ঠিত হবেন না।

(১) তব ভাল উদ্ভাসিয়া এ ভাবনা 'তড়িৎপ্রভা' বৎ

এসেছিলো নামি'...

—রবীন্দ্রনাথ, পুরবী, শিবাজী-উৎসব

(২) বিশ্বকবি-ছত্রপতি, হৃদয়ধী নিত্য-বন্দনার

বিতরে যে বিশ্বে বোধি, বিশ্ব বোধিসত্ত্ব 'জগৎ প্রিয়,'

নিত্য ভাক্শ্যের ঢীকা ভালে যার, চিত্ত-চমৎকার,—

নমস্কার, তারে নমস্কার।

—সত্যেন্দ্রনাথ, বেলা শেষের গান, নমস্কার।

যদি 'জগৎ প্রিয়' বিশ্বকবির 'তড়িৎপ্রভা' সত্যিই 'চমৎকার' বলে গণ্য হয়, তা-হ'লে সুভাষের 'ভারতবর্ষ' এবং কবি শুধাকর ভারতের 'নারদ মুনি'ও 'চমৎকার' বলে স্বীকৃত হবে না কেন? (পূর্বোক্ত তৃতীয় নিয়ম স্মরণীয়।) 'মেরীর তনয় যদি দোষের না হয়, ঘোষের তনয় তবে দোষের ত নয়।'

কিন্তু নারদ মুনির প্ররোচনায় অবশেষে, আমাকে কমরেড সুভাষের

পেছনেই লাগতে হ'লো। পদাতিকের ২০ পৃষ্ঠায় একটি কবিতা আছে।
যথা—

অগ্নিবর্ণ সংগ্রামের পথে প্রতীকার
এক দ্বিতীয় বসন্ত। আর
গলিতনখ পৃথিবীতে আমরা রেখে যাবো
সংক্রামক স্বাস্থ্যের উন্নতি।
ততদিন আত্ম-রক্ষার প্রাচীর হোক
প্রত্যেক শরীরের ভগ্নাংশ;
জীবনকে পেয়েছি আমরা, বিছান জীবনকে।
উজ্জল রৌদ্রের দিন কাটুক যৌথ কর্ণধার
আর কুরখার প্রত্যেক তরল তুলুক কারখানার। ইত্যাদি

এটা কি? এটা কি ছন্দোবদ্ধ কবিতা, না স্বচ্ছন্দ-বিহারী গল্প-রচনা? এতে
ছন্দের অনুসন্ধান করতে গিয়ে আমাদের হাল ছাড়তে হয়েছে। সব চেয়ে
বিস্ময় লেগেছে, এ-বিষয়ে বুঝলেব নীরব কেন?

প্রবোধচন্দ্র সেন

ব্যালজাকের উপন্যাস •

সাধারণ পাঠাগারের পঠন-কক্ষে ছ-ছটো সকাল কাটিয়ে একটা দীর্ঘ নিঃশ্বাস ফেলে বইখানা বন্ধ ক'রলাম।

ব্যালজাকের একটা পুরাণো সংস্করণের বাটটি খণ্ডের প্রত্যেকখানা একজন বৃদ্ধ, সহকারী গ্রন্থাগারিক আমার সামনে এনে দিয়েছিলেন। পশ্চিম। প্রথম দিকে ভ্রমলোক একটু যেন বিস্মিত হয়েছিলেন, পরে দম্ভরমত্ত বিরক্ত হয়ে উঠেছিলেন। কোনো কাজই হোলো না ; যা খুঁজছিলাম তা' না পেয়েই শেষ খণ্ডটিকে সমান-গোছানো লম্বা ছু'সারি বই-এর মধ্যে যথাস্থানে রেখে দিলাম : 'সম্পূর্ণ গ্রন্থাবলী'—সোণালি জলে মোটা অক্ষরে লেখা এই শব্দ ছটো যেন আমাকে, আমার সমস্ত প্রয়াসকে, বিজ্ঞপ ক'রছিল। সামনের বাটখানি বইই—ঘুরে' ফিরে' দেখা হয়ে গিয়েছে।

এই বিরাট লেখকের সব বইগুলিই এর মধ্যে আছে তো ? ভালো করে' জানতাম অন্ততঃ তাঁর কয়েকটা গল্পের আমরা হৃদিস্ হারিয়েছি। একটা দৈব উল্লাস—যাকে আমরা প্রেরণা বলি,—তাঁর বশে, সেগুলো তিনি রচনা করেছিলেন—কখনও কখনও ছদ্মনামে—তারপর, ছিঁড়ে কেলে দিয়েছিলেন।

সম্মুখে-বিছানো সংবাদ পত্রটির দিকে একবার চিন্তিতভাবে চেয়ে দেখলাম ; বড় বড় অক্ষরে উপন্যাসটার নাম লেখা রয়েছে, 'লেখা চোর'। তাঁর নীচেই তাঁর চেয়ে একটু ছোট হরফে, গ্রন্থকারের নাম, অনোর-স্ত ব্যালজাক্। উপন্যাসখানার শেষ পঙ্ক্তির নীচে কোন্ ঘেঁসে আরো ছোট হরফে লেখা, 'ক. ম. কর্তৃক ফরাসী হইতে অনূদিত'।

অনুবাদকটি কে ? ক. ম. আবার কার নাম ? কোন্ পুরাণো বই-এ, কোন্ জীর্ণ, হ'ল্‌দেটে ফরাসী কাগজে, ব্যালজাকের ঐ উপন্যাসখানা তিনি পেয়েছেন ? অনেকদিন কেউ এর সংবাদ পায়নি, হঠাৎ পুনঃপ্রকাশিত হ'য়ে গেল। এটাও কি সম্ভব, ছনিয়ায় কেউ যার সম্বন্ধে জানতো না, এমনি একটা পাণ্ডুলিপি তাঁর হাতে এসে পড়েছিল ? তাও কি হয় ?

।কাউন্ট-হুন্-হোহেনষ্টাইন্

না, সেটা সম্ভব বলে মনে হয় না। হ'লে, লোকটি নিশ্চয় এমন মহামূল্য রত্নটিকে জার্মানির রকস্বল সহরের এই অখ্যাত কাগজে না ছাপিয়ে নগদ মূল্যেই বিক্রী করতেন। বিশেষ দেখছি এ লেখাটার সঙ্গে কোনো রকম মুখবন্ধ বা ভূমিকা ছোড়া নেই। হয়তো বইখানার করাসী নামটা এর জার্মান নামের মোটেই অনুরূপ নয়। ক. ন. তত্ত্বলোক হয়তো তার খুসীমত এ-নামটি পছন্দ করে নিয়েছেন।

এই রকম একটা ধারণার বশে, ব্যালজাকের যতগুলি উপন্যাসের এই উপন্যাসটির সঙ্গে সংযোগ থাকা সম্ভব মনে হয়েছে সে-সমস্তর প্রথম পঙক্তিগুলো তুলনা করে' দেখা গেল একটাও মেলে না। গবেষণার সুবিধার জন্যে এ-উপন্যাসের প্রথম বাক্যটি মনে মনে করাসী ভাষায় পুনরুদ্ভাব করেও দেখে নিলাম। প্রথম বাক্যের পর দ্বিতীয় বাক্য, দ্বিতীয়ের পর তৃতীয়, আপনা থেকেই অনুবাদ হয়ে চলে; অনুবাদ করাটা আমার কাছে এতই সহজ বোধ হচ্ছিল যে, থামাটাই যেন ছুরকি হয়ে পড়েছিল। এ এক তাজ্জব ব্যাপার; এথেকে বেশ বুঝতে পারছিলাম, এই জার্মান অনুবাদটা সত্যিই খুব সুন্দর হয়েছে। যখনই জার্মান বাক্যগুলোর কাঁকে কাঁকে মূল ভাষার আমেজ পাচ্ছিলাম তখনই পুনরুদ্ভাব করাটা ছুরকি বোধ হচ্ছিল। এ এক অদ্ভুত কারিগরী, ভাষাগত ব্যুৎপত্তির চরম নিদর্শন। লিখনভঙ্গীর বিস্ময়ভার উপর এই একগুয়ে দৃষ্টি মোটেই সামান্য কথা নয়। লিখনভঙ্গীর উপর কি সহজ সূক্ষ্মাত্মকৃতি নিয়ে জার্মান ভাষাটাকে কি রকম স্বচ্ছন্দ ও সাবলীল ভাবে নিয়ন্ত্রণ করে, এই অনুবাদক তাঁর কাজ করে গিয়েছেন। অথচ লেখকটি বিনয় বশে নিজের পরিচয় পর্যন্ত গোপন রেখেছেন।

যত ভাবি, প্রশ্নটা ততই চিন্তাকর্ষক হয়ে ওঠে। সরকারী কাজে কীকি দিয়ে ছুটো সকাল এই সহরে বসে ইতিমধ্যে নষ্ট করেছি। স্থির করলাম, ছপুঁরটাও বাক্।* ব্যাপারটা জানতে হবে।

এর হ'লটা পরে, আমি একটি ছোট্ট সম্পাদকীয় কক্ষে একজন প্রৌঢ় ভদ্রলোকের সম্মুখে বসে। কখন পকেট থেকে পাণ্ডুলিপি বা'র করি, এই ভয়ে তিনি সশঙ্কভাবে আমার মুখের দিকে চেয়ে আছেন। আমি তাঁকে অবিলম্বে সে সম্বন্ধে আশঙ্ক করে জিজ্ঞাসা করলাম, তাঁদের যে-লেখকটি

আমার কৌতূহল উজ্জ্বল করেছেন তাঁর পরিচয়। শুনে তিনি বিস্মিত হলেন : আমাকেও বেশ একটু বিস্মিত করলেন, তাঁর নাম বলে : কারোলিন মেয়ার।

ঠিকানা জিজ্ঞাসা করে, জানলাম, এই সহরেই তিনি থাকেন ; তবে, তাঁর সঙ্গে দেখা করে কোনোই কল হবে না। বৃদ্ধা এখন রোগ শয্যায়, শোথ-এ ভুগছেন, হাড়ের বড় দেরী নাই। সম্পাদক মশাই বেশ একটু সহানুভূতির স্বরে বলে চললেন, বৃদ্ধা তাঁর কাগজের খুব নিয়মিত লেখিকা ছিলেন। ভাবটা, যেন তিনি মরেই গিয়েছেন।.....“আমাদের সাহিত্যের চিরবিস্মৃত রত্নগুলো পুনরুদ্ধার করতে তাঁর আর জুড়ি ছিল না।”

“বৃদ্ধাভেই পারছেন, আমাদের কাগজটা আন্তর্জাতিক নয়, কাজেই, আমাদের রবিবাসরীয় সংখ্যা—এ যে আপনার হাতে বেটা রয়েছে—ওটা ভর্তি করতে হয়, এই সমস্ত লেখা দিয়ে। এর জন্যে আমাদের কোনো খরচ পড়ে না, অথচ পাঠকদের মধ্যে ধারা জহরী তাঁদের মনস্তৃষ্টি হয়। শ্রীযুক্ত মেয়ারের উপর এ বিষয়ে বরাবর নির্ভর করে এসেছি। তাঁর বিরাট সাহিত্য-জ্ঞান এবং অপ্রকাশিত রচনাদির সবচেয়ে সহজ দক্ষতার দৌলতে, আমরা তাঁর কাছ থেকে, অসংখ্য বিগতাত্মা লেখকের—এঁদের অনেকেই জগদ্বিখ্যাত—গল্পরচনার নানা উদ্ভৃতি পেয়েছি। চমৎকার পরিষ্কার হস্তাক্ষরে, সেগুলি নকল করে তিনি আমাদের অফিসে এনে দিয়েছেন। এইভাবে, আমরা পাঠকদের উপহার দিতে পেরেছি কত উদ্ভৃতি, কত জ্ঞানগর্ভ বাক্য,—অল্প পরিচিত বিস্মৃত কত চমৎকার রচনা—ডিকেন্স, ডল্টোয়ার, ব্যালজাক, টুর্গেনিভের বই থেকে, কত বড় বড় লেখকের দিন-পঞ্জী থেকে, গ্যোটে, শিলার, ক্লাইট, হেগেল প্রভৃতির পত্রাবলী থেকে। বড় বড় গ্রন্থকারের ছোট বড় কত সুব জ্ঞান-সমৃদ্ধ বাক্য। শ্রীযুক্ত মেয়ারের অক্লান্ত কর্মশক্তির শেষের ফল এটি—এ যেটিতে আপনি এত আকৃষ্ট হয়েছেন। এখানি তাঁর চাকরের হাত দিয়ে পাঠানো। এটির সঙ্গে এসেছিল—আমাকে লেখা কয়েক ছত্র, একটি চিঠি। জানিয়েছিলেন, তাঁর শারীরিক অবস্থা খুব খারাপ ; হাড়ের জন্যে তিনি প্রস্তুত হয়েই আছেন। তাঁর হুঁটি অস্তিম ইচ্ছা যেন আমি পূর্ব করি।—পরের রবিবারেই যেন তাঁর শেষ অবদান, ব্যালজাকের এই ‘লেখা-চোর’টা, প্রকাশ

করি। আর, শেষ পঙ্ক্তির নীচে, খুব ছোট হরফে এই কথা গুলো ছাপিয়ে দিই :—‘ক. ম. কর্তৃক করাসী হইতে অনূদিত’।”

ভক্তলোক একটু আশ্বপ্রসাদের সঙ্গে বলে চ’ললেন, “দেখছেন, আমি তাঁর দু’টি ইচ্ছাই অক্ষরে অক্ষরে প্রতিপালন করেছি। জীবুন্না মেয়ারের আসন্ন মৃত্যুর জন্তে আমি সত্যিই দুঃখিত। তাঁর স্থান পূরণ করবার মত আর কাউকে আমরা পাব বলে বিশ্বাস হয় না।”

এখানে এসে, তাঁর কণ্ঠস্বর বদলে গেল, নাকী-কান্না ঝামলো, ব্যবসায়ী সুর এস। শেল ক্রেমের চশমার ভিতর থেকে তাঁর চোখ দু’টি আমার উপর তিনি স্থান ক’রলেন। ভাবটা, আমাকেই যেন ‘তাঁর স্থানটা পূরণ ক’রবার জ্ঞান নিতে হবে।

ভক্তলোককে ধন্যবাদ দিয়ে, জীবুন্না মেয়ারের ঠিকানাটা টুকে নিলাম; বিদায় নেবার সময় জিজ্ঞাসা ক’রলাম এই সম্মানিত মহিলাটি তাঁর শেষের লেখাটি ছাড়া অন্য কোনও লেখাতে, তাঁর নামের আত্মাকরগুলোও প্রকাশ করেন নি কেন? লেখার জন্তে কোনও পারিশ্রমিকই বা নেননি কেন? সম্পাদকপ্রবর আমার প্রশ্ন শুনে আকাশ থেকে প’ড়লেন : “কোনো দিন ত’ উনি তাঁর নাম প্রকাশ ক’রতে আমাদের বলেন নি।……লেখার জন্তে কোনো পারিশ্রমিক দাবী করেন নি।”

বুঝলাম। চৌচৌর আগায় একটা জবাব এসে পড়েছিল, সেটা চেপে গিয়ে, ভাড়াভাড়া রাস্তায় বেরিয়ে প’ড়লাম।

হোটেলের কামরায় ফিরে আবার ব্যালজাকের উপস্থাপন নিয়ে বসলাম। ক’বছর। আগে, ব্যালজাকের ক’একটা উপস্থাপনের অনুবাদ করেছি পরম উৎসাহের সঙ্গে; এ-অনুবাদের লিখনভঙ্গী ও উৎকর্ষ বিচার ক’রবায় সামর্থ্য কি আমার নাই? দ্বিতীয়বার সূক্ষ্মভাবে বিবেচনা ক’রে, পূর্বমত দৃঢ়তর হোলো—এ-অনুবাদের অভুলনীয় মূলানুগত্যের বিষয়ে সন্দেহের অবকাশমাত্র নাই; জাফাণ বুদ্ধিবীদদের মধ্যে এরূপ প্রতিভা সত্যিই খুব বিরল। বড়ই চুংখের বিষয়, জীবুন্না মেয়ার-এর অনুসৃত্যের জন্তে, তাঁর সঙ্গে দেখা করা সম্ভব হলো না।

‘ট্যাগরাই’ পত্রের প্রকাশক মশায়ের ধারণা :—প্রতিভার জন্ম, যত পারা

যায়, হুঁইয়ে নেবার জন্তে । এই মহাপুরুষের পক্ষে মোটেই স্তম্ভ নয়, এমনি একটা নীরব সংকল্প করে, আমি আমার নিয়মিত কাজে মন দিলাম ।

‘কয়েকদিন পর, হাতের কাজ অনেকটা হাল্কা হয়ে আসায়, বাড়ী ফিরবার সময় হোলো । বাড়ী এসে, সঙ্গে-আনা কাগজ পত্র গুছিয়ে রাখতে গিয়ে, সেই পত্রিকাখানি আমার নজরে পড়ল । হঠাৎ স্মরণ হোলো, আমার কাগজ পত্রের মধ্যে কোথায় যেন ব্যালজাকের সমস্ত বই-এর একটা তালিকা আছে—শেষ বয়সের লেখাগুলোর পর্য্যন্ত । এ-সম্বন্ধে কোনো সন্দেহ নাই যে, আমি ব্যালজাকের যে পুরানো সংকল্পটা দেখে এসেছি, এটা তার চেয়ে অধিক সম্পূর্ণ । একটু খুঁজতেই কাগজখানা পেলাম । এ-তালিকাটিতেও কিন্তু ‘লেখা চোর’ উপন্যাসের কোনো হদিস মিললো না ।

অদ্ভুত !.....ঐযুক্তা মেয়ার যদি এখনো বেঁচে থাকেন,—হয়তো তিনি কতকটা সেরে উঠেছেন, হয়তো ‘টাগব্রাট’ পত্রে আবার লেখাও দিচ্ছেন... । তাঁকে একখানা চিঠি লিখবো স্থির ক’রলাম । হয়তো তিনি উত্তর দিতে পারবেন ।.....হয়তো আমার চিঠিটা তাঁর জীবনের শেষক্ষণটিকে একটু আনন্দোজ্জ্বল ক’রবে । এ-চিঠি যখন পৌঁছবে, হয়তো তিনি তখন পরলোকে । সে-ক্ষেত্রে চিঠিটা ফেরৎ আসবে ।—চিঠির পিছনে আমার নাম আর ঠিকানাটা লিখে দিলেই হোলো ।

ডেস্ক-এ বসে লিখতে শুরু ক’রলাম,—দীর্ঘপত্র—রোগীকে যে রক্তম পত্র লেখে, মৃতের কাছে যেমন করে লোকে মনোভাব নিবেদন ক’রবার চেষ্টা করে চিঠির মধ্যে দিয়ে । লিখলাম কেমন ক’রে তাঁর নাম ও পেশা আমি জানুতে পেরেছি । অনেক করাসী লোকের, বিশেষ করে ব্যালজাকের অনুবাদক হিসাবে তাঁর সঙ্গে আমার যে একটা যোগসূত্র আছে এ কথাটার উপর বিশেষ জোর দিলাম । জানালাম, ‘উত্তিপূর্বে জার্মান ভাষার বিশেষজ্ঞ অক্লু রেখে, তাঁর মত এমন অনুবাদ কারও দেখিনি ; অথচ, অনুবাদ হচ্ছে এমনই একটা জিনিষ যাতে নাকি আনাড়ির ভাসা-ভাসা লেখাও নির্বিবাদে গ্রাহ্য হয়ে যায়,—তার অগভীরতা প্রায়ই ধরা পড়ে না ।

লিখলাম, “অত্যন্ত বিস্মিত হ’লাম যে, এমন অসাধারণ প্রতিভাসম্পন্ন

আপনি পারিভ্রমিক হিসাবে কখনো কিছু পান নি, একটা মকঃখল সহরের নগণ্য পত্রে লেখা বার করার অধিক কোন খ্যাতি লাভ করতে পারেন নি।”

চিঠির শেষ দিকে, শ্রীযুক্তা মেয়ারকে অমুরোধ জানালাম, স্বাস্থ্য প্রতিকূল না হ’লে, তিনি যেন আমার জানান, ব্যালজাকের কোন্ গ্রন্থ থেকে, ‘লেখা চোর’ উপন্যাসটি গৃহীত হয়েছে। আমার এটি সম্পূর্ণ অজানা; জানতে পারলে, এতাবৎ কাল অপরিজ্ঞাত উপন্যাসখানির প্রতি আমি জনসাধারণের দৃষ্টি আকর্ষণ করতে পারবো; বদ্যাবিহিত সম্মানের সঙ্গে এই অমুবাদের উপর তাঁর নাম প্রকাশ করাটা আমার কর্তব্য বিবেচনা করব।

চিঠিটা একবার পড়ে’ দেখলাম। বেশ সুস্পষ্ট ও প্রাসঙ্গিক হয়েছে। সহানুভূতি জানিয়ে, ক্ষুদ্র বাধা-মুক্তি কামনা করে চিঠি শেষ করা হোলো।

এক সপ্তাহের উপর কেটে গেল; চিঠির কোনো উত্তর এল না। সেটা ফেরৎ পেলাম না। বুঝলাম, শ্রীযুক্তা মেয়ার এখনও বেঁচে আছেন, সম্ভবতঃ উত্তর দেবার সামর্থ্য নেই। ব্যালজাকের মূল ‘লেখাচোরের’ কোনও পাত্তা পাওয়ার ভরসা এক রকম ছেড়ে দিয়েছি, এমন সময় একদিন—সম্ভবতঃ, সপ্তাহ চারেক পরে—একটা মোটা লেফাফা পেলাম। দেখলাম, সেটার পিছনে, ঈষৎ কম্পিত স্কন্দর হস্তাকরে লেখিকার নাম দেওরা রয়েছে : ক্যারোলিন মেয়ার। তার নীচে অস্ত্রের হস্তাকরে একটা ক্রুশ চিহ্ন আর চিঠিটা ডাকে দেওয়ার তারিখ। এ দেখে চিঠি খোলার আগেই বোকা গেল, শ্রীযুক্তা মেয়ার নিজের এই চিঠি লিখেছেন, আর তাঁর অমুরোধে, তাঁর মৃত্যুর অব্যবহিত পরেই, এটা ডাকে ছাড়া হয়েছে। ওই লম্বা ভারী চিঠিটার লেখা ছিল :—

• মহাশয়,

আপনি আমার পত্র দিয়ে ঠিকই করেছেন, এখনও বেঁচে আছি, নিঃশ্বাস প্রশ্বাস এখনও স্বচ্ছ হয়নি। তবে বেঁচে আছিই মাত্র : নিঃশ্বাস নিচ্ছি টেনে টেনে, অতি কষ্টে। ভবু আপনাকে পত্রের উত্তর দেওয়ার সামর্থ্য এখনও যায় নি। চিঠিটা শেষ করতে হয়ত কয়েকদিন লাগবে। রোজ একটু একটু করে লিখবো। শক্তি কুরিয়ে এসেছে সত্যি, তবে আপনাকে চিঠি লিখে নিজের জীবন-কাহিনী শোনানো ছাড়া অন্য কাজও আমার এ জগতে নাই।

তার মধ্যেই আপনার সমস্তার সমাধান পাবেন ; আপনার পত্রের মধ্যে যে সব প্রশ্ন অস্থূল রয়েছে সে-গুলিরও ।

পত্রের প্রথমেই লিখেছি, আপনি আমার পত্র দিয়ে ঠিকই করেছেন । এই সঙ্গে এ-কথাটাও যোগ ক'রতে চাই : আপনি ভালো করেছেন । হ্যাঁ, ছনিয়া হ'তে বিদায় নেবার সময় জীবনে যেন এই প্রথম উপকার পেলাম ।--
...আপনার চিঠির মধ্য দিয়ে সমস্ত জগৎ যেন আমাকে সম্ভাষণ ক'রছে—যে-জগৎ জীবনভোর আমার চার পাশে পাবাণের মত মৌন হয়ে ছিল ।

বহুদিন পূর্বের কথা । বয়স তখন অল্প ছিল । মনে হতো, আমার চার পাশের জগৎকে কত কথাই না শোনাতে পারি । বাবা শিক্ষকতা ক'রতেন ; অল্প বয়সেই তিনি মারা যান । তাঁর কাছ হ'তে উত্তরাধিকার-সূত্রে পেয়েছিলাম পৃথিবীর ঐষ্ঠ লেখকদের গ্রন্থরাজি । আমার জন্মের সময় পর্য্যন্ত নূতন নূতন গ্রন্থ কিনে তিনি তাঁর গ্রন্থাগার সমৃদ্ধ করেছিলেন । গৃহ-কর্ম সমাপ্ত হ'লে, রুগ্না মায়ের সেবা করার কীকে, অবকাশ পেলেই আমি এই গ্রন্থরাজ্যে ছুটে আসতাম ।

পঁচিশ বৎসর বয়সে মাকেও হারালাম । আমি একেবারে একা প'ড়ে গেলাম । মাসুকের সঙ্গে মেশামেশি করার অভ্যাস না থাকায়, লাজুক প্রকৃতির জন্তে, আমার অতি প্রিয় গ্রন্থগুলির শরণ নিলাম ; সাহসনাও পেলাম । প্রথম দিকটায় মধ্যে মাঝে গ্রন্থাগারটি কালোপযোগী ক'রবার জন্তে নূতন প্রকাশিত পুস্তকও কিনবার চেষ্টা ক'রতাম । তার জন্তে সঞ্চিত সমস্ত অর্থ ব্যয় হয়ে যেত । বুধাই ! আমার উপর যে গ্রন্থ যত প্রাচীন তার প্রভাব তত বেশী হয়ে পড়েছিল এমনই যে, 'তখন' আর 'এখন'-এর মধ্যে সর্ব দেশে, সর্ব কালে, যে ব্যবধান দেখা যায় সেটি পূর্ণ করার আমি কোনো উপায়ই উদ্ভাবন ক'রতে পারলাম না । এ-জ্ঞানটাও অবশ্য পরে হয়েছিল । আধুনিক সাহিত্য আমার কাছে অসহ্যবোধ হতো ; স্বপ্নলোকের রহস্যের মধ্যে আরও গভীর ভাব বুঝ না দিয়ে আমি একেবারেই সোরাষি পেতাম না ।

কিন্তু এই সময় আমার মধ্যে নিজেই মানব সমাজকে সম্ভাষণ ক'রবার একটা দৃঢ় কামনা উদ্ভল হয়ে উঠলো । প্রথম প্রথম কবিতার মধ্য দিয়ে

অন্তরের এ-আকুলতা প্রকাশ ক'রতাম; তারপর কথিকা লিখবার চেষ্টা ক'রলাম; শেষ পর্য্যন্ত---একখানা উপন্যাস।

যা' লিখতাম, লেখনী হ'তে সহজেই উৎসারিত হতো। নিজেকে এমনি ভাবে বিস্তার ক'রে দেওয়ার সে কি আনন্দ! জীবনে সবচেয়ে ভালো গিয়েছিল সেই দিনগুলি। এ ভাবটা বেশী দিন স্থায়ী হোলো না। এখন, নতুন একটা কামনা ঘাড়ে চেপে ব'সলো.....রোখ চাপলো, ত্বরন্ত রোখ। মোক্ষা, ছাপার অক্ষরে নিজের নাম প্রকাশ ক'রতে চাইলাম।

যাঁরা আমার আদর্শ ছিলেন তাঁদের পুষ্টিত কাননের বাজাই করা ফুল দিয়ে যখন এই সবল কারনটিকে মালাভূষিত ক'রতাম, তখন এর কারণ বুঝিনি। আজ সে সব গোখা অনেক সহজ হয়েছে। বিশেষ বিবরণ দেওয়ার প্রয়োজন নাই। নিশ্চয় আপনি বুঝতে পারছেন.....আমাকেও সংক্ষিপ্ত ক'রে ব'লতে হবে। একজন পুস্তক বিক্রেতার কাছ হ'তে কয়েকজন প্রকাশকের ঠিকানা নিয়ে আমার পাণ্ডুলিপিগুলোকে পাঠিয়ে দিলাম—বিরিট জগতে। ফল হলো মর্মান্তিক। কয়েকটা ফেরৎ এল, সঙ্গে ছোট্ট একটু ক'রে চিঠি: “ছুখিত, এটা আমাদের কাজে লাগবে না।” অল্পগুলো অনেক ঠোঁড়র খেয়ে, কোনো উত্তর না নিয়েই ফিরে এল। একখানি পুস্তকও প্রকাশকদের মনোনীত হলো না।

আঘাত পেলাম, কিন্তু দম্লাম না। অল্পকাল মধ্যেই সিদ্ধান্ত ক'রে নিলাম, আমার লিখনভঙ্গী একান্ত কাঁচা, পৃথিবীর বড় বড় লেখকরা যে উচ্চ আদর্শ স্থাপন ক'রবার প্রয়াস ক'রে অমর হয়েছেন, মোটেই তার যোগ্য নয়। আবার আমার চির-প্রিয় পুরানো লেখকদের রচনার মধ্যে ডুব দিলাম তাঁদের দৃষ্টিকোণ আবিষ্কার ক'রতে, তাঁদের লিখনভঙ্গী আরম্ভ ক'রতে।

আবার আমার লেখনী হ'তে উৎসারিত হোলো, কথিকা, প্রবন্ধ, কাহিনী। একবার একখানা দ্বীতিমত উপন্যাসও। দ্বিতীয় পৌষের প্রথম ফসলটা, প্রথম পৌষ-ফসলের অনুগামী হওয়ার পরেও এখানা বড় যত্নে, বড় বিশ্বাসেই রচনা করেছিলাম। প্রকাশকদের কাছে, সম্পাদকদের কাছে পাঠিয়ে দিলাম..... আবার ফেরৎ এল।

এতদিনে আমার লেখাগুলো-ছাপার-অক্ষরে দেখবার ইচ্ছাটা মনের মধ্যে

একটা বন্ধুসঙ্ঘ হয়ে দাঁড়িয়েছিল। ছনিয়ার ভাব বুঝতে পারছিলাম না, কেন আমার প্রতি এই নির্ধম ঔদাসীন্য। মরিয়া হয়ে, কোনও বিশেষজ্ঞের মত নেওয়া স্থির ক'রলাম। বাবার অনেক দিনের বন্ধু—কোনো বিশ্ব-বিদ্যালয়ের ভাষা ও সাহিত্যের একজন অধ্যাপকের কথা মনে প'ড়ল। বাবার মৃত্যু সংবাদ শুনে তিনি মার কাছে একখানা সত্যিকার দরদ ভরা চিঠি পাঠিয়েছিলেন। তাঁকেই লিখলাম; যখন লিখলাম জানতাম না তিনি বেঁচে আছেন কিনা। তবু সাধারণ ভাবেই লিখলাম, যেন বেঁচে না থাকাটাই আশ্চর্য্য। বেঁচে তিনি সত্যিই ছিলেন।

কিছুদিন পরে তাঁর কাছ হ'তে, আমার পাঠানো কাগজের মন্ত তাড়াটা ফিরে এল, সঙ্গে একখানা দীর্ঘ পত্র। সেখানি রুদ্ধভাবে পড়ে ফেললাম। পড়তে পড়তে, আমার বুক যেন ভেঙ্গে যাচ্ছিল।.....বোধ হয়, হাজার বার প'ড়লাম। এরই যেন প্রতীক্ষা করছিলাম! এ যে আমার মৃত্যুদণ্ড! আজও, এতকাল পরেও, এ ছাড়া অন্য নামে সেটাকে অভিহিত ক'রতে পারি না। তিনি আমার স্বপ্ন-লোক ভেঙ্গে দিলেন। পরিবর্তে কিছুই পেলাম না।

বন্ধু অধ্যাপক পিতৃ-মূলভ স্নেহের ভাবে লিখেছিলেন, “তোমার জীবন-কাহিনী, কচি-অকচি প্রভৃতি থেকে আমার পুরানো বন্ধুর আত্মজাকে চিন্লাম। এই কারণে, অবশ্য তুমি বিশেষ ক'রে আমাকে অনুরোধ করেছ বলেও, তোমার লেখার সহজে আমার সুস্পষ্ট মতামত—পূর্ণ সত্যটা প্রকাশ ক'রব। অশ্রুভাবে বলা চলে না বলেই, এভাবে বলতে হচ্ছে :—তুমি তোমার জীবন-ধারার নাগপাশে বদ্ধ হয়েছ, পুরানো গ্রন্থকারদের মোহে একেবারে অভিভূত হয়ে গিয়েছ। নিজে লিখতে গিয়ে তাঁদের বাঁধন ছাড়িয়ে ওঠা তোমার পক্ষে সুস্পষ্টই অসম্ভব হয়ে পড়েছে। অমর সাহিত্যকে মূল মন্ত্র বলে মেনে নেওয়া, মোটেই ঠিক নয়। তোমার কি মনে হয় আইকেনডর্ফ-এর মত কোনো লেখক এই ১৮২৬ সালেও তাঁর ‘অপদার্থের’ মত একখানা বই লিখতেন,—ওই রকম ধাঁচে? কোনও অমর সাহিত্য-গ্রন্থের রস গ্রহণ করার অর্থ তো সেটার ভিন্নমুণীয়তা ভুলে যাওয়া নয়। বস্তুতঃ, কোনও মহৎ গ্রন্থই সেটার প্রথম প্রকাশের তারিখের স্মৃতি না দিয়ে প্রকাশিত হওয়াও উচিত নয়। যদি কোনও সমালোচক কোনও পুস্তককে, সেটা প্রকাশের ক্রিশ কি পঞ্চাশ বৎসর

পূর্বস্বকার জন সাধারণের উপযুক্ত মনে ক'রতে একান্তই বাধ্য হয়, তাহ'লে সেখানিকে 'পণ্ডিত' ছাড়া আর কি বলা চলে? 'হায়রে হায়, এর মধ্যে যে ছ'পুরুষ' কেটে গিয়েছে!'—এমনি একটা নিষ্ঠুর আঘাত দিয়ে অধ্যাপক মশায়ের সমালোচনা শেষ হয়েছিল; এর পরে ছ'একটা সাস্থনার কথা বা শুভ কামনা যে না ছিল, তা' নয়।

প্রাচীন গ্রন্থকারদের উপর আমার যে প্রেম, সেটাকে পূর্ববৎ অক্ষুর রেখে, তাঁদের মধ্যে যে সাধনা ও সিক্তির পরিচয় রয়েছে সেটা লাভ ক'রবার সর্ব প্রয়াস আমাকে 'ত্যাগ' ক'রতে হবে। এক কথায় তাঁদের আদর্শলোকে আমার আরো গভীর ভাবে, আরও অধিক বিনয়ের সঙ্গে প্রবেশ ক'রতে হবে, যাতে তাঁদের অন্তরতম আত্মা আমার নিকট উদ্ঘাটিত হ'তে পারে,...কিন্তু শুধু আমার কাছে।

'শুধু আমার কাছে!' অধ্যাপকের বক্তব্য বেশ দু'বলাম। আমায় লেখা বন্ধ ক'রতে হবে। সে যে অসম্ভব!

কিন্তু এটুকি সত্যি? নিশ্চয়ই নয়। আমি খুব ভাল করে জানতাম, আমার দৃঢ় ধারণা ছিল, আমার মধ্যে দৈবী-প্রেরণা আছে, যার বলে আমি মানুষকে সন্তোষ ক'রতে পারি, তার অক্ষরকে দৃঢ়ভাবে আকর্ষণ ক'রতে পারি, মথিত ক'রতে পারি। একটা বিষয়ে অবশ্য অধ্যাপক ঠিকই বলেছিলেন: আমার অন্তরস্থ পবিত্র এষণাগ্নি বিগত কালের লেখকদের হুই প্রভাবে 'নিশ্চিন্ত' হয়ে পড়েছে। এই ছেলেবেলাকার অভ্যাস আর কাটিয়ে উঠতে পারবো না।...সেটাও ভালো ক'রেই জানতাম।

সত্যিই কি তা হ'লে আমায় লেখা বন্ধ ক'রতে হবে? অল্প ভঞ্জিতে লেখাতো আমার পক্ষে সম্ভব হবে না।

এ পর্যন্ত যা কিছু বলা হয়েছে, তা একবার পড়ে দেখছি। অসুখ বৃদ্ধি 'পাওয়াতে সমস্ত সপ্তাহটা কিছুই লিখতে পারিনি। আজকে, হয়তো অক্ষণের জন্তে, একটু ভালো বোধ হচ্ছে। সংক্ষেপে বলতে চেয়েছিলাম, অনেক বকে ফেলেছি। তবু বক্তব্য বিষয় খাপছাড়া ভাবেই নিবন্ধ হোলো।

এর পর থেকে আমার হৃদয়ের প্রারম্ভ। ঐ দিনের পর হ'তে আমার

জীবনের ধারা কোন্ প্রণালীতে বয়েছে, তার কোনো আভাষ এ পর্য্যন্ত দিইনি।...দীর্ঘ একটানা প্রবন্ধনা ও মিথ্যার প্রণালী ধরে।

শুরু হয়েছিল কৌতুকছলে। প্রাচীন কালের বড় বড় গ্রন্থকাদের বিরুদ্ধে সে যেন একটা ছেলেমানুষী বিদ্রোহ.....কেন তাঁরা আমার সর্বনাশ ক'রলেন? অধ্যাপক মশাই আমার প্রতিখানি পাণ্ডুলিপির ওপর লাল পেন্সিলে লিখে দিয়েছিলেন, সেটা লিখবার সময় কোন্ বড় লেখকের ভূত তখন আমার হস্তে ভর করেছিলেন। কোনোটা 'ব্যালজাক'...কোনোটা 'টুর্গেনিভ'... 'প্যেটে', 'ক্লাইষ্ট'। লেখাগুলো ভালো ক'রে পড়ে, অস্বীকার ক'রতে পারলাম না, বুড়ো ভুল করেননি। কল্পনায় আমি পড়তে লাগলাম, আমার সমাপ্ত বা পরিকল্পিত কোন্ রচনার শীর্ষ দেশে কোন্ বড় লেখকের নাম থাকা উচিত। নিজের রচনায় ভাব ও ভঙ্গীতে এই সঁর্ব বড় লেখকদের কড়-খানি অনুলকরণ ক'রতে পেরেছি, তা দেখে একটা ভিক্ত আমোদ বোধ তোতো।

প্রায় ঐ সময়ে, আমাদের 'টাগলার্ট' কাগজের প্রথম সম্পাদক—এ'র সঙ্গে আমার একটু পরিচয় ছিল—তাঁর পরিকল্পিত রবিবারীয় সংখ্যার জন্তে আমাদের প্রাচীন সাহিত্য থেকে অল্প-পরিচিত বা বিস্তৃত কয়েকটি খণ্ড রচনা সংগ্রহ করে দিতে, আমায় অনুরোধ জানালেন। চয়নের ভার রইল আমার উপর, রাজনীতি ও ব্যবসা সম্পৃক্ত বড় বড় সমস্তার বিচারে ছিল তাঁর নিজের অভিরূচি। চট করে আমি মনঃস্থির ক'রে নিলাম। আমার ব্যগ্র সম্মতি দেখে তিনি সরল মনে খুসী হয়ে উঠলেন। আমরণ বেচারীর প্রীতি ভালে নাই।

একটা উপভাস লিখলাম,— 'ব্যালজাক বিরচিত'। লেখাটা যখন দফায় দফায় পাঠিয়ে দিতাম, মনে হ'ত যাদের ভূত আমার পেয়ে বসেছে, পাশবিক করেছে, তাঁদের একজনের উপর খুব একচোট শোধ তুলে নিছি।

উপভাসটা বেরবার আগে ক'টা দিন, অবশ্য, ছটকট ক'রে কাটাতে হয়েছে। বারে বারে ভেবেছি, পাণ্ডুলিপি ফেরৎ চেয়ে নিই। বারে বারে অভিমানে বেবেছে, ছাপার অক্ষরে নিজের লেখা দেখবার আকাঙ্ক্ষা আমায় বিরত করেছে। নইলে যে আমার পূর্বেকার সমস্ত রচনা ব্যর্থ হয়ে যায়।

একদিন হঠাৎ সম্পাদকের অফিসে আমার ডাক পড়ল। ভয়ে আধমরা

হয়ে তাঁর কাছ গেলাম। তেবেছিলাম, খরা পড়ে গিয়েছি। নাঃ, তা নয়। প্রকৃতির আসে নি; কম্পোজিটার এক ফালি ভিছে কাগজ এনে দিল আমার হাতে; ব'লল, তুল খাকলে যেন শুধরে দিই। তখন আমার গর্বই বোধ হ'ল। হাঁ গর্বই, সাকল্যের প্রথম নিদর্শন—কল্পিত হস্তে ধরে নবিশের যে-গর্ব জন্মায়, সেই গর্ব। যত্ন ক'রে তুল সংশোধন ক'রলাম। 'বা' হয় হোক, ব'লে গা ঢেলে দিলাম।

মনের মধ্যে একটা প্রশান্তি নেমে এল। এ পথে প্রথম পদক্ষেপেই যে-সমস্ত সম্ভাবনা চোখে প'ড়ল, ভাল ক'রে আলোচনা ক'রে নিলাম। অসংখ্য সম্ভাবনা। কাজ ক'রে চ'ললাম,—হাঁ, একথা বলবার আমার অধিকার আছে; এটা যে আমার বিরুদ্ধে একটা অভিযোগ—কাজ ক'রে চ'ললাম বুদ্ধিমত্তার সঙ্গে, সযত্নে। এখানে একটা কথা বলে রাখা প্রয়োজন : সৃষ্টির সঙ্গে যোগ ক'রলাম সার্থক চাতুর্য। এক একজন প্রাচীন লেখককে আদর্শ নিয়ে তাঁকে পুনরুজ্জীবিত ক'রে তুলতাম। নথো মধ্যে মনে হ'ত, তিনিই যেন আমার টেবিলের উপর লিখে যাচ্ছেন, আর আমি তাঁর পিছনে দাঁড়িয়ে তাই দেখছি, তাঁকে অনুপ্রাণিত ক'রছি।.....সেগুলো আমার।

ডিকেন্স থেকে নিলাম—শুধু তাঁর নামটা নয় তাঁর জাঁকালো, দীর্ঘ-মাকী রচনাশৈলী। আমাদের রসরাজ গ্রিল প্রেম্ভার-এর হ'য়ে চাটিম্ চাটিম্ বুলি জাঁকলাম। হেকেল যে-সব চিঠি লিখলেও লিখতে পারতেন, সেগুলিকে স্বকপোল হ'তে সযত্নে উদ্ধার ক'রলাম। এই সব বড়লোকদের মুখ দিয়ে যা'র ক'রলাম কত বক্তৃতা, অল্প প্রাচীন লেখকদের সহস্রে তাঁদের কচি অকুটির কথা, তখনকার বিবিধ ঘটনা সব্বন্ধে তাঁদের মহামত। কিছুদিনের মধ্যেই পাকা হয়ে গেলাম; অল্পভেজিত ভাবে, শাস্ত্র হয়ে, নিজের কল্পনার উচ্চ বিহার লক্ষ্য ক'রতে লাগলাম। আমাদের সহরের পাঠশালার পরীক্ষার প্রশ্নপত্র, বুড়ো গ্যোটার মুখে আমি যে-উক্তি আরোপ করেছিলাম, সেটার সহস্রে একটা রচনা লিখতে দেওয়া হোলো দেখলাম। এই পাঠশালা হ'তে উত্তীর্ণ হয়ে এক ছোকরা সাহিত্যিক ভলটেয়ার-এর বহু উক্তি তুলে একটা প্রবন্ধ লিখে ফেললো—তার বেশীর ভাগই আমার উদ্ভাবিত।

আরও লিখতে পারতাম, কিন্তু সময় নাই।...আমার আয়ু ফুরিয়ে

এসেছে। পূর্ণ-সত্যের অনুরোধে আর একটি মাত্র কথা বলার প্রয়োজন। আমার স্বরূপ কেউ চেনেনি; কখনও ধরা পড়িনি। ধরা পড়াটা যেন কতবার আমি নিজেরই কামনা করেছি.....তারই প্রতীক্ষা করেছি। ব্যক্তিগত-জীবন সম্বন্ধে কিছু ব্যক্ত করতে চাই না। আমি যেন আর-কেউ হয়ে পড়েছিলাম : এক সঙ্গে শতটা জীবন-যাপন করেছি—কিন্তু একটাও আমার নিজস্ব ছিল না।

আপনি জানেন, লেখার ক্ষেত্রে আমি কখনও কোনো দক্ষিণা গ্রহণ করিনি। তবু কেন লিখে গিয়েছি, সে কথা এখন আর পরিষ্কার করে বলটা বাস্তব হবে। অবশ্যও আমার নামটা বরাবর অজ্ঞাত রেখেছিলাম। শেষের রচনাতে কেবল, নিজের নামের আত্মাকর প্রকাশ করেছিলাম। কেউ অবশ্য এটা টের পাবে না। নাম দেওয়াতে আমার কোনো অস্বাভাব্য হয় নাই। গল্পটা একাধিক অর্থে আমারই। এডলফ হ্যা' পড়লেন, তা' হ'তে বোধ হয় আপনি বুঝেছেন, 'লেখা চোর' খানা ব্যালজাক লেখেন নি—ওটা আমারই জীবনের নিরলঙ্কার বিবৃতি মাত্র.....আমার এই প্রবন্ধক জীবনের।

হ্যাঁ, আমিই এই লেখাচোর। একথা সত্যি, বড় লেখককের এক নাম ছাড়া কখনো কিছুই চুরি করি নি; যে-গর্বোন্নত দৃষ্টিতে এই ছনিয়াকে দেখেছি, সেটা ছাড়া, তাঁদের কাছে আর কিছুর ক্ষেত্রেই আমি স্বীকৃত নই।

আপনার প্রশ্নের উত্তর দেওয়া হয়ে গিয়েছে। প্রশ্ন করেছিলেন ব'লে, আপনাকে ধন্যবাদ। আমার জীবনের এই গোপন লগ্নে অন্ততঃ একজন মানুষকে এই জীবনটা বোঝাবার অবকাশ আমি পেয়েছি। প্রশ্নটা তুলে, সে-অবকাশ আপনি দিয়েছেন; সেইক্ষেত্রেই ধন্যবাদ; 'লেখাচোর' বইখানার ব্যাপারে আপনি যে আগ্রহ দেখিয়েছেন, আমার রচনাভঙ্গীর চমৎকারিতা সম্বন্ধে যে সব মন্তব্য করেছেন, তা'তে মনে হয়েছে, আপনি হয়তো আমার স্বরূপ বুঝবেন।

এখন আর সময় নাই। সত্যি আমাকে প্রায়শ্চিত্তের স্বযোগ দেবে না। এখন অবশ্য একটু ভালোর দিকেই আছি; তাই এই পত্র সমাপ্ত করা সম্ভব হ'ল। তবু জানি, আমার এই ভালো-খাপা কত অনিশ্চিত। আমার বা আমার ডাক্তারের, এ বিষয়ে কোনো ভ্রান্তি নাই। দিন গোণাশুণতি হ'য়ে এসেছে। এবার চিঠি শেষ করে, শিলমোহর সেয়ে রাখতে হবে।

মৃত্যুর দিনের তারিখ দিয়ে, এটা ডাকে ফেলতে বলে রাখলাম। কাজেই বুঝছেন, এক মৃত্যু নারী আপনার সঙ্গে কথা কইছে। বেঁচে থাকতে, যে সুন্দর সংগ্রহভূতি আমার দিয়েছিলেন, এখনও তার কিঞ্চিৎ হতে যেন বঞ্চিত না হই.....পারেন যদি, আমার মৃত্যুর পরে, সেটা নিবেদন করবেন।

--ক্যারোলিন মেয়ার।

শ্রীমতেন্দু দেবী।

লক্ষণ

সমস্ত দৃষ্টিকে যদি বলি গুরু সুর ।
তারার মোক্ষর
তোলে চারা ।
বহে রক্তে স্বর্ণমূলিধারা
চূর্ণ চূর্ণ প্রত্যক্ষ বিশ্বর ।
অলীক হাওয়ায় লঘু লোকালয় ।
আনত লেবং ধ্যানতলে
জন্ত চলে ;
জীবনে পাথরে গাছে নদীতটে বাড়িতে বাজারে
ঘনিষ্ঠ নিশ্চয়িতচক্র আদিম সংসারে ।
তরল আবাসী মাহ : মন পাখী
শূন্য বেয়ে ওঠে, মন আঁখি
দেখে,
কী দেখা সমস্ত মিলে বুঝিবে কে ।
টুকরো টুকরো বস্তু রাখে গুচ্ছ তাল,
ক্ষুরিত কঙ্কাল
হাসে হাড়ে হাড়ে পেয়ে মন্ত্র,
কোটি কোটি চৈতন্যে যড়যন্ত্র ।

(২)

প্রত্যক্ষের মানচিত্র । উঁচু নীচু, জলা জমি বালু,
মৃত্যুজন্মমৃত্যুরঙা । সব নিয়ে বাঁচা
—নয়তো শুধুই রওয়া বেঁচে বা না বেঁচে ।

সম্ভ্রান্তা পাতিছে খুব জাঁক ক'রে লাল সালু
 রক্তের, সজ্জ হাঁটে তাতে নষ্ট বীর, নেচে নেচে ;
 ধর্ম ব'লে দেশ ব'লে চলে নাচা ।
 হঠাৎ উন্মাদী উপত্যকা বেয়ে ঢালু
 ধ্বংস । হিংস্রতার । কাল ধীরে ধীরে ঘসে ঘসে
 পরিষ্কার করে ঘাস, স্পষ্টগাছ, লোকালয় ফের বসে
 সূর্য্যের রশ্মিতে অঁটা নাটিতে, তারার গ্রহি-লাগা ।
 ফিরে ফিরে এই জাগা ।
 ধীরে ধীরে ভীক, ভীক, মধুর, মুখর, শান্ত, কীৰ্ত্তা
 যে-দৃষ্টি সকল হ্রদ দেখে তাকে দৃষ্টি বলে কিনা ॥

অমিয় চক্রবর্তী

মোহানা

(পূর্বানুবর্তি)

কয়েকদিন ধরে তর্ক বিতর্কের ফলে যখন করিম ও অশ্বাস্ত মজহুর-সভার কর্মী বিভাঙিত মজুরদের গৃহীত হবার আশা রইল না, তখন কিষণচাঁদ ছুটে এসে সফীককে বলে, ‘ওস্তাদ, আমরা তৈরী। ওরা নতুন লোক নিয়ে মিল খুলবেই, এবং আমাদের বন্ধ করতেই হবে।’ সফীক বখা-চুরট কেলে দিয়ে ছুটল ডেপুটিপাড়ার দিকে। ভোর হতে তখনও দেরী রয়েছে। একটা দোকানের দরজায় টোকা মারতে একজন বৃদ্ধ মুখ বার করলে। ‘আও, বেটা।’ জন কয়েক লোক চা খাচ্ছিল। ‘ওরা রাজি হয় নি শুনেছ?’ ‘সঠিক শুনি নি বটে, তবে কেই বা শোনবার ক্ষমতা কান পেতে বসেছিল।’ ‘অশ্ব বন্দোবস্ত?’ ‘রাত ন’টা থেকে ফাটকের সামনে লোক জমেছে।’ ‘টেশনে?’ ‘তৈরী।’ ‘জীজে?’ ‘সেখানেও।’ ‘কিষণ, সাইকেল ক’রে দেখে এস ফাটকের সামনে এখনও লোক শুয়ে আছে কি না। ভোর বেলাতেই সিঁধেল ঢোকে।’ আসবার সময় উধামজীর ওখানে চুঁ মেরে আসতে পার। হয়ত সারারাত তর্কবিতর্কের ফলে ঘুমিয়ে পড়েছেন। কিংবা জয়োল্লাসে জাগ্রতই দেখবে।’ কিষণ বেরিয়ে গেল। বৃদ্ধ দোকানদার বড় বাটিতে চা এনে দিলে, এনামেলের প্লেটে শিক্ কাবাব। সফীক খেয়ে বেরিয়ে পড়ল।

বড় ্রাস্তায় তখনও নিয়ন-লাইট জ্বলছে। চৌরাসার ঘুটির বাইরে কনটেবল, কালোকোটের হাতে সাদা কাপড় জোড়া। ‘কি খবর, জমাদার সায়েব। ভাই সাহেবের চাকরী হল?’ ‘কোথায় চাকরী ভেইয়া। বড় নখাড়া’ বাধিয়েছে, পঁচিশ রুপয়া চাইছে।’ ‘ভাই সাহেবকে না হয় আমার কাছে পাঠিও, উধামজী বলছিলেন মুলীপালের দফতরে একটা নোকরী খালি আছে। ভাই সাহাব ত’ ইংরেজী জানে?’ ‘তিন দরজা পাশ করেছে, ইংরেজী জানবে না। ডিউটি খতম হলেই পাঠিয়ে দেবো।’ কনটেবল সেলাম ক’রে সফীককে একটা সিগারেট দিলে। ‘ভোরের দিকে শীত করে, ভাই বিলেতী

চীজ পোড়াতে হয় ভেঁইয়া।' সফীক হেসে ফেলে। 'বিলেতী চীজের তারিফ করতেই হয়।' 'নিশ্চয়ই, রূপেরা ত' বিলেতী!'

বড় রাস্তা ছেড়ে সফীক গলির মধ্যে ঢুকল। বেশাপল্লী—একবার বিজ্ঞান সঙ্গে আসছিল এই গলি দিয়ে, কি রাগ বুঝেয়া সত্যতার ওপর, সব চেয়ে জব্বার এই পাড়া তার মতে। বই পড়া রাগ, যেমন যুবকদের বই পড়া কাম। কিন্তু বেশী রাগ কেন? রাগই বা কেন? গোয়ালটুলী, জুহীর চেয়েও পচা? যে ব্যাপারটা বুঝছে তার রাগ আসবে না। জ্ঞানের পর যে-ভাবটি থিতোয়, মাহুদের সর্ব্বদে, সকল ব্যবহারে যেটি ওতঃপ্রোত হয়, তার প্রকৃতি রাগের মতন উদারী নয়। সেটা তৈলাক্ত ধাতুমলের মতন থকথকে, ঘন, ঘৃণার মতন দারী, গভীর আর ব্যাপক। ঘৃণা, সৌখীন হুঃখবাদ নয়, সম্ভাব, মোড় ফেরান আদর্শবিলাস নয়, বার সক্রিয়তার গোটান হাত পা খুলে যায়, শুখনো মাথা রসাল হয়। কাজের মূলে ব্যাপক অথচ শাস্ত ঘৃণা না থাকলে সেটি অকাজ হয়ে ওঠে। যেমন পল্লী-সংস্কার, সেবা-ধর্ম্মের দুর্দশা হয়েছে। কাজের ক্ষেত্র যখন ছোট এবং রীতিনীতির ভিত্তি যখন বড়, তখন কাজের ফল ধরবে রীতিনীতিরই প্রয়োগে। ওরা বলবে, কেউ কেউ বলছে, বোঝাপড়া হতে বাধ্য এই অবস্থায়।

অবস্থাটা কি? হরতাল সম্পূর্ণ, চাঁদা উঠছে, যদিও আশামুরূপ নয়, হিন্দু-মুসলমানের দাঙ্গা বাধে নি, বাধবার সম্ভাবনাও নেই, কিষণচাঁদ ও আরো অনেকে খবর দিয়েছে যে ফাটকের সামনে হরতালীরা জমায়েৎ হয়েছে। হয়ত মাত্র ভিড় করে আছে, একবার দেখলে হয় নিজে। মজুরদের বিরোধজ্ঞানে ভাঁটা পড়ে নি, নিশ্চয়। তবু বোঝা-পড়া হবে কেন? এই সম্বন্ধে মিটমাট হলে সর্ব্বনাশ হবে। এগিয়ে চলুক বিরোধ, বেঁচে থাক জীদ, তাকে জুড়ুতে দেওয়া ইতিহাসের প্রীতি বিশ্বাসঘাতকতা। খগেন বাবুও যেন ঐ কথাই বলছিলেন সে-রাত্রে, বিরোধ চিরন্তন, নিজের জীবনের অভিজ্ঞতা থেকে কথাগুলি ফুটেছিল, লোকটির সত্যতা আছে, বা সাধারণতঃ বুদ্ধিজীবীদের মধ্যে থাকে না, কত ছুতোনাভা হুঁড়ে কলি গজায়। রুতদিক থেকেই না বাধা আসে। একে ত' বাইরের চাপ, তার ওপর স্বকৃত কাঁকির বোঝা। কিন্তু সুযোগও আসে তাইতে। ভিন্ন ভিন্ন অংশের অর্জিত অভিজ্ঞতা এক হতে

বাধা, সকলেরই মূলে জীবন, সকলেরই মধ্যে দিয়ে জীবনের উর্জগতি। অথচ ঋগেন বাবু জীবনস্রোতে বিধ্বাসী নন। যুক্তিটা গ্রহণ করা যায়। পার্টির প্রয়োজন ভদ্রলোক ধরতে পারেন নি, নিতান্ত স্বাভাবিক, তাঁর সংস্কার ব্যক্তিগত, অন্তর্মুখী, জোর ক’রে, কল্পনার জোরে বাইরের সংস্ধান বুঝতে চাইছেন, তবু ভাল, বিজ্ঞানের চেয়ে। বিজ্ঞান কেন্দ্রচ্যুত হচ্ছে, অবশ্য কেন্দ্র তাঁর ছিলই না। বিজ্ঞানের কথা ভাবতে সঙ্কীকের চিবুক লুট হয়। প্রাণবান হলে, কিন্তু মাত্র প্রাণ নিয়ে কি হবে। গলির ছ’ধারে এইত’ প্রাণের পরিণতি। গলির মোড়ে বাতি টিম্টিম্ করছে, একটু ছলে উঠল, নিবল না, বিজলী বাতি। মিউ-মিউ শব্দ কানে এল, মরা ছানার পাশে বেড়াল কঁদছে, কেবল কঁদছে, আর কঁদছেন ভারতমাতা; হাপুসনয়নে, বিধবার বেশে, উঠে দাঁড়ান না, চোখ পুঁছে ঘাঘরা খুরিয়ে হাতুড়ি নিয়ে ভেড়ে আসেন না। সঙ্কীক বেড়ালটাকে লাধি দেখিয়ে তাড়ালে, মরা ছানাটাকে ঠোঁকর মারতে মারতে গলির মোড়ে নিয়ে এল। সমঝোতা “নেহী হোনা চাহিয়ে, নেহী হোগা... মৌলকের চোখ জ্বলছে সামনে, মায় জুঁখা হ’। আহুতির যোগান চাই।

মজুর-পাড়ার কিনারা যেন দেখা যায়, আলোর আশীর্বাদে নয়, তমসার ঘনত্ব প্রলেপে। খোঁয়া নেই, কল বন্ধ, চুলাও বন্ধ, তবু আকাশটা ত’ ন্পষ্ট। তার মধ্যে প্রবেশ করতে জাগরণের মুহূ কম্পন অল্পভব হয়, তিন মাসের জ্বরের মতন, একে বাঁচিয়ে রাখতে হবে, তবে বাড়বে, বধা সময় প্রসূত হবে। নেতারা নিজেদের ভাবেন জন্মদাতা, দস্তুর শেষ নেই তাঁদের, তাঁরা ধাই মাত্র, দেশী ধাই, তাই আঁতুড় ঘরেই মরে মা ও বাচ্চা উভয়েই, শিক্ষিত ধাই চাই, পরে নার্স, তার পরে গর্ভনর্স, তার পরে শিক্ষয়িত্রী, শেষে চ’রে থাকবে। অনেক দেবী লাগায় প্রকৃতি ঐকরূপ সহরে ভ্রমধরের বাপ মায়ের মতন। জৈব-অভিব্যক্তির বিকাশ দীর্ঘকাল ব্যাপী। এতদিন তাতে আসত যেত না, কোটি বছর লেগেছে এক-একটা জাতি জন্মাতে। কিন্তু অল্প অচল তার এই মন্থর-গতি। বিজ্ঞান এল, কল-কজা এল, জীবনযাত্রার উপায় পরিবর্তিত হল, এখনও সমাজ-বিরর্তন মহাকালের খেয়ালের তাবেমারী করবে! কিভাবে কাঁটাল পাকাতে হবে, পাতা চাকা দিয়ে, তাপ দিয়ে কাঁচাকে ডাঁসা, ডাঁসাকে পাকাতে হবে, তবে বাচ্চারে চলবে। আমেরিকার রাশিয়ার সব গম পাকছে

তিন সপ্তাহে, আর মানুষ সচেতন হতে লাগবে বিশ বছর। তা হয় না—অত বেহিসেসবীপণ্য মধ্যযুগে চলত। বিশেষত যখন দারিদ্র্যের চূর্ণদশার অন্ত নেই, ক্রমেই বেড়ে যাচ্ছে। শ্রমীর কর্তব্য সম্বন্ধে সচেতনতা প্রকৃতির নিয়মামণীন নয়। অস্তুতঃ যে-রীতি নিয়ম বলে চালান হয়েছে এতদিন যাবৎ। বিরোধের পর বিরোধ, হাতুড়ির ঘা-এর ওপর ঘা, এক ঘা-এ হল না ত' বিশ ঘা, এতে হারজিত নেই, ধারাবাহিক আঘাতের কলে চৈতন্য আসবে। উদামজী ভাবছেন এটা বুঝি সরকারের কাজ। সরকারের চোদ-পুরুষের ক্ষমতা নেই। ওরা নিজেরা লড়ুক। পার্টির কাজ জাগান, জাগিয়ে রাখা। সাপে কানড়ান লোক ঘুমুপেই মরে, তাই ঠেলে বসাতে হয়, চড়-চাপড়-ঘুঘি দিয়ে। এতে হারজিত নেই, সবটাই জিত।

‘করিম, তোমাদের পাড়ার খবর কি?’

‘আমাদের পাড়ার জন্ত ভাবি না, কিন্তু অন্য পাড়া যেন তৈরী নয় সন্দেহ হল। তারা বলে বোঝাপড়া হওয়াই-মজল।’

‘সেখানে কে কে আছে?’

‘সরযুপ্রসাদ, উদামজীর লোক।’

‘সরাও তাকে। পাড়া থেকে নিজেদের লোক খাড়া কর।’

‘আগেই বলেছি ওস্তাদ, ওদের নিয়ে চলে না। সরযুপ্রসাদের চার-চার-খানা বাড়ী।

‘জানি, কিন্তু না নিলে আপাতত চলে না, তাই সরযুর মত লোক এসে পড়ে। যা করার হয়ে গেছে, এখন?’

‘কাল পর্যন্ত দেখি।’

‘কালের বাকি কি! সকাল হয়ে এল। তোমার মিলের সামনে...’

‘আমাদের মিল-কমিটির আওরাংরা বাচ্ছা নিয়ে চলে গেছে আধ ঘণ্টার ওপর। ওস্তাদ...’

‘কি?’

‘যদি ওরা ঘাবড়ে যায়।’

‘কারা?’

‘ও পাড়ার দল...’

‘তখন প্রত্যেক মিলের সামনে বারো শোবে তাদের মাথায় ও পায়ের কাছে আমাদের লোক থাকবে, তারা লরি আটকাবে, লরি যদি চলে তাদের বুকের উপর দিয়ে প্রথম চলবে।’

‘আচ্ছা ওস্তাদ, মজহুর সভার...’

‘মজহুর-সভা লীড্ দেবে তখন, যখন আমাদের পিকেটিং শুরু হবে—প্রস্তাব গৃহীত হতে লাগবে দুতিন দিন—অত দেরী সজ্জ হয় না, ইতিমধ্যে হাজার লোক হাজির হবে। আমাদের তৈরী থাকা চাই।’

‘কেবল তৈরী ওস্তাদ?’

‘ঠিক বলেছ করিম, কেবল তৈরী থাকলে চলবেনা। ব্যাপারটা বাধিয়ে দিতে পারলে মজহুর-সভা বাধ্য হবে আমাদের সমর্থন করতে।’ করিম চলে গেল।

আগে এটা হোক পরে ওটা হবে। কিন্তু এটা-ওটার মাঝখানে প্রকাণ্ড অবসর, সেই ফাঁকে কর্মপ্রবাহে ভাঁটা আসলে, লোকে আরাম খোঁজে, ঝুলে পড়ে, ভিজ্জে যায়, নিবে যায়। থাকার পর থাকার গাঁথুনি নিরেট হয়, নয়তো বালির প্রাসাদ। যে বিশ্রামে ঘুম আসবে অচেতনদের, সেই বিরামে বিরোধের নতুন ফন্দি আবিষ্কৃত হোক। তার বদলে মিউ, মিউ, মিউ...অদেখ-প্রেমিকের রচিত প্রাচীন ভারতবর্ষের ইতিহাস। বিরামে সাহিত্য, চারুকলাও তৈরী হয় না। যে অবস্থায় চিন্তার সুযোগ ঘটে তাকে বিরাম বলে না—সারাদিন হাড়ভাঙ্গা খাটুনির পর ক্রান্তি এল, আধ-জাগরুত আধ-দুশ্শান্ত মনটা তখনও অচেতন হয় নি, সেই সময়ে কলম নিয়ে বোসো, যদি পার, তখন হাত দিয়ে বা বেঁকবে, তাই সুপাঠ্য। অকাজের আই-টাই থেকে বেলোয়ারী, টুকো সাহিত্য পয়সা হয়। সহরের হঠাৎ-বড়লোকদের বাংলোর চিম্নী ঘেন। ভোরের দিকে এখনও ঠাণ্ডা পড়ে,...আরও এক কাপ চা পেলে ভাল হ’ত।

গোয়ালটুলির চৌরাহাট আলো নিবেছে, সূর্যের আলো পড়তে দেরী। বাদের অপেক্ষা করতে বলা হয়েছিল, তারা এখনও উপস্থিত হয় নি। অত্যন্ত দেরী করে এরা...কিষণচাঁদ কথা অমান্ত করে না...হয়ত অত রাতে উদ্যমজীর দেখা পায় নি। ঝগেন বাবু পলিটিশিয়ান নন, তবু খেটে ভাল নোট লিখলেন। উপকারী জীব...বুদ্ধিসর্বস্ব বলে অভিমান আছে। সন্তই রাখলে কাজ

পাওয়া যাবে। বিজ্ঞান তাঁর সঙ্গে সঙ্গে থাকবে। জীলোকটি...জীলোক... সাধারণ জী...বিজ্ঞানের আরাম নিলবে...একটু বিপদ আছে। অস্ত্র সরিয়ে দিলেই চলবে।

‘কিষণ চাঁদ।’

‘ওস্তাদ! তুমি নিজে একবার চল। লোক রয়েছে, তবে যেন যা চাইছ, তা নয়। উদামজী বলছিলেন, সরকার ভয় পাচ্ছেন হিন্দু মুসলমানের দাঙ্গাতে।’

‘বাধবেনা। যদি বাধে, সরকার রয়েছে কি করতে! গুলি ফুরিয়েছে।’

‘ওঁরা চালাবেন না।’

‘শান্তিপ্রিয়, বুঝেছি। টিয়ার-গ্যাস—তাতেও বাধা।’

‘জানি না।’

‘সাইকেলটা দাও, দেখে আসি কতদূর বন্দোবস্ত হল। সরযুপ্রসাদের পাড়ায় প্রথমে যাব।’

পথে একটা দোকানে চা খেয়ে সফীক জুহীর পথে একটা মজুর-পন্নীতে হাজির হল। মেয়ে-পুরুষে রাস্তায় দাঁড়িয়ে জটলা করছে। মিলের ফাটক থেকে হাত পকাশ দূর পর্যন্ত রাস্তায় মজুর নেই, কিন্তু জনকয়েক পালোয়ানের মতন চোতারার লোক মোটা মোটা লাঠি নিয়ে দাঁড়িয়ে রয়েছে—হাতে খয়নি মলছে। মহাবুবের সঙ্গে দেখা হতে সফীক প্রশ্ন করলে, ‘কি হালচাল?’

‘ভাল নয় ওস্তাদ।’

‘কেনেছি। কি করবে?’

‘আগে থাকতে বলতে পারছি না। দেখি, ওরা কি করে?’

‘ওরা ত বেশ এস্তাকাম করেছে। গুণাগুনো যদি প্রথমেই মারপিট শুরু করে, তবে এ-পাড়ার মজুররা ভয়ে পিছিয়ে যাবে। তার পূর্বে যদি...ছড় ছড় করে সব মজুর ওদের ঘিরে কেলে, তবে আমাদের সুবিধা। একবার অস্ত্র জয়ের স্বাদ পেলে আর ভাবি না। এক কাজ কর—তুমি ভিড়ের ঐ দিকটার পাড়ায় যাও, আমি এ দিকটার ঢুকছি। পাড়ার লোকদের বলগে যে আরো গুণা আসছে, তার পূর্বে এদের ঘিরে কেলা চাই চালাকী করে।’

মহাবুব কথামত চলে গেল, সফীক ওতারকোটের কলার নামিয়ে কোমরের

বেন্ট এঁটে ঢুকে পড়ল জনতার ডান দিকের পাড়ায়। তাকে যেতে দেখে জনকয়েক লোক ছুটল সঙ্গে। চারপাশে খোলার ঘরের মাঝখানে একটা খোলা জায়গা, যত রাজ্যের ময়লা জমেছে, একটা নর্দমায় পচা জল, সবুজ বুদ্ধবুদ্ধ কুটে আছে, দুটো ঘেয়ো কুকুর চৌচিরে উঠা, বেড়াল দুটে পালাল, মুরগী ও হাঁস চরছে কাদা মেখে, খোলার ঘরে দরজায় চটের ছেঁড়া পর্দা ঝুলছে, ছায়াটো ছেলেমেয়ের মাথায় পশমী টুপী, গায়ে জামার ওপর জামা, জাদিয়া নেই কারুর, হামাগুড়ি দিচ্ছে তিনটে বাচ্চা। জন পনের মজুর জমুল সফীকের পাশে—পর্দার আড়াল থেকে মেয়েরা উঁকি দিচ্ছিল।

সফীক বলে চৌচিরে, ‘তোমরা মরদ না আওরাৎ? কাটকের সামনে গুণ্ডা জমায়েৎ, লরিভর্ডি আরো আসছে, যদি মজুর আসে তবে তোমাদের খানাপিনা জুটবে না, যদি গুণ্ডা আসে তবে তোমাদের বিবিদের ইজ্জৎ থাকবে। ওরা মুসলমানদের জেনানা ভেঙ্গে দেবে, আর তোমরা দাঁড়িয়ে সহ্য করবে।’

একজন মেয়ে মানুষ পর্দার আড়াল থেকে চৌচিরে উঠল অভয় ভাবায়, ‘পরশু থেকে আদমী বেহৌস হয়ে পড়ে রয়েছে, আরো দারু চায়, বলে পিয়াস লেগেছে, আওরাভের সারা অঙ্গে কালসিটে, এ আদমী কোনো কাজের লায়েক নয়, বাইরের গুণ্ডা এলে তাদের সঙ্গে ভাঁটিতে যাবে জেনানা ছেড়ে।’

‘চুপ্ রহো—চুপ্ রহো...’

‘কাহে চুপ্ রহজী’ বলে মেয়েমানুষটি বেরিয়ে এল বোরখা পরে। সফীক তাকে দেখিয়ে চৌচিরে উঠল—‘এ আওরাভের কি দশা হবে ভেবেছ...তোমরা এখনই বিহিত কর। তোমাদের সর্দার কে!...নেই। বেশ, এখনই সর্দার ঠিক কর, এটা লড়াই, সর্দার চাই।’

একজন বুড়ো বলে, ‘এরা যদি চায়, আমি রাজি আছি।’

‘তোমরা রাজি আছ?’ তিন চার জন একত্রে বলে উঠল, ‘খাঁ সাহাব বড় কাবিল আদমী।’

সফীক—‘আচ্ছা, খাঁ সাহাব, তোমার মতে কি এখন ঘরের ভেতর বসে থাকা উচিত, না বেরিয়ে এসে কাটকের সামনে যে সব গুণ্ডা জমায়েৎ হয়েছে তাদের তাড়ান উচিত?’

খাঁ সাহেব বলে, 'প্রথম থেকেই মার দেওয়া মরদের কাজ ?'

স—'তুমি যা বলবে, এরা তাই শুনেবে, কেনন ?' সকলে হাঁ-হাঁ করে উঠল।

'খাঁ সাহেব, তবে তুমি জন কয়েক বাছা-বাছা লোক নিয়ে ফাটকের দিকে এগোও—জন তিনেক জোয়ান-পাট্টা এইখানে থাকুক—তুমি যাকে যাকে বেছে নেবে তারাই যাবে, বাকী লোক এখানে থাকবে—তুমি সর্দার।'।

সফীক ছেঁচতলার গলি দিয়ে অন্য পরীতে পড়ল।

অত সকাল বেলাতেও কথক ঠাকুর চাঁদোয়ার তলার ব'সে আছেন। পণ্ডিতজীর গলার নালো শুধিয়েছে, অখণ্ডপাঠ নিশ্চয়। হারমোনিয়ম বেজে উঠল, পণ্ডিতজী গাইতে শুরু করলেন ভাঙ্গা গলায়, তবলার ঠেকা টিমে লয়ে। মধ্যে মধ্যে পণ্ডিতজী বকুতা দিচ্ছেন, অবোধায় রামরাজ্যের গুণবর্ণনা, বিনিয়ে বিনিয়ে বলছেন, মহারাজ প্রজাবৎসল, ব্রাহ্মণদের গাভীদান করেন, যাগযজ্ঞ লেগেই আছে, ভোরের বেলা নহবতে সানাই বাজে। সফীক পাশের লোকের কাণে কাণে বলে, 'এ রাজ্যে মিলের ভেঁটা'। লোকটা হাসলে। রাজ্যে ছুড়িক নেই, (এখানে খেতে পায় না), মরাই-ভরা গের্হ আর যন (এখানে খালি), গোয়াল-ভরা গাই, ছুধের দাম দিতে হয় না, (এখানে দুধ মাখন খেতে পাও নাকি হে।), যত পার খাও (যত পার খেটে মর), সকলের সুখখাচ্ছন্দ্য, প্রত্যেকের জমিদারাত, (ভেইয়া, তোমার তালুক থেকে ক' হাজার রূপেয়া ওঠে!) পাশের ছ'তিন জন লোক সফীকের টিপ্পনী শুনে মুচকে মুচকে হাসছিল। সফীক ভাল মানুষের মতন জিজ্ঞাসা করলে, 'পণ্ডিতজী, সে সময় জমিদারী ছিল না, লাগান দিতে হত না?' পণ্ডিতজী খতমত খেয়ে বলেন, 'কথার সময় বিরক্ত করতে নেই, পাপ হয়।' সফীক বিনীত মুখভঙ্গী করে অতিশয় নম্র কণ্ঠে মাপ চাইলে। সামনের জন কয়েক লোক পিছন ফিরে দেখলে। পণ্ডিতজী গান শুরু করতে সফীক এগিয়ে গেল তাঁর সামনে। 'বাঃ বাঃ পণ্ডিতজী, ইয়ে আপিকা কামা।' ঠেকা ফুত চলছে, পণ্ডিতজী উৎসাহিত হয়ে গাইছেন, সফীক ভাল দিচ্ছে, সকলে ভাল দিতে শুরু করল, সফীক উদ্বেজিত হয়ে জোরে ভালি বাজাতে লাগল, মনে হয় যেন আড়িতে বাজাচ্ছে, লোকগুলো ভাল রাখতে পারছে না, ক্রমে যেন ভাল ভেঁট হ়ল,

পণ্ডিতজী তবলচিকে ধমকালেন, সে তাল ডিমে করে সিঁথে ঠেকা দিতে শুরু করলে। সফীক বলে, ‘ওস্তাদ, জোরসে, ফুর্তিসে বাজাইয়ে।’ পঞ্চাশ জোড়া হাতে তখন ঘন ঘন তালি চলছে। পণ্ডিতজী গান ধামালে সফীক দর্শাপ্রাপ্ত ভক্তের মতন মাথা নাড়তে লাগল। ‘বা, বা, কেয়াবাং, কেয়াবাং...জয় রামচন্দ্রজীকো জয়’—পণ্ডিতজী বিরক্ত হয়ে উঠে পড়লেন।

একজন লোক এসে খবর দিলে, ‘খাঁ সাহেব লোকজন নিয়ে ফাটকের দিকে গেল, বাইরে থেকেও নাকি গুণ্ডা এসেছে।’ সফীক উচ্চ কণ্ঠে বলে, ‘আমিও শুনেছিলান বটে আসচে, তারা এরি মধ্যে হাজির হয়েছে? মুসলমান গুণ্ডা? তোমাদের পাড়ার রক্ষণাবেক্ষণ সম্বন্ধে একটা বন্দোবস্ত চাই।’ ‘নিশ্চয়ই,’ জনকয়েক লোক সফীককে ঘিরে দাঁড়াল।

‘পঞ্চায়েৎ বানাও, এ-পাড়ার একজন গুণ্ডাকেও ঢুকতে দেওয়া হবে না কিছুতেই।’ পঞ্চায়েৎ তৈরী হল তৎক্ষণাৎ। ‘এইবার পঞ্চায়েৎ একটা সর্দার খাড়া করুক।’ সকলে মুখ চাওয়া-চাওয়ি করছে দেখে সফীক বলে, ‘কেউ কাউকে বিশ্বাস কর না দেখছি। ও-পাড়ার খাঁ সাহেবের মতন মরদ একজনও তোমাদের ভেতর নেই, অথচ সে হল বুড়ো খুড়খুড়ে।’

‘খাঁ সাহেবের কথা দুসরী, মন্ সাভাওয়নের জোয়ান।’

‘বেশ পঞ্চায়েৎ বানিয়ে মার খাও সকলে মিলে। যদি না পার, অন্তত পাশে খাঁ সাহেবের পাড়া আর তোমাদের পাড়া এককাট্টা করে পাহারা দাও। এস জনকয়েক আমার সঙ্গে।’ জন পাঁচেক ছোকরা সফীকের সঙ্গে চলল। পথে সফীক তাদের বলে, ‘বড়ই লজ্জার কথা—তোমরা জোয়ান, আর বাইরের লোক এসে কাণপুরের মিলে কাজ করবে, কাণপুরের মজুরদের বাড়ী ঢুকে মেয়েদের ওপর মৃত্যুচাঁচা করবে, ঘর দোর আলিয়ে দেবে, বাড়ী অশান্ত। তোমাদের নয়...হা, হা, হা...কার বাড়ী কে আলায়...’ সঙ্গীরা হেসে উঠল।

‘কিন্তু বড়ই লজ্জার কথা।’

‘আপনি কি বলেন?’

‘আমার ভ’ মনে হয়, মারপিটে কাজ নেই।’

‘নিশ্চয়ই মারপিটে বহুং লোকসান।’

‘কিন্তু আমি বলি—না খেতে পেলো লোকসান। যেই বাইরে থেকে মজুর আসবে তখন তোমাদেরই সর্বনাশ। ওদের আসা বন্ধ করতে হবে। এখন পর্য্যন্ত মাত্র জন কয়েক এসেছে। বেচারীদের দোষ কি! তাদেরও বাসবান্ধা আছে। তাই আমি বলি—ভালয় ভালয় তারা ফিরে যাক।’

‘তাই কখনও যায়!’

‘নিশ্চয়ই যাবে।’

‘দেখবেন তখন, গলা ধাক্কা না খেলে তারা ভাগবে না।’

‘অতদূর যাবার প্রয়োজন নেই। মহাশয়াজী বলেন...’

‘তা ঠিক...সত্যাগ্রহ করতে হবে।’

‘সত্যাগ্রহ করবে তোমাদের জাতভাইদের বেলা। আর যারা লাঠি নিয়ে যমদূতের মতন সারি সারি দাঁড়িয়ে আছে?’

‘তাদের...?’

‘আমি ভাবছি, তাদের চারধার থেকে বিরে ফেলতে হবে। যেই তারা দেখবে অনেক লোক, তখন তারা ভাগবে নিজে থেকেই।’

‘সেই ঠিক—কিন্তু লোক?’

‘তার ভাবনা নেই। তোমাদের পাড়ায় ক’জন মরদ?’

‘পঞ্চাশ-ষাট।’

‘খাঁ সাহেবের সঙ্গেও তাই। ঐ রকম আরও শতখানেক চাই। রাস্তার দু’দিক থেকে ঘিরতে হবে। তোমরা এ ধর থেকে যাও, আমি আমি অস্ত্র পাড়ার লোক আনছি।’

সফীক যখন কাটকের সামনেকার বড় রাস্তায় এল, তখন বিস্তর লোক ছাড়ির হয়েছে। তখনই মহবুব প্রায় জন পঞ্চাশেক লোক নিয়ে এল। ছোটো ভিড় মিলে গেল।

‘মহবুব, এ হবে না, সকলেই একদিকে রয়েছে, শতখানেক লোক নিয়ে ওপাশে যেতে পার কাউকে না জানতে দিয়ে? যদি না পার, তুমি ওদিককার পাড়ার খবর দাও যে মন্ত্রীরা শীঘ্রই আসছেন, তারা ঝগড়া নিয়ে চলে আসুক, সামনে লাল কাণ্ডা নিয়ে তুমি এগুবে, পাশে থাকবে কংগ্রেসের ঝগড়া, সেইটে আগে রাখবে, বড় রাস্তার পড়লে লাল কাণ্ডা সামনে—বুঝেছ?’

মহিবু চলে যেতে সকীক এ পাথের ভিড়কে এগিয়ে নিয়ে গেল। সকীক একজন ছোকরাকে জিজ্ঞাসা করলে, 'তোমাদের ঝাণ্ডা নেই? লাল ঝাণ্ডা?'

'কংগ্রেসের ঝাণ্ডা আছে।'

'তাই নিয়ে এসো জলদি।' লোকটা ছুটল। সকীক খাঁ সাহেবকে দেখে বললে, 'আপনি একবার কষ্ট করে এদের বুঝিয়ে দিন যে মারপিট মজুর পল্লীতে চলবে না, ছুঁচ গলেনা এ-পাড়ায়, লাঠি ত মোটা।' খাঁ সাহেব উত্তর দিলে যে বক্তৃতা তার খাতে নেই, সে জানে লাঠি ধরতে ছুরি খেলতে।

'আপনি এ-পাড়ার শের—আওয়াজ দিলেই হবে। ভেঁইয়া, খাঁ সাহেবের কিছু কথা আছে। তোমরা বাসে পড়।' সকলে মাটিতে বসল। খাঁ সাহেব বললে, 'আমি বুড়ো হয়েছি—এক কাল ছিল যখন লাঠির জোরে একা দশ ছয়মণের শির ভেঙ্গেছি। এখন পারি না।'

সকীক বললে, 'এখনও পারেন, কেঁও ভেঁইয়া, তোমরা ভাবো পারেন না?'

'উনি আবার পারেন না, সেবারকার হীম্ভায় একা তিন জনকে কে সাবাড় করলে।' 'রহীম যে রহীম অত বড় পালোয়ান, ছুটল খাঁ সাহেবের গণ্ডাশের ভয়ে।'

খাঁ সাহেবের মুখে হাসি ফুটল—'ব্যাটা ভারী বদমায়েস ছিল, রাম-খেলাওয়ানের লেড়কীকে নিয়ে ভাগবার মতলব। ব্যাটাকে সমঝে দিলাম এ-পাড়ায় ও-সব চালাকি চলবে না, বদমায়েসী করতে চাস্ অস্ত যারগায় চলে যা, যতদিন এখানে থাকবি ততদিন চুপচাপ থাক।'

সকীক নীচু স্বরে বললে, 'কিন্তু খাঁ সাহেব, ওরা বাইরে থেকে গুলি এনেছে।'

'ভেতরে আসতে পাবে না—এক পা এগিয়েছে কি মরেছে।'

'লরি-ভরা লোক আসছে।'

'আসতে দেওয়া হবে না, আদমীর দেওয়াল উঠবে।'

সকীক জোরে জোরে সশ্বাসিত্বচক ঘাড় নাড়তে লাগল। সকলে বলে, 'জরুর, দেওয়াল বন্ যাগগা।'

'কিন্তু সামনে?'

খাঁ সাহেব—'সামনেও তাই হবে।'

‘নিশ্চয়ই খাঁ সাহেব, তাই ঠিক। কিন্তু ওরা ফাটকের সামনে, পিছন থেকে পুরী হালুয়া, কোপ্তা কাবাব আসবে, যতদিন ইচ্ছে দাঁড়িয়ে থাকবে পরোয়া নেই, আর আমাদের ঘেঁতে হবে ঘরে খানার জন্ত, ঘরে যা খানা আছে তা ত জানি। হা, হা, হা, তবু...আমি বলি, ওদের লোক কম, আমরা বেশী, যদি ধীরে ধীরে এগিয়ে যাই হু’পাশ থেকে ওরা কোণ-ঠেসা হবে, ভয়ে তখন ফাটকের ভেতর পালাবে, তখন ফাটকের সামনে থায়া দিলেই চলেবে।’

‘বহুৎ আচ্ছা বেটা।’

‘ওদিকের বশোবস্ত করে আসছি, আপনি তৈরী থাকুন।’

সফীক ছুটে গলির ভেতর দিয়ে রাস্তার অন্য দিকে পৌঁছুল। মহবুব বিস্তর লোক এনেছে, তারা মস্ত্রীদের আগমন প্রতীক্ষা করছে। সফীক বলে, ‘এগিয়ে নিয়ে এস সকলকে, ওদিকে খাঁ সাহেব তৈরী, জাঁতাকলে পিষে মার। সামনে মুসলমান রাখ, যতজন আছে ততজনেই হবে, তাদের হাতে ঝাণ্ডা হুলে দাও, তুমি পিছনে থেকে।’ ‘ওপাশ থেকে এগুচ্ছে দেখলেই তোমরা এগুবে—আদং কথা, মুখোমুখি যেন দুটো ভিড় মেশেনা, একটু ত্যারছা ভাবে চোলা, যাতে ফাটকের সামনে থায়া দাঁড়িয়ে আছে তারা ভাবে যে তাদেরই দিকে এগুচ্ছে...বুকেছ...কিছুতে মুখোমুখি নয়। আমি যাব, না এইখানে থাকব?’

‘ওস্তাদ, তুমি এই পাশটার দেখ, আমি ওখারে যাচ্ছি...এদের মেজাজ ঠিক বুঝতে পারছি না, এসেছে এরা মস্ত্রীদের অভ্যর্থনা করতে, যদি উণ্টা বোঝে?’

‘মোজাকে উণ্টা করতে হবে। মহবুব, তুমি ওদিকে যাও, দেখ যেন ফাটকের দিকেই এগুচ্ছে দারোয়ানেরা এই সন্দেহই করে।’

মহবুব সরে যাবার পর সফীক পাশের লোককে একটু উঁচু গলাতে বলে, ‘আমার মনে হয়, মস্ত্রীরা এত ভাড়াভাড়ি আসতে পারবেন না। সকাল থেকে আবার মিটিং কসেছে, একটা হেস্ট-নেস্ট না করে তাঁদের আসা উচিত নয়।’ লোকটি উত্তর দিলে, ‘তারা এখনই আসবেন আমি খবর পেয়েছি।’

‘পাকা খবর?’

‘নিশ্চয়ই, আমার কাছে কীচা খবর আসে না।’ পাশের লোক হেসে

মস্তব্য করলে, 'চৌধুরীর কাছে কাঁচা খবর, কি বলছ তেইয়া! উনি নিজে ছাপাখানায় কাজ করতেন, এখনও ওঁর জামাই তেগ ঢালে।'

সফীক কমা চাইলে ভুল খবরের জন্ত।

'কতক্ষণ রোদ্দুরে দাঁড়ান যাবে, তার চেয়ে মিলের দেওয়ালের পাশে ছায়া আছে, সেইখানে চৌধুরী সাহেব দাঁড়াবেন চলুন। ঐ যে ও-পাশের লোকেরাও এসেছে—বা রে! ওরা আবার অত লোক কেন! সে হয় না, আমরা আগে পৌঁছুব...কি বলেন, চৌধুরী সাহেব?'

'নিশ্চয়ই, সকলের ছায়াতে দাঁড়াবার জায়গা কোথায়!'

'নিশ্চয়ই, কে আগে ছুটে পৌঁছুতে পারে! এক, দুই, তিন...'

সফীক একটু দ্রুত ভাবে হাঁটতে শুরু করলে, সঙ্গে চৌধুরী সাহেব, আরো দশজন, কুড়িজন—তাই দেখে ও-পাশের লোকেরাও দ্রুত এসে লাগল। যখন ছুটো দল প্রায় ফাটকের সামনে। তখন সফীক এগিয়ে এসে জোর গলায় হেঁকে ফাটকের দারওয়ানদের জুকুম দিলে, 'ভাগো হিঁয়াসে...' ও পাশ থেকে খাঁ সাহেব বল্লেন, 'ভাগো হিঁয়াসে', মহবুব আর সফীক দুজনে প্রহরীদের সামনে এসে বল্লেন, 'জলদি ভাগো হিঁয়াসে...'

দারওয়ানদের চোখের পাতা কেঁপে উঠল, হাতের খয়েরি খসে গেল, এক-জনের গলা থেকে গরুর ওঠার মতন শব্দ হল—চোখের ওপর চোখ রেখে সফীক মুখে হাসি এনে বল্লেন, 'দেখছ না তেইয়া, ওরা কেবল ফাটকের সামনে আসতে চায়, ভেতরে ঢুকবে না, তোমরা দরজা বন্ধ করে ভেতর থেকে পাহারা দাও...তোমাদের কোনো ক্ষতি হবে না...যাও, এই বেলা ভেতরে যাও, আমি ওদের সামলাচ্ছি...'

লোকটা খতমত খেয়ে বল্লেন, 'মারপিট যদি করে, আমরাও পিছপাও না, কি ভাবে আমাদের!'

লোকটা খতমত খেয়ে বল্লেন, 'মারপিট যদি করে, আমরা পিছপাও না, কি ভাবে আমাদের!'

'ওরা মারপিট করবে না...শীগগির ভেতরে যাও...এই যে মহবুব...ওদের বল বেল ফাটকের দশ পা দূরে না-আসে, যাও...ক্বে দাও...যাও...'

সফীক ছুটো হাত বিস্তৃত করে জন তিনেক প্রহরীকে ফাটকের মধ্যে ঢুকিয়ে

দিলে, যেন তাদের রক্ষা করছে। মহবুব দেখতে পেয়ে ছুটে এল... দু'জন মিলে হাত জুড়ে আরো ৫৬ জন, তাই দেখে দু'দল থেকে আরো জন কয়েক হাত জুড়ে বাকী ক'জন প্রহরীকে ভেতরে ঠেলে দিলে। সফীক ছুটে গিয়ে খাঁ সাহেবকে অভিনন্দন জানালে... 'এবার আদমীর দেওয়াল গাঁথুন, রাজমিস্ত্রী...' সফীক চৌধুরীকে খাঁ সাহেবের সামনে টেনে হাজির করে বলে, 'চৌধুরী সাহেব বলেন যে মস্ত্রীকে অভ্যর্থনা করতে হলে রাস্তার ওপর হয় না। আপনার কি মত?'

'নিশ্চয়ই।' *

'মহবুব, তুমি না হয় একবার ছুটে যাও, খবর নিয়ে এস। ইতিমধ্যে আমরা দেখব যেন কাটকের বাইরে অন্য কোন লোক না আসে। সব বসে যাও। সরকার এলে উঠব, লরি-ভর্তি গুণ্ডা আর মজুর এলে সত্যাগ্রহ করব।' মহবুব চলে গেল। খাঁ সাহেব ও চৌধুরী উৎসাহের সঙ্গে জনতাকে বসাতে, ওঠাতে, হঠাতে লেগে গেলেন। 'পানওয়াল, হুকাওয়াল, জিলেবীওয়াল ঘুরতে লাগল।

সফীক পাশের একটা চায়ের দোকানে ঢুকল। দু-পেয়লা চা, দুটো পরেটা খাবার পর একটা বন্দী চুরুট ধরালে। এখনও এরা নাবালক, এক দুই তিন বলতেই ছোট, খগেন বাবু চেয়েছিলেন এরা নিজেরাই কর্তা বেছে নেবে, এ-অবস্থায় তা' হয় না, আপাতত পার্টি বাছবে, তারপর দেখা যাবে... এখন কাদা, এঁটোলো মাটি চাই, তবেই এখানে-ওখানে টেপো, রূপ পাবে। একমাত্র উপায় বিরোধ, থাকার উপর থাকা... বলে কিনা হিন্দু-মুসলমানের লড়াই বাধবে... চাপা হাসিতে কৃষিকের জন্ত চোখের কোণের চামড়া কুঁচকে গেল। কিন্তু যদি বোঝা-পড়া হয়ে যায়, তবে এই জনতা বুলে গিয়ে ভিড়ে দাঁড়াবে... সে হয় না। কিন্তু যদি সমঝোতার খবর পাকা হয়, তবে! মজুর-সত্তা যেন কিছুতে সমঝোতা না করতে দেয়... ভোটের যদি নিষ্পত্তি হয়, তবেই সব যাবে... উদামজীর ওজুখিনী বস্ত্রতার বাধা টিকবে না। তাঁকে সরান উচিত... কিন্তু কে সরাবে? উপকারী জীব ইতিহাসের শত্রু।

চায়ের দোকানে মহবুব বলে, 'সমঝোতা প্রায় হয়ে গেল। শুনুহিলাম, মস্ত্রিপক্ষ বলেছেন, ওদের বাহর দিয়ে যদি মিল খোলা হয় তবে ১৪৪ ধারা

জাহির হবে। তাইতে মালিকরা ঘাবড়ে গেছেন। শুজোব এই যে তাঁরা রাজি হয়েছেন মজুরদের নিতে।’ শুনে সফীক বন্দী চুকট ফেলে দিয়ে যাবার সময় বলে, ‘মন্ত্রীরা আসছেন, তাঁদের অভ্যর্থনায় বেন ক্রটি না হয়...ষতক্ষণ মজুর-সভা বোঝাপড়ার সর্ব না নিচ্ছে, ততদিন ফাটকের সাইনে সত্যাপ্রহ চলবে...এটুকু পারবে...না তুমিও একটা বোঝাপড়া করে নেবে? আমি আড্ডায় যাচ্ছি...ঘুমুবে।’

মহবুব গম্ভীর হয়ে বসে রইল খানিকক্ষণ...বিড়বিড় করে কাকে গালাগালি দিলে অভক্ত ভাষায়...‘আবে শালে...চায়ে লেনা...’

ক্রমশঃ

শুজোবপ্রসাদ মুখোপাধ্যায়

ভারতীয় সমাজ-পদ্ধতির উৎপত্তি ও বিবর্তনের ইতিহাস

মধ্যযুগের ভারত

(পূর্বানুবর্তি)

(১৬)

আমরা এখন ভারতের ইতিহাসের ষোড়শ শতাব্দীতে আসিয়া উপনীত হইয়াছি, এই কালকে ভারতের মধ্যযুগ বলা হয়। এই সময়কার ভারত বলিলে উত্তরের সর্বগ্রাসী মোগল সাম্রাজ্য, দাক্ষিণাত্যের তিনটি মুসলমান রাজ্য ও তাহার দক্ষিণে বিজয়নগর সাম্রাজ্যের অবশিষ্টাংশ—হিন্দুরাজ্য।

এই সময়ে মোগলদের শাসন-পদ্ধতি অমুখ্যায়ী কৃষকদের নিকট হইতে রাজস্ব আদায় করা ছিল আমলাতন্ত্রের কার্য্য। এই কার্য্যের সুবিধার জন্য অনেক স্থানে “জমিদার” বলিয়া লোক নিযুক্ত করা হইত; ইহারা কৃষক ও সম্রাটের মধ্যবর্তী লোক। ইহারা কিন্তু রাজবংশীর বা সর্দার গোত্রের লোকের দ্বায় ছিল না। এই যুগের যত বিদেশী পর্য্যটক ভারতে আসিয়া-ছিলেন তাঁহারা এই দেশের জনসংখ্যা অত্যধিক বলিয়া বর্ণনা করিয়া গিয়াছেন। ইহাদের বর্ণনা পাঠে এই ধারণা হয় যে, তখনকার ইউরোপীয় দেশসমূহের তুলনায় বাঙ্গলা, উত্তর-পশ্চিম গুজরাট এবং দক্ষিণ ভারত বেশ জনাকীর্ণ ছিল (১)।

এই সকল জনপদের লোকদের অর্থনীতিক অবস্থার পর্যালোচনাপূর্ব্বক মোরল্যান্ড বলেন যে, সেই সময়ে মধ্যবিত্তশ্রেণী বিশিষ্টভাবে ছিল না, ইহার সংখ্যা অতি সামান্য ছিল (২)। আকবরের সময়ের পঞ্চাশ বৎসর পর করাসী পর্য্যটক বার্নিয়ে বলিয়াছেন, “দিল্লীতে মধ্যবিত্ত স্তরের লোক নাই। একজন মানুষকে হয় অতি উচ্চপদস্থ হইতে হইবে, না হয় দারিদ্র্যে জীবন যাপন

১। W. H. Moreland—India at the death of Akbar, P 13.

২। W. H. Moreland—India at the death of Akbar, P 26.

করিতে হইবে। মোরল্যান্ডের মতে এই সময় আজকালকার শ্রায় আইন ব্যবসায়ীর দল ছিল না, পেশাদার শিক্ষকের দল হয়ত মুষ্টিমেয় : সংবাদপত্র-সেবী কিংবা রাজনীতিকের দল ছিল না, ইঞ্জিনিয়ার এবং আজকালকার রেলওয়ে কর্মচারীর দল ছিল না, পোষ্ট ও সরকারী জলবিভাগ, ফ্যাক্টরী এবং বড় কারখানায় কর্মপ্রাপ্ত লোক ছিল না : আধুনিক জমিদারের দল বড় কম ছিল, হয়ত পৈত্রিক সঞ্চিত সম্পত্তি ভাঙ্গিয়া যাওয়ার লোকও কম ছিল। এইগুলির পরিবর্তে ছিল কতকগুলি সরকারী পদের অধীনস্থ বা নির্ভরশীল গোষ্ঠি।

এই চিত্র মধ্যযুগীয় অবস্থার বর্ণনার সহিত মিলে। এই ভিত্তির উপর যে শাসনপ্রণালী স্থাপিত হইয়াছিল তাহাও সেই যুগের অবস্থার অনুযায়ী। ভারতের হিন্দু অংশ, বিজয়নগর রাজ্যের জমি জনকতক সম্ভ্রান্ত লোকের মধ্যে বিভক্ত ছিল। ইউরোপীয় পর্যটক মুনিজ বলেন, সম্ভ্রান্ত লোকেরা (nobles) খাজনা প্রদানকারীদের (renters) শ্রায়; ইহারা রাজার নিকট হইতে সমস্ত জমি গ্রহণ করিয়াছে এবং প্রতি বৎসর রাজাকে তাহার প্রাপ্য বলিয়া ষাট লক্ষ মুদ্রা খাজনা প্রদান করে। সমস্ত জমির আদায় ১২০ লক্ষ; ইহা হইতে ৬০ লক্ষ রাজাকে দিয়া বাকীটা তাহার সৈন্তদের মাহিয়ানা ও হাতির খরচের জন্য রাখে। এইসব রাখা তাহাদের বাধ্যতামূলক ছিল। এইজন্য জনসাধারণ বিশেষ দুঃখভোগ করে; কারণ যাহারা জমি ভোগ করে তাহারা বড় অত্যাচারী (৩)।

বিজয়নগর ত্যাগ করিয়া দাক্ষিণাত্যের মুসলমান রাজবংশগুলির অবস্থা অনুসন্ধান করিলে ষোড়শ শতাব্দীর শাসনপ্রণালীর সংবাদ মিলে না। বার্বোসা যে বর্ণনা দিয়াছেন তাহা বাহমনী রাজত্বের শেষকালের সংবাদ। তিনি বলিয়াছেন, দাক্ষিণাত্যের সমস্ত রাজ্য মুসলমান সামন্তদের মধ্যে বিভক্ত ছিল; রাজা শাসনের কোন সংবাদই রাবিত না। এই অবস্থা পূর্বের খণ্ডীকৃত রাজ্যগুলির ছিল কিনা তদ্বিশয়ে সন্দেহের অবকাশ আছে। কিন্তু সন্দেহাতীত রূপে বলা যাইতে পারে যে সপ্তদশ শতাব্দীর মধ্যভাগে গোলকোণ্ডার সম্ভ্রান্তেরা অনেক পরিমাণে স্বাধীনতা ভোগ করিত। খেবেনা নামক জনৈক ইউরোপীয়

পর্ষটক মোগল সীমান্ত অতিক্রম করিয়া দাক্ষিণাত্যে প্রবেশ করিবার সময় শেষোক্ত স্থানের খাজনা আদায়কারীদের ঔজ্জ্বল্য দেখিয়া বিস্ময়াবিষ্ট হন। এই সকল জমি সম্রাটের রাজার নিকট হইতে পায়, রাজা যে সর্বাধিক দর দিত তাহাকে অথবা তাহার কোন প্রিয়পাত্রকে খাজনায় জমি দিত। সম্রাটের ইহার জোরে জোর জুলুম করিয়া প্রজার নিকট হইতে খাজনা আদায় করিত, এবং কেন্দ্রীয় গভর্ণমেন্টের দুর্বলতাবশতঃ তাহারা রাজনীতিতেও মধ্যে মধ্যে উৎপাত করিত। মোরলাণ্ড অনুমান করেন, বোম্বাই হইতে পূর্বদিকে একটি সামান্য লাইন (latitude) টানিলে তাহার দক্ষিণের ভারতের অংশ সম্রাটেরাজ্যের লোকদের দ্বারাষ্ট শাসিত হইত (৪)।

মোগল সাম্রাজ্যে সরকারী পদগুলি “কাচ্চা” ভাবে, অর্থাৎ অস্থায়ীভাবে প্রদান করা হইত, এবং আকবরের সময়ে বিভাগীয় শাসন প্রণালী অল্প প্রাপ্ত হইয়াছে। আকবর তাহার সাম্রাজ্যকে সুবার, অর্থাৎ প্রদেশে বিভক্ত করেন, সুবার শাসনকর্তা শাসন-পদ্ধতির প্রত্যেক বিভাগের জন্য দায়ী থাকিত। সুবার শাসনের unit ছিল জেলা—ইহার একজন সামরিক কর্মচারী (কোজদার) ও একজন খাজনা বিভাগীয় কর্মচারী (আমল ওজার) ছিল (৫)।

আইন বিভাগ এই সময় বিশেষভাবে বিবর্তিত হয় নাই, ব্যক্তিগত নালিশ রাজা কিম্বা সম্রাট শুনিতেন। আকবর “কাজী” বা “মির আদল” নামে আইন বিভাগীয় কর্মচারী নিযুক্ত করিতেন, কিন্তু বোধ হয় তাহারা কেবল মুসলমান আইন সম্বন্ধীয় প্রশ্ন বিচার করিত। ইহাদের যে বিচারের পূর্ণাধিকার ছিল না, তাহা আকবরের গভর্ণরদের আইন বিষয়ে অনুসন্ধান করিবার অধিকার (আইন-আকবরী, তর্জমা, ২, ৩৭, ৩৪) বোঝা যায়। পর্ষটকেরা বলেন, দেওয়ানী ও কোজদারী মোকদ্দমা সহর কোর্টালের সম্মুখে কার্য্য নির্বাহক (executive) কর্মচারীদের দ্বারা সম্পন্ন হইত। এই প্রথা বিজয় নগর হইতে উত্তর পর্য্যন্ত প্রচলিত ছিল (৬)।

এই সময়ে উৎকোচ গ্রহণ প্রথা ভারতের সর্বত্রই ছিল। লিখিত আইন (constitutional law) ছিল না; হিন্দু ও মুসলমানদের স্বর্ণ আইন,

১—৫। Moreland—India at the death of Akbar, P 33.

৬। Moreland—India at the death of Akbar, P 34.

লোকাচার (custom) এবং ব্যক্তিগত খেয়াল প্রভৃতি দ্বারা কর্মচারীরা বিচার করিত। শাসনতন্ত্র সুদৃঢ় না হইলে চারিদিকে ডাকাইতের উৎপাত হইত। ফিচ্ (১৫৮৩—১৬১৬ খৃঃ) বাঙ্গলায় হুগলীতে আসিবার কালে জঙ্গল দিয়া আসিয়াছিল, কারণ রাজপথে ডাকাইতের উৎপাত ছিল (৭)। দেশের মধ্যে ব্যবসায়ের জিনিষ পত্র লইয়া বাইবার জন্ত শুষ্ক প্রদান করিতে হইত। এইসব সম্বন্ধেও ব্যবসায় চলিত, কারণ এইসব খরচা বিক্রেতা মাল-ক্রেতার ঘাড়ে চাপাইত। এই সময়ে—“যে যত পার শোষণ কর”, এই প্রথা প্রচলিত ছিল; এইজন্ত লোকে ধনী হইলেও ধন গোপন করিয়া রাখিত। এই সকল কারণ বশতঃ মূলধনী প্রথা (capitalist basis) শিল্প ও বাণিজ্যের ভিত্তি স্থাপিত হওয়া অসম্ভব ছিল। এই সময়ে শিল্পপ্রায়ের উৎপাদন (industrial production) বৃহৎভাবে হইত ও তাহা দামী ছিল, কিন্তু এই কর্ম শিল্পীদের হাতেই ছিল; বোধ হয় তাহারা সওদাগর ও মধ্যবর্তী লোকদের দ্বারাষ্ট অর্থ সাহায্য প্রাপ্ত হইয়া কর্ম করিত (৮)। এই শিল্পীরা ব্যক্তিগতভাবে এত ক্ষুদ্র ছিল যে কর্মচারীদের লোলুপ দৃষ্টি এড়াইয়া বাইত। কর্মচারীরা নগদ মাহিয়ানার পরিবর্তে “জায়গীর” পাইত। দেবা গিয়াছে, ইহাই প্রাচীন কাল হইতে ভারতে প্রথাক্রমে চলিতেছিল। আকবর ইহার পরিবর্তে নগদ মাহিয়ানা দেওয়ার প্রথা প্রবর্তন করিতে চেষ্টা করেন। কিন্তু জাহাঙ্গীরের সময় পুরাতন প্রথা পূর্বমাত্রায় প্রচলিত হয় (৯)। এই কর্মচারীরা অধিকাংশই বিদেশী ছিল। আবুল ফজল আমীর ও মনসবদারদের বে-তালিকা রাখিয়া গিয়াছেন, ব্রহ্মাণ্য উহার বিশ্লেষণ করিয়াছেন। উক্ত বিশ্লেষণ পরীক্ষা করিয়া মোরল্যান্ড বলেন, কর্মচারীদের মধ্যে শতকরা ৭০ জন বিদেশী গোষ্ঠীজাত। ইহাদের গোষ্ঠী হয় হুমায়ূনের সঙ্গে ভারতে আসিয়াছিল, না হয় আকবরের সিংহাসন প্রাপ্তির পর দরবারে আসিয়া জুটিয়াছিল; অবশিষ্ট শতকরা ৩০ জন ছিল ভারতীয়; বরং ইহার মধ্যে অর্ধেকের উপর মুসলমান এবং অর্ধেকের কম হিন্দু (১০)।

৭। Moreland—India at the death of Akbar, P 45.

৮। Moreland—India at the death of Akbar, P 51

৯। Moreland—India at the death of Akbar, P 68

১০। Moreland—India at the death of Akbar, P 70.

উপরোক্ত শ্রেণীসমূহ ব্যতীত অসংখ্য পেশার শ্রেণীর সম্ভাবন করিলে দেখা যায়, শিক্ষিত মধ্যবিত্ত শ্রেণীর সংখ্যা বড় কম ছিল। কিন্তু সম্ভ্রাসী ফকিরের দল আত্মকালকার মতই ছিল। পর্যটকেরা দেশের বিভিন্ন স্থানে তাহাদের সংখ্যার প্রাচুর্যের কথা উল্লেখ করিয়াছেন (১১)। এই সময় মন্দিরগুলি ভারতের সর্বত্র দেবোত্তর জমি ভোগ করিত; মুসলমানেরাও ইসলামীয় শাসকদের নিকট জমি দান পাইত। আকবরের পূর্বে ইসলামীয় প্রতিষ্ঠান-গুলি যেসব জমি পাইয়াছিল তাহা তাহার রাজত্বের অনেকটা বাইয়া ফেলিত।

এই সময়ে গোলাম রাখার প্রথা প্রচলিত ছিল, ধনীর প্রচুর গোলাম থাকিত। আইন-আকবরীতে উক্ত প্রথা স্বীকৃত হইয়াছে। আফ্রিকা ও পশ্চিম এশিয়া হইতে অত্যধিক সংখ্যায় গোলাম আমদানী করা হইত, এবং ভারতের অভ্যন্তর হইতে গ্রানাদি লুঠন পূর্বক গোলাম সংগ্রহ করা হইত। এতদ্বারা এত অসংখ্য অত্যাচার উৎপাদন অনুষ্ঠিত হইত যে আকবর তাঁহার সৈন্যদের উক্ত কর্মে যোগদান করিতে নিষেধ করিয়া দিয়াছিলেন (১২)। এতদ্ব্যতীত দ্বিভিঙ্গের সময় লোকে নিম্নজনের পুত্র বিক্রয় করিত। সাধারণতঃ ছেলের চুরি করিয়া বলপূর্বক ছিনাটয়া লইয়া অথবা ক্রয় করিয়া সংগ্রহ করা হইত। এই সকল বিষয়ে বাঙ্গালার সর্বাপেক্ষা অধিক বদনাম ছিল। বাঙ্গালা হইতে খোজা গোলাম (eunuchs) সংগ্রহ করা হইত (১৩)। ইহান কাবণ—একে বাঙ্গালী রণভীক জাতি, তারপর তাহাকে নপুংসক করিয়া দিলে স্বভাবতঃই সে আরও শাস্ত প্রকৃতির লোক হইবে।

উপরোক্ত বিবরণ হইতে এই তথ্য পাওয়া যায় যে ভারতীয় সমাজে দুইটি স্তর ছিল—ধনী ও গরীব। ইহার মধ্যে ধনী ও তাহাদের চাকরের দল এবং সম্ভ্রাসী ও ভিক্ষকের দল কোন উৎপাদনশীল শ্রম করত না। তাহারা যে আয় বরবাদ করিত তাহা অবশেষে কৃষক, শিল্পী ও ব্যবসায়ীদের ঘাড়ে পড়িত।

১১। Moreland—India at the death of Akbar, P 85.

১২। Akbarnama—translation ii, 246. ১৩। বাঙ্গলা যে খোজা সংগ্রহ করিবার একটি বড় কেন্দ্র ছিল তাহা Marco Polo (Yule, ii, 115), Barbosa (P 368), Pyrard (translation, i, 332) প্রভৃতি পর্যটকেরা উল্লেখ করিয়াছেন, এবং আইন-আকবরী (Ain-i-Akbari) গ্রন্থে বাঙ্গলা প্রদেশ বিবৃতিকালে উল্লেখ আছে (translation, ii, 1227).

শ্রমিকের অবস্থা

আকবরের সময়ের শ্রমজীবী শ্রেণী সমূহের কি অবস্থা ছিল তাহার অল্প-সন্ধান কালে আমরা দেখিতে পাই যে এই সময়ে গ্রামে একটা বড় জমি-শুল্ক শ্রমজীবী শ্রেণী ছিল। কারণ ঊনবিংশ শতাব্দীর প্রথমাংশে ভারত এই প্রকারের লোক দ্বারা পরিপূর্ণ ছিল। ইহারা এই সময়ে সার্ক (serf) ছিল কিংবা সেই অবস্থা হইতে মুক্ত হইয়াছে। এই শ্রেণী আকবরের সময়ে বিদ্যমান ছিল অথবা তাহার পরে উদ্ধৃত হইয়াছে (১৪)। সম্ভবত গ্রাম্য অর্ধ-গোলামীও একটি পুরাতন প্রথা বাহা আকবরের পূর্বে হইতে বিদ্যমান ছিল। এই যুগে পৃথিবীর সর্বত্র এই সামাজিক প্রতিষ্ঠান বর্তমান ছিল। মোরল্যাণ্ডের এই মন্তব্য ইংরেজ গভর্নমেন্টের Report on Slavery-র উপর স্থাপিত। ইহাতে অনুসন্ধানকারীরা (Commissioners) পুরা গোলামী (regular slavery) এবং কৃষি সম্বন্ধীয় গোলামী (agricultural bondage) সম্পর্কে পৃথকভাবে উল্লেখ করিয়াছেন। এই অনুসন্ধানের ফলে গ্রাম্য অর্ধ-গোলামী (serfdom) কিংবা তাহার চিহ্ন সর্বত্র পাওয়া যায়। বাঙ্গালার কতগুলি জেলা হইতে এই সংবাদ আসে যে কৃষি-গোলামেরা জমির সহিত সাধারণতঃ বিক্রীত হইত। দেখিয়া বোধ হয় স্যার উইলিয়াম ম্যাকনটেন ইহা নিম্নোক্ত ব্যাপারকে স্থায়ী আইন বলিয়া গ্রহণ করিয়াছেন, পুরুষানুক্রমিক সার্কেরা স্থাবর পৈতৃক সম্পত্তি বিহীনক আইনের অধীন। সার এডওয়ার্ড কোলক্লক বলেন, তাহার সময়ে পুরুষানুক্রমিক সার্কদের উপর বিহারের জমিদারের অধিকার প্রায় অপ্রচলিত হইয়াছিল। এই বিষয়ের অনুসন্ধানকারীগণ “উত্তর পশ্চিমের কোন কোন অংশে (United Provinces) উক্ত প্রথা দেখিতে পান নাই, কিন্তু নবাবের শাসন কালে প্রত্যেক সম্পত্তিতে লব্ধ (স্থিত) লোকেরা অনেকটা অর্ধ-গোলাম (adscripti glabæ) বলিয়া বিবেচিত হইত।” আজিমগড়ে নিম্নশ্রেণীর গ্রামবাসীদের এখনও (কমিশনের অনুসন্ধান কালে) জমিদারের “বাস্তবিক অনেক কার্য করিয়া দিতে হয়...আগেকার গভর্নমেন্ট সমূহের সময়ে...তাহারা অর্ধ-গোলাম (predial) ছিল।” কুমার্ডিনে স্বাধীন শ্রমিকের কার্য পাওয়া

অসম্ভব ছিল, কিন্তু “লাঙ্গলের গোলাম” এবং বাড়ীর গোলাম মধ্যে পৃথক করা হইত। আসামে গোলামকে দিয়া খাটান হইত; কৃষি কর্মে স্বাধীন শ্রমিককে লাগান হইত না। নাদ্বাজে রাজস্ব বিভাগ (Board of Revenue) সংবাদ দেয় যে “সমস্ত তামিল দেশ, মালাবার (১৫) ও কানাড়াতে শ্রমজীবী শ্রেণীদের বেশীর ভাগ অতীত কাল হইতে দাসত্বে আবদ্ধ আছে। কুর্গে স্মরণাতীত কাল হইতে অর্দ্ধ-গোলামী প্রচলিত আছে, বোম্বাইয়ের বড় সংবাদ নাই, কিন্তু সুরাট ও দক্ষিণ মহারাষ্ট্রে অর্দ্ধ-গোলামীদের অস্তিত্বের সংবাদ দেয় (১৬)। বাঙ্গালার গোলামী প্রথা প্রচলিত ছিল, পূর্ববঙ্গের “নফরজাতি” তাহার জাজ্জল্যমান প্রমাণ (১৭); এই সকল তথ্য দেখিয়া মোরল্যাণ্ড অনুমান করেন, ব্রিটিশ রাজস্ব প্রচলনের পূর্ব পর্য্যন্ত এবং আকবরের সময়েতেও একটা গোলামশ্রেণী গ্রামাঙ্গীকনের প্রচলিত পদ্ধতির অন্তর্গত ছিল। এষ্ট পদ্ধতি মাল দিয়া (production) মাহিয়ানা দেওয়ার রীতি দ্বারা অধিকন্তু সমর্থিত হয়। এষ্ট রীতি বিগত শতাব্দীতে বিশেষভাবে প্রচলিত ছিল, এবং এখনও ইহা অক্ষুণ্ণিত হয় নাই।

মোরল্যাণ্ড অথবা Report on Slavery লেখক কমিশনারেরা “ব্যক্তিগত কার্য” বা মাহিয়ানার পরিবর্তে কসল নেওয়ার প্রথার পদ্ধতিতে যে অধ্যাযুগীয় Manorial system আছে তাহা তাঁহারা ধারণা করিতে পারেন নাই। ভারতেও সামন্ততান্ত্রিক জমিদার প্রথার সঙ্গে এই পদ্ধতি প্রবর্তিত হইয়াছিল। এই বিষয়ে পরে আলোচিত হইবে।

কৃষকের সাধারণতঃ এই অবস্থা কখন কখন এখানে সেখানে উন্নতি লাভ করিত। Report on Slavery সাক্ষ্য দেয় যে স্থলবিশেষে সাক্ষীগণ নিজেদের এক টুকরা জমি রাখিতে পারিত, উক্ত জমি তাহারা অবসর মত চাষ করিত।

১৫। বার্বোসা এবং বোডল ও সপ্তদশ শতাব্দীর লেখকেরা মালাবারে চাষী ও শ্রমিকদের গোলাম (Serf) বলিয়া বর্ণনা করিয়াছেন।

১৬। Moreland—India at the death of Akbar, P 118—114.

১৭। বাঙ্গলায় “সাক্ষি” এখনও একপ্রকার চলিত আছে। একজন কৃষক কোন লোকের নিকট হইতে টাকা ধার নিয়া তৎপরিবর্তে বতদিন না উত্তমর্গেব এই ঋণ পরিশোধ হয় ততদিন বিনা বেতনে তাহার বাড়ীর চাকর হিসাবে থাকে। কিন্তু পুনঃ টাকার প্রয়োজন হইলে আবার এই প্রকারে খাটিয়া দেয়া শোষণ দেয়। এইপ্রকারে তাহার জীবন মুক্তির আশা পায় না।

শ্রেনীগত জীবনের অবস্থা

উপরোক্ত অর্থনৈতিক ভিত্তির উপর সামাজিক জীবন প্রতিষ্ঠিত ছিল। এই সমাজে সম্রাট (nobles) ও দরবারী লোকেরা দুই হাতে খরচ করিত। সকলেই সম্রাট ও রাজাদের সর্ব বিষয়ে অনুকরণ করিত; দরবারী কর্মচারীরা তাহাদের আয় খরচা করিয়া উড়াইত। এইজন্যই “নবাবী করা” প্রবাদে সৃষ্টি হইয়াছে। তখন ব্যবসায়ের টাকা খাটান বড় কম হইত, কারণ দাঁড়িয়া মূলধন খাটান বিপজ্জনক ছিল। এইজন্য যে টাকা ব্যয়িত হইত না তাহা নগদ অথবা গহনা তৈয়ার করিয়া লুকায়িত রাখিয়া সঞ্চয় করা হইত। সঞ্চিত ধন রাজা কাড়িয়া লইত বলিয়া তখন লোকে তাহা গুপ্তভাবে রাখিত।

এই সময়ের ধনীরা খুব জাঁকজমকের সহিত বাস করিত,—অনেক চাকর, লঙ্কর রাখিত। এই প্রথা ভারতের সর্বত্র এবং সকল ধর্মের লোকদের মধ্যে প্রচলিত ছিল। এই জাঁকজমকের কমে ওমরাহগণ ধনহীন হইয়া পড়িত। তাহারা নিধন হইয়া পড়িলে কৃষকদের শোষণ করিত। সাম্রাজ্যের রাজত্বের শেষভাগে করানী পর্য্যটক বাণিয়ে ভারত ভ্রমণকালে গণ সমূহের দুর্গতির কথা উল্লেখ করিয়াছেন।

ধনীরা যখন ধন উড়াইত তখন মধ্যবিত্ত শ্রেণীর অবস্থা ছিল কিরূপ? পূর্বেই উক্ত হইয়াছে তাহাদের সংখ্যা বড় কম ছিল এবং তাহাদের বিষয়ে সংবাদও কম পাওয়া যায়। বোধ হয় তখনকার কেরাণী প্রভৃতির জীবন-যাত্রা প্রণালী আজকালকার কেরাণী জীবন হইতে পৃথক নয়। এই সময়কার লিখিত বিবরণ যাহা সম্ভবতঃ এই শ্রেণীর লোকদের দ্বারা লিখিত হইয়াছে তাহা হইতে এই সংবাদ প্রাপ্ত হওয়া যায় যে তাহাদের জীবন আদৌ স্বচ্ছন্দ ছিল না।

এই সময়ের সওদাগরদের অবস্থার বিষয় খুব কমই জ্ঞাত হওয়া যায়। তাহাদের মধ্যে অনেক ধনী ছিল, গড়পড়তা আয় (average income) বোধ হয় তেমন একটা খুব বেশী কিছু ছিল না (১৮)। ধনী সওদাগরদের ধনের

১৮। ডেলা ভাল নামক একজন পর্য্যটক সওদাগরদের আর্থিক অবস্থার অনিশ্চয়তার প্রমাণও দিয়াছেন (Della Valle—P 184).

বাহার দেওয়া বিপজ্জনকই ছিল; তাহা হইলে রাজা তাহাদের স্পঞ্জের মতন শুষিয়া নিবে। এইজন্যই বার্ষিকে বশেন, ধনোরা গরীব সাজিয়া থাকিত। বোধ হয়, এটো অভ্যাসই আজকালকার অনেক সওদাগরের গরীবানা চাল-চলন রাখার কারণ। কেবল পশ্চিম কূলের মুসলমান ব্যবসাদারেরা ভাল খাটত ও পড়িত। ইহার হেতু,—এটো সকল মুসলমান সওদাগরেরা নানা অধিকার ভোগ করিত, তাহাদের উপর কোন প্রকার উৎপাত হইত না।

নিম্নশ্রেণীর অবস্থা

বিভিন্ন পর্য্যটক ও ভারতীয় লেখকদের বর্ণনা হইতে আমরা নিম্নশ্রেণীর অবস্থা বুঝিতে পারি। এই সকল লেখকেরা বলেন, বাঙ্গলা প্রদেশ ব্যতীত বাকি দেশটা মধ্যে মধ্যে ছুঁড়িকের কবলে পড়ে, তজ্জন্য অধিক মৃত্যু সংখ্যা, সন্ততিগণকে বিক্রয় করিয়া কেলা এবং নর-মাংস ভক্ষণ (১৯) সংঘটিত হয় (২০)। ছুঁড়িক উপস্থিত হইলে এই সব ছুঁড়াগা আপনিই জুটিত,—অবশ্য ছুঁড়িক সচরাচর হইত না। এতদ্বারা এই প্রমাণিত হয় যে গণ-সমূহের সঞ্চিত আর্থিক কিছু থাকিত না বলিয়াই ছুঁড়িকের সময় তাহারা নানা বিপদে পড়িত (২১)। ষোড়শ শতাব্দীর প্রাকালে বার্বেরাসা করনওল তীরভূক্তির (ত্রিহত) বিষয় বলিয়াছেন, এই দেশে সর্ব বিষয়ে প্রাচুর্য্য থাকিলেও বৃষ্টিপাত না হইলে, ছুঁড়িকে বেশী লোকের মৃত্যু হইত এবং এক টাকার চাইতেও কম মূল্যে সন্ততিগণ বিক্রীত হইত। ইতার পঁচিশ বৎসর পর, কোরিয়া এইস্থানেই জন-শূন্যতা ও নরমাংস ভোজনের সংবাদ দেন; ইহার দশ বৎসর পর বাদাওনী আগ্রা ও দিল্লীর নিকটবর্তীস্থলে এটো প্রকার অবস্থার বিষয় বর্ণনা করিয়াছেন।

১৯। Letourneau বলেন, লোকে অভাবের তাড়নাতেই নরমাংস ভক্ষণে বাধ্য হয়। এই বিষয়ে তিনি নানা তথ্য সংগ্রহ করিয়া এটো ভাষ্য উপনীত হইয়াছেন (তাহার Anthropophagie পুস্তক দ্রষ্টব্য)। Black Death-এর সময় ইউরোপে নরমাংস খাদ্যরূপে পরিগণিত হইয়াছে (Sorokin—The Sociology of Revolution, P 152 দ্রষ্টব্য)। Crusadersরা যুদ্ধে তুর্ক শত্রুর মাংস গাইত (The National History of France, P 116.)

২০। Moreland—India at the death of Akbar, P 266.

২১। Moreland—India at the death of Akbar, P 266.

এই শতাব্দীতে উত্তর ভারতেরও এই দুর্দশা হয় (২২)। ইহাতে এই মনে হয় যে লোকে নিজেদের আহাৰ্য্য সংগ্রহের জন্য কতুর উপর নির্ভর করিত, এবং বৃষ্টিপাত না হইলে তাহাদের আর্থিক দুর্দশা হইত।

পঞ্চদশ শতকের প্রথমভাগে নিকিটিন নামে একজন রুশ পর্য্যটক বলিয়াছেন, দেশটি জনাকীর্ণ; বাহারা গ্রামে থাকে তাহারা অতি দুঃখে জীবন যাপন করে; কিন্তু অভিজাতেরা অত্যন্ত ধনী এবং বিলাসিতায় আনন্দ লাভ করে (১৩)। ষোড়শ শতাব্দীর প্রথমে বার্কোয়া মালাবার কুলের (২৪) লোকদের দারিদ্র্য দেখিয়া আশ্চর্য্যাবিত হইয়াছিলেন এবং ঐ স্থানের কতকগুলি নিম্নশ্রেণীয় লোক অত্যন্ত গরীব ছিল। ইহাদের কতক লোক বিক্রয়ার্থে কাঠ ও ঘাস সহরে আনয়ন করিত, অন্ত্রলোকে বস্ত্র ফলমূল ও পশুর মাংস খাইয়া লজ্জা নিবারণের জন্য গাছের পাতা জড়াইয়া জীবন ধারণ করিত। বার্ষিক্যে এই প্রকারের ধারণা আমাদের প্রদান করিয়াছেন। বিজয়নগরের সাধারণ লোকের সম্পর্কে তিনি বলিয়াছেন, “তাহারা সম্পূর্ণ উলঙ্গ থাকে, কেবল শরীরের মধ্যস্থলে এক টুকরা কাপড় জড়াইয়া রাখে।”

দক্ষিণ ভারতের নিম্নশ্রেণীর লোকদের দুঃখ দুর্দশার বিষয় বাহা বিদেশী পর্য্যটকেরা লিপিবদ্ধ করিয়া গিয়াছেন তাহা আজও পর্য্যাপ্ত সত্য। এই শ্রেণীগুলি সভ্যতার যে-স্তরে অবস্থিত আছে তাহা নগ্ন দারিদ্র্যের জন্য কতকটা দায়ী। অবশ্য সভ্যতা অর্থনীতিক অস্থিতির উপর নির্ভর করে। ইহাদের অর্থনীতিক পরিস্থিতি পুরোহিতদের আশীর্ব্বাদে চিরস্থায়ী হইয়াছে। একটা লোকসমষ্টির আর্থিক অবস্থার উন্নতি না হইলে তাহার সভ্যতার উন্নতি হয় না, কিন্তু ভারতের গণশ্রেণীরা সভ্যতার উন্নতির পথেই অভিযুক্ত হইয়া “পতিত” হইয়া আছে। এইজন্যই ভারতের পতিতদের নগ্ন দারিদ্র্য চিরকাল বিদেশীয়দের দৃষ্টি আকর্ষণ করিয়াছে।

২২। Moreland—India at the death of Akbar, P 266

৩। Translation of Nikitin in Major's "India in the Fifteenth Century, P 14.

২৪। সেতুবন্দ রামেশ্বর হইতে মাদ্রাজ পর্য্যন্ত দক্ষিণ ভারতের পূর্ব উপকূলের কৃষক ও নিম্ন শ্রেণীর লোকদের নগ্ন-দারিদ্র্য লেখক বাহা স্বচক্ষে দেখিয়াছেন তাহা তিনি জীবনে আর কোথাও দেখেন নাই।

বার্ধেমিও বার্কোসার পঁচিশ বৎসর পর পেয়স ও ছুনিজ নামক পট্টগিজ পর্যটকেরা বিজয়নগর ভ্রমণ করিয়া যে-অভিজ্ঞতা লিপিবদ্ধ করিয়া গিয়াছেন তাহা সেণ্ডেলের ভাষায় “হিন্দু গভর্ণমেণ্টের অধীন সম্ভ্রান্ত লোকদের দ্বারা দক্ষিণ ভারতের রায়তেরা ভীষণভাবে অত্যাচারিত হইত।... দুইজন পর্যটক পরস্পর স্বাধীনভাবে যাহা লিপিবদ্ধ করিয়া গিয়াছেন তাহাতে এই বোঝা যায় যে গণসমূহ নিষ্পেষিত হইত এবং অত্যন্ত দুঃখ ও দারিদ্র্যে জীবন যাপন করিত” (২৫)। এই বিষয়ে বিভিন্ন পর্যটকদের প্রদত্ত বিবরণ হইতে আর উদ্ধৃত না করিয়া স্যার টমাস রো-এর কথা পর্যাপ্ত : “ভারতের লোকেরা মাছ যেমন সমুদ্রে বাস করে সেই প্রকারে বাস করে—বড়গুলি ছোটদের খাইয়া ফেলে। প্রথমে জোতদার (farmer) কৃষককে লুণ্ঠন করে, ভূজলোক (তালুকদার বা জমিদার) জোতদারকে লুণ্ঠন করে, বড় ছোটকে লুটিয়া লয়, রাজা সকলকে লুণ্ঠন করে”।

বাল্যায় ইংরেজদের বাণিজ্য বিষয়ে কি সুবিধা আছে সে সম্বন্ধে অল্প-সম্বন্ধের সার মর্ম এইরূপ : বাজার কেবল “ভূজলোকদের মধ্যে গণ্ডীভূত ; ইহারা আবার সংখ্যায় অতি অল্প—অধিকাংশ অধিবাসীরা অত্যন্ত গরীব (২৬)। এই প্রদেশের অধিবাসীদের পোষাক পরিচ্ছদ সম্বন্ধে আবুল ফজল বলেন, “এক রকম চটের কাপড় (sack cloth) রঙ্গপুরে উৎপন্ন হইত। এত-দ্বারা অনুমান হয় যে পাট হইতে এক প্রকারের কাপড় প্রস্তুত হইত ; কারণ পাটের কাপড় ঊনবিংশ শতাব্দী পর্যন্ত গরীবদের নগ্নতা নিবারণ করিত। বাল্যায় সম্বন্ধে ষোড়শ শতাব্দীর শেষে কিচ বলেন, গোড়ের পুরাতন রাজধানীর নিকট তাণ্ডাতে “লোকে কোমরে একটু কাপড় জড়াইয়া নগ্ন হইয়া থাকে” ; চটগ্রামের নিকট বাকোলার লোকদেরও সেই অবস্থা তিনি বর্ণনা করিয়াছেন। আর রাজধানী ‘সোণারগাঁ’-এর লোকদের বিষয় তিনি বলিয়াছেন, ‘সম্মুখে (শরীরের গুণ্ডাংশ) অল্প কাপড় পরে, বাকী শরীর উলঙ্গ থাকে’ (২৭)। এই বর্ণনা গুলি আইন আকবরীর সহিত মিলে।

২৫। Sewell—“Vijaynagar, a forgotten Empire.”

২৬। Moreland—India at the death of Akbar, P 269.

২৭। Moreland—India at the death of Akbar, P 276.

সপ্তদশ শতাব্দীর শেষে সুসা নামে পর্তুগিজ ঐতিহাসিক বাঙ্গালার জনসংখ্যা বেশী ছিল বলিয়া বর্ণনা করিয়াছেন (২৮)। সর্বশেষ বাবরের নিজ কথ্য উদ্ধৃত করিয়া এই প্রসঙ্গ সমাপ্ত করা যাউক : চাষী ও নিম্ন শ্রেণীর লোকেরা উলঙ্গ থাকে। সজ্জা নিবারণের জন্য নানি কুণ্ডলের নিম্নে তাহারা “লালোটা” নামে একটা আচ্ছাদন বাঁধে। জ্বীলোকেরা একটি কাপড়ের (লুঙ্গী) অর্ধেক কোমড়ে জড়ায় আর বাকি অর্ধেক মাথায় দেয়”। এই বর্ণনাই পর্যাপ্ত, ইহা কম-বেশী পরিমাণে আজও সত্য। অবশ্য বর্তমান ভারতের স্থান বিশেষে সভ্যতার বৃদ্ধির সঙ্গে পরিচ্ছদ, আসবাবাদি সাধারণ লোকে বেশী ব্যবহার করিতেছে।

বাঙ্গালার মধ্যযুগের অবস্থার বিষয়ে দৌনেশচন্দ্র সেন মহাশয় বলিয়াছেন—
 “এই কালে বাঙ্গালী খাইয়া পড়িয়া বেশ সুখী ছিল (২৯)। গৃহজাত অব্যেই দৈনন্দিন অভাবগুলি একরূপ সুন্দরভাবে মোচন হইত, বাজারের ব্যয় কিছুই ছিল না বলিলেই চলে”। মধ্য-যুগের মৎস্য-শ্রমায়ের অবস্থার মধ্যে তিনি যে সত্যযুগের কল্পনা করিয়াছেন ইতিহাস তাহার কোন সাক্ষ্য প্রমাণ প্রদান করে না। যদি অভাবের জন্য সর্ব বিষয়ে ভোগ-বিরহিত হইলেই “স্বর্ণ যুগের” স্মৃতি ভোগের কল্পনা করা যায়, যদি “সত্যযুগ” অর্থে সভ্যতা-বিরহিত বর্বর-বস্থা যখন লোকে Domestic economy রূপ (যাহা প্রয়োজন তাহা স্বহস্তে সৃষ্ট করা, এই অর্থনীতিক অবস্থা) অতি প্রাচীন কৌমগত অবস্থার স্তরে থাকে তাহাই হয়, তাহা হইলে অবশ্য আমাদের কিছু বলিবার নাই। কিন্তু ইতিহাস সাক্ষ্য দেয় যে বাঙ্গালা তখন সভ্যতার সেই স্তর অতিক্রম করিয়া গিয়াছে; তখন একদিকে ধনের প্রাচুর্য্য অন্তর্দিকে নিত্য-বুজুকা—এই বাঙ্গালী সমাজের অর্থনীতিক স্ববস্থা।

কবি কঙ্কণের চণ্ডিতে সমাজের বিভিন্ন স্তরের যে অবস্থা বর্ণিত হইয়াছে তাহাতে দৃষ্ট হয় দেশের রাজনীতিক অবস্থার জন্য লোকে সদা সশঙ্কিত থাকিত। মুসলমান শাসকেরা “জিন্মিদের” (বিধর্ষী প্রজা) সকল সময়ে ভাল করিত না, ইসলামীর বিধান অনুসারে জিন্মিদের নানা ছরবস্থা করিত

২৮। Steven's translation of “The Portuguese Asia,” i, 415.

২৯। দৌনেশচন্দ্র সেন—বঙ্গভাষা ও সাহিত্য, ৫৫১ পৃঃ।

(৩০)। বিজয় গুপ্তের পদ্মপুরাণে উল্লেখ আছে, “কার পৈতা ছি”ড়ি ফেলে থুথু দেয় মুখে...বাছিয়া ব্রাহ্মণ পায় পৈতা যার কাঁধে : পেয়াদাগণ নাগ-পাইলে হাতে গলায় বাঁধে” ॥ মুকুন্দরান যখন তাঁহার কাব্যে নায়ক ধনপতি সওদাগরকে সিংহল যাত্রা করাইলেন তখন সওদাগরের ডিজি এমন স্থানে আসিল যে “রাত্রি বহে যায় হারনাদের (পটুগিজ বোম্বেটে) ডরে”। সপ্তদশ শতাব্দীর মধ্যভাগে কেতকদাস-কেনানন্দের “মনসা মঙ্গল” বিরচিত হয়। ঊর্ধ্বোক্ত কবি নিজের পরিচয় প্রদানকালে বর্ণনা করিয়াছেন যে বলভদ্রের তালুকে তিনি বাস করিতেন। জমিদারের মৃত্যুর পর তালুকে গোলমাল হয়, “তাহার তালুকে বৈসে, প্রজা নাহি চাব চসে শমন নগর কাঁথড়া ॥...দিন কত ছাড়িয়া যাউ, তবে সে নিস্তার পাউ, সকলের তবে ভাল যায়। শ্রীযুক্ত আশ্বর্ঘ্য-রাত্র, অল্পমতি দিল তাত্র, যুক্তি দিল পালাবার তরে” ॥

এই অত্যাচার যে কেবল মুসলমান কর্তৃক হিন্দুর উপর প্রযুক্ত হইত তাহা নহে, হিন্দুও হিন্দুর উপর অত্যাচার উৎপাদন করিত। রামদাস আদকের “অনাদি-মঙ্গল” রচনায় মূলে একটি গল্প আছে—হায়ৎপুরে চৈতন্ত সামন্ত নামক এক তুর্দাস্ত তহশীলদারের অত্যাচারে অল্পবয়স্ক কবি কারাকান্দ হন...কবি পলাইয়া মাতুলালয়ে বাইতেছিলেন এমন সময় বাঘনান গ্রামের পথে এক মশস্ত্র সিপাহী তাঁহাকে বেগার ধরিবার জন্ত আটকাইল; এবং সিপাহী বলিল, “আমার হস্তক্ষেপে যদি ফেল এই মোট। দ্বিগুণ করিব তোরে যারি এক চোট”। তারপর কবি ধর্ম ঠাকুরের কুপার পাত্র হয়। পুনঃ বোড়শ শতাব্দীর মধ্যভাগে চন্দ্রাবতী নাম্নী ময়মনসিংহের এক মহিলা এক রামায়ণ রচনা করেন। স্বীয় পরিচয় প্রদান কালে তাহাতে তিনি বলিতেছেন, “যে নাই খান চাল চালে নাই ছা (উনি)। আকর ভেদিয়া পড়ে উজ্জিলার পাণি ॥ বাড়িতে দারিদ্র্য-আলা কষ্টের কাহিনী। তার ঘরে জন্ম লৈলা চন্দ্রা মভাগিনী ॥”

এই যুগে সাধারণতঃ পুরুষদের জুতা পায়ে দিবার প্রথা ছিল না, নিম্ন-শ্রেণীর জ্বালোকেরা “কুঞ্জা” নামে এক প্রকার পটুবস্ত্র পরিধান করিত (৩১)।

৩০। “গৌড়ের ইতিহাস”—১ম খণ্ড—এ “রাজ কর্ণচারণের অত্যাচার” ও সেই স্থানে উদ্ধৃত ভবানী দাশের কবিতা দ্রষ্টব্য; ২৪১—২৫১ পৃঃ।

৩১। বঙ্গ ভাষা ও সাহিত্য—৪ - পৃঃ।

ইতিপূর্বেই ইহা আমরা বিদেশী পর্যটকদের প্রদত্ত বিবরণাদি হইতে শ্রবণ করিয়াছি।

বিদেশীয় ও দেশীয় সাক্ষ্য প্রমাণাদি শ্রবণান্তর আমরা ইহা উপলব্ধি করি যে মধ্যযুগে বাঙ্গালার গরীবদের ও জনসাধারণের অবস্থা আদৌ ভাল ছিল না; তাহারা যে খাইয়া পড়িয়া বেশ সুখে ছিল তাহা নিছক হাল ফ্যানানের বৃজ্জীয়া সাহিত্যিকদের কল্পনা মাত্র। গোড়ের সুলতান ও তাঁহার বারভূট-য়ীরা ও জমিদারেরা, দিল্লীর বাদশাহ ও তাঁহার প্রাদেশিক সুবেদার ও ওমরাহের দল বিজয়নগরের মহারাজাধিরাজ ও তাঁহার সামন্ত রাজারা ও পলিগারের (ভূস্বামী) দল হাঁসিয়া বেলিয়া খাইয়া বেশ সুখে ছিল, একথা স্বীকার করা যায়। কিন্তু মধ্যযুগীয় সামন্ততান্ত্রিক সমাজে বিশেষতঃ ভারতের অবস্থার যে-বর্ণনা আমরা বিদেশী ও দেশীয় লেখকদের নিকট হইতে প্রাপ্ত হইয়াছি তাহা হইতে ইহাষ্ট প্রতীয়মান হয় যে ভারতের গরীব সাধারণ অতি দুঃখ দারিদ্র্য ও অত্যাচার উৎপীড়নের ভিতর জীবন যাপন করিত, এবং দারিদ্র্যের জন্য অনেকে অর্ধ-দাসত্ব ও পূর্ণ গোলামীতে পতিত হইত। আর সেই সময়ে গোলাম ও খোঁজা সংগ্রহ করিবার একটি বড় কেন্দ্র ছিল বাঙ্গলা (৩২)।

ক্রমশঃ

শ্রীভূপেন্দ্রনাথ দত্ত

৩২। মধ্যযুগের সাধারণ অবস্থা বর্ণনা প্রসঙ্গে ঐতিহাসিক কালীপ্রসন্ন বন্দ্যোপাধ্যায় মহাশয় (“মধ্যযুগে বাঙ্গলা”—৩৫৪—৩৫৫ পৃঃ) বলেন, “এক শ্রেণীর সমালোচক সেকালের অবস্থা বড়ই সুখের ছিল কল্পনা করিয়া লইয়া ইহার পরিপোষক প্রমাণ-স্বরূপ বলিবেন;..... মোটা ভাত ও মোটা কাপড়ের কষ্ট ছিল না। কায়স্থের কথার পাটোয়ারী হইতে উচ্চতর কর্মচারী পর্যন্ত সকলের আত্মশাসিত আর ব্যয়ের একটা হিসাব দেখাইয়া সুপে খাজান্দার সমর্থন চলিবে। কিন্তু সাধারণ ও নিম্ন শ্রেণীর লোকের বিষয়ে এই সমালোচক কোন বাস্তব-নিষ্পত্তি করিবেন না! জঙ্গলোক সুখে থাকিলেই দেশের অবস্থা ভাল হইত। ...কিন্তু কবি-ঈর্ষ-বী লোকের বেলায় আর” সে কথা বলা চলিবে না। কবি করণের আত্মকথায় দেখা গিয়াছে, সাধারণ ব্রাহ্মণেরও সর্বথা সুখ ছিল না। কাব্য-কথিত ভাকপুত্রের শ্রেণীর রূপা শিক্ষার্থী বারহুও অনেক ছিল; ঐশ্বর্যের খনি বগলে বৈষ্ণবরাজ সংগ্রহেও এই কথা। উচ্চ জাতির স্বাচ্ছন্দ্য ছিল স্বীকার করিলেও কুবক এবং প্রমজীবির যে সুখ ছিল, ইহা কেহই প্রমাণ করিতে পারিবে না। যে কালে টাকার পাঁচ মন বাস্তবিক বিক্রীত হইত, সেই সময়ে সাধারণ প্রমজীবীর মজুরী চার পরদারও কম ছিল; তখন তাকার বস্ত্র ও গৃহের উপকরণ যে ভাল করিতে পারিত তাহা বলা চলে না। বাস্তবিক বিদেশীরা আসিয়া এই শ্রেণীর লোকের কষ্টই দেখিয়াছেন”।

বিশ্বনাথের জামিতিকী

(৫)

বর্তমান যুগে পাশ্চাত্য বিজ্ঞানের সর্বপ্রধান অবদান—বিবর্তনবাদ। এই বাদের আবিষ্কার ও প্রসারের ফলে চিন্তারাজ্যে যুগান্তর প্রবর্তিত হইয়াছে। বিবর্তন অর্থে ক্রম-বিকাশ; অনিশ্চয় হইতে বিশেষের, অব্যাকৃত হইতে ব্যাকৃতির, এবং ব্যাকৃত হইতে ব্যাকৃতত্বের অভিব্যক্তি—“From the homogeneous to the heterogeneous”—যাহাকে এদেশের ভাষায় বলে—অবিশেষাৎ বিশেষাবস্থাঃ।

আমরা দেখিয়াছি—অণোরণীরান্ ইথা-বিন্দু ইলেকট্রন হইতে কিরূপে বিচিত্র ও বিবিধ সংযোগ-সংহনন দ্বারা এই মহত্তো মহীয়ান্ বিশাল ব্রহ্মাণ্ড রচিত হইয়াছে। বিবর্তন-শ্রোতঃ প্রথমতঃ স্বাবর রাজ্যে বহুবিধ স্তর উদ্ভীর্ণ হইয়া অবশেষে কুটাল বা ফাটিকে উপনীত হয়। এই স্বাবরের বিবিধ বৈচিত্র্য লক্ষ্য করিয়া প্রাচীনেরা বলিয়াছেন—স্বাবরং বিংশতেলক্ষম্।

ক্রমশঃ এই বিবর্তন-শ্রোতঃ ধীর ও মন্থরগতিতে স্বাবর রাজ্যে অতিক্রম করিয়া একদিন জলম রাজ্যে উপনীত হয়। আমরা জানি জলম বিবিধ—animal ও vegetable—পাদপ ও পশু। বিবর্তন-শ্রোতঃ জলম রাজ্যে উপনীত হইলে এক অতর্কিত অতূতপূর্ব ব্যাপার ঘটে হয়। বিজ্ঞানের ভাষায় বলি—‘as a new and astonishing departure comes the Cell। আমরা জানি পাদপ বা পশু—যে যতই নিম্ন স্তরে অবস্থিত হউক না কেন—জলম মাত্রেরই বিশ্লেষণ করিলে চরমে এই Cell বা কোষাপুই পাওয়া যায়। কোথা হইতে এই Cell বা কোষাপু আইলে? যেখান হইতেই আনুক—উহার মধ্যে আমরা এক বিস্ময়কর অভিনব শক্তির খেলা দেখিতে পাই। সেই শক্তি জীবনীশক্তি (Life)। জীবনী কি? স্মার আলিতার লক্ষ্য বলেন—It is the vivifying principle which animates matter—যে শক্তি জড়কে অনুপ্রাণিত করে, জীবনী সেই শক্তি। লক্ষ্য আরও বলেন—Life must be considered sui

generis ; it is not a form of energy, nor can it be expressed in terms of something else । অৰ্থাৎ, প্রাণ বস্তুটি এক অদ্বিতীয়, আজব পদার্থ । উহা কোন জড় শক্তির রূপান্তর নহে, কিংবা কোন কিছুৰ সজাতীয় নহে— অৰ্থাৎ সম্পূর্ণ আজব ।

স্বাবরের মধ্যে উত্থাপ, আলোক প্রভৃতি যে সকল জড় শক্তির ব্যাপার লক্ষিত হইয়াছিল, এ জীবনীশক্তি তাহা হইতে সম্পূর্ণ বিভিন্ন । এ সম্বন্ধে প্রখ্যাত শারীর-বৈজ্ঞানিক অধ্যাপক হ্যারিস্ (Fraser Harris) বহু আলোচনা ও গবেষণা করিয়া এই সিদ্ধান্তে উপনীত হইয়াছেন যে,—Between the living and the non-living, there is a great gulf fixed and no efforts of ours, however heroic, have as yet bridged it over. অৰ্থাৎ,

প্রাণী আর অপ্রাণীতে বহুত অন্তর ।

হুঁ হুঁ মাঝে সেতু গড়া বার্ষ নিরন্তর ॥

অতএব বিজ্ঞানের মতে স্বাবর প্রাণীহীন, কিন্তু জন্ম প্রাপ্তঃ ; স্বাবর অপ্রাণী, জন্ম প্রাণী ; স্বাবর নিরঙ্গ (inorganic) জন্ম সাজ (organic) । প্রাচীনেরা এদেশে ঐ জন্মকে চতুর্ধা বিভক্ত করিতেন—ষেদজ, উদ্ভিজ্জ, অণুজ ও জবায়ুজ । যেদজ ও উদ্ভিজ্জ মিলিয়া পাদপ (vegetable kingdom) এবং অণুজ ও জবায়ুজ মিলিয়া পশু (animal kingdom) । ঐ পাদপের প্রায় অগণ্য প্রভেদ—শৈবাল (algae), তৃণ, গুল্ম, লতা, বৃক্ষ, তরু, মহীৰুহ, পত্র, পুষ্প, ফল ইত্যাদি । বিবর্তন-শ্রোতঃ ঐশী প্রেরণার ফলে ঐ উদ্ভিদ রাজ্য অতিক্রম করিয়া ক্রমে জীব রাজ্যে (animal kingdom-এ) উপনীত হয় । পাশ্চাত্য বিজ্ঞানের মতে জীব রাজ্যেরও অসংখ্য স্তর এবং ঐ রাজ্যে বিকাশের ক্রম এইরূপ :—প্রথম সরীসৃপ, তারপর পক্ষী, জন্তু, বানর, মনুষ্য ইত্যাদি । অৰ্থাৎ, জন্মরাজ্যে উপনীত জীবন প্রথমে সরীসৃপের দেহ গ্রহণ করে ; ক্রমশঃ বিবর্তনের ফলে সে সরীসৃপ হইতে পক্ষী, পক্ষী হইতে জন্তুদেহে প্রবেশ করে ; এবং পশু রাজ্যে ভিন্ন ভিন্ন স্তরে বহু জন্ম অভিবাহিত করিয়া অবশেষে মনুষ্য দেহ ধারণের উপযোগী হয় । এবিষয়ে জীব-বিজ্ঞানে (Zoology-তে) প্রচুর আলোচনা আছে—অভিজ্ঞ পাঠক তাহার সহিত নিশ্চয়ই পরিচিত আছেন । তাহার লক্ষ্য করিবার বিষয় এই যে, এদেশের

প্রাচীন শিক্ষার মতে জীবকে জলজ ও স্থলজ লক্ষ লক্ষ যোনি পরিভ্রমণ করিয়া তবে মনুষ্য-যোনিতে উপনীত হইতে হয়। বৃহৎ বিষ্ণুপুরাণ এ বিষয়ের এইরূপ বিস্তার করিয়াছেন—

স্বাবরং বিংশতেলক্ষং জলজং নবলক্ষকম্ ।

কূর্মান্ত নবলক্ষং ॥ দশলক্ষং চ পক্ষিণঃ ॥

ত্রিংশলক্ষং পশুনাঞ্চ চতুর্লক্ষং চ বানরাঃ ।

ততো মনুষ্যতাং প্রাপ্য ততঃ কৰ্ম্মাণি সাধয়েৎ ॥

অর্থাৎ, স্বাবরং ১০ লক্ষ, জলজ ৯ লক্ষ, কূর্ম ৯ লক্ষ, পক্ষী ১০ লক্ষ, জন্তু ৩০ লক্ষ, বানর ৪ লক্ষ—উহার পর তবে জীব মনুষ্য-যোনিতে প্রবেশ করে এবং ঋষভা চর্চাতে অর্ধ সত্য ও ক্রমশঃ সত্য হইয়া অবশেষে মনুষ্য হয়। এই মনুষ্যকেই এদেশে দ্বিজ বলা হয়।

এতেষু ভ্রমণং কৃৎবা দ্বিজত্বম্ উপজায়তে ।

সে যাহা হউক, পাশ্চাত্য বিজ্ঞান ও প্রাচ্য প্রজ্ঞান এ সম্পর্কে একমত যে, বিবর্তন-স্রোতঃ স্থানর রাজ্য অতিক্রম করিয়া পাদপ রাজ্যে উথিত হয় এবং ক্রমশঃ পাদপ রাজ্য ছাড়িয়া পশু রাজ্যে উপনীত হয়। পশুর সর্বোত্তম মানুষ—সেক্সপীয়ার বাহাকে হ্যাম্লেটের মুখে—‘the paragon of animals’ বলিয়াছেন।

বিশ্বয়ের বিষয় যে, বিবর্তনের এই মুখ্য কথা ৮০০ বৎসর পূর্বে একজন মুকি সাধক জালালুদ্দিন রুমির ধীর মধ্যে মুখরিত হইয়াছিল। তাঁহার নিশ্চয়-নাণী গ্রহণ করুন :—

I died from the mineral and became a plant. I died from the plant and reappeared in an animal. I died from the animal and became a man. Wherefore then should I fear ? When did I grow less by dying ?—Mansavi

এই বিবর্তন স্রোতের উৎসগতি সম্বন্ধে শ্রীযুক্ত জিনরাজদাস কয়েকটি স্মৃতিস্তম্ভ কথা বলিয়াছেন :—

—All life whatsoever, whether in mineral, plant, animal and man, is fundamentally the *One Life*. This *Life* reveals its

attributes more fully or less fully, according to the amount of limitation which it has surmounted in evolution. * * In the evolution of its attributes, the life undergoes these limitations in succession. After enduring the limitation of mineral matter and there having learnt to express itself, it next passes on to become the life of the vegetable kingdom. Retaining all the capacities which the Life learnt through mineral matter, it now adds new capacities as the plant, and discovers new ways of self-revelation. When sufficient evolutionary work has been done in the vegetable kingdom, this Life, with all the experiences gained as the mineral and as the plant, builds organisms in the animal kingdom, in order to reveal more of its hidden attributes, through the more complex and more pliant forms of animal life. When its evolutionary work is over in the animal kingdom, its next stage of self-revelation is in the human kingdom.

—First Principles of Theosophy, pp 166-7.

বিবর্তনের প্রসঙ্গ বর্তমানে আমার আলোচ্য নহে। এ সম্পর্কে আমার ‘কর্মবাদ ও জন্মান্বরে’ অনেক আলোচনা আছে। বর্তমানে লক্ষ্য করিতে চাই যে, মহামতি প্লেটো যে বিশ্বনাথের সার্বভৌম জ্যামিতিকীর কথা বলিয়াছেন, ঐ পাদপ রাজ্যে ও পশু রাজ্যে তাহার কি পরিচয় পাওয়া যায়।

আমরা জানি পাদপ বা plant কোষাণুর সমষ্টি—aggregations of cells—“every one of which has its little particle of protoplasm enclosed by a casing of the substance called cellulose.” (Dr. Carpenter). Universal English Dictionary-তে cell বা কোষাণুর এইরূপ লক্ষণ করা হইয়াছে—

The smallest vital element of an organism, unit of living tissue, consisting of a mass of protoplasm, surrounded by a membrane and containing a nucleus.

তবেই দেখিলাম কোষাণুর কেন্দ্রস্থলে খানিকটা জীব-পদ বা protoplasm এবং তাহার চতুর্দিকে একটা কোষ বা cell-wall। ঐ সকল কোষাণুর আকার কিরূপ?

Plant-cells may be round, oval, rectangular, polygonal (many angled), prismatic and stellar (star-shaped)—এক কথায় geometrical বা জ্যামিতিক। Harmsworth-এর 'Popular Science'-এর হইতে আমরা নিয়ে কয়েকটি cell বা কোষপূর চিত্র অঙ্কিত করিয়া দিলাম—পাঠক তদ্বাধ্য বিখনাথের জ্যামিতিকের পরিচয় পাইবেন।

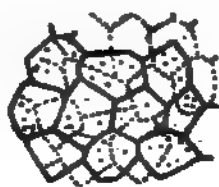


পাঠক লক্ষ্য করিবেন সকল cell-গুলিই বহুলাকার (Spherical) অর্থাৎ Geometrical.

এ গ্রন্থের অন্তর জীবদেহে সজ্জিত cell-সমষ্টির একটি চিত্র প্রদর্শিত হইয়াছে—নিম্নে আমরা তাহা যুজ্জ্বলিত করিলাম। পাঠক লক্ষ্য করিবেন কি অদ্ভুত জ্যামিতিকী।



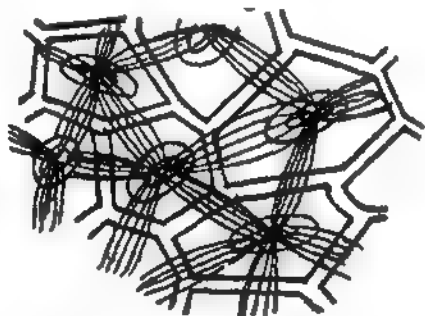
এ প্রসঙ্গে পাঠক 'Scientific Recreations' গ্রন্থ হইতে গৃহীত নিম্ন চিত্রটির প্রতি দৃষ্টিপাত করুন। দেখিবেন এখানে কোষপূর আকার Hexagonal (six-angled)।



এ সম্পর্কে প্রকৃতির লিখিতছেন—

"The cells in consequence of mutual pressure, more frequently assume the form of a polygon, the section of which is generally hexagonal. * * If we place balls of moist clay together and then press them more or less strongly, every individual ball will assume a polygonal shape corresponding to the form of the cells represented above. Such disposition is, in many plants, preserved with the utmost regularity," Why? Because God geometrises.

শ্রীযুক্ত জিনরাজদাস (in order to show 'how its protoplasmic filaments traverse the cell-walls') একটি *Scolopendrium officinarium*-এর কোষাণুগুলোর চিত্র দিচ্ছিলেন। আমরা নিয়ে তাহা উদ্ধৃত করিয়া দিলাম।



এ সম্বন্ধে তাঁহার টীকা এই—The life force in the vegetable kingdom *insists* on building geometrically.

আমরা পাদপকে cell-সমষ্টি বলিলাম। এ লক্ষণে কিন্তু অতিব্যাপ্তি ঘটিল—কারণ, এমন অনেক পাদপ আছে যাহারা এককৌষিক বা unicellular—যেমন—Diatom। Diatom কি? অতি ক্ষুদ্র সামুদ্রিক বা তাজাগিক এককৌষিক পাদপ—a microscopic marine or freshwater vegetable organism, consisting of one cell.

অণুবীক্ষণের সাহায্যে এই সকল এককৌষিক পাদপের প্রতি দৃষ্টিপাত করিলে তাহাদিগের সৌষ্ঠব ও সৃষ্টির বিচিত্রতার ও জ্যামিতিকতার বিন্মিত হইতে হইবে।

Unicellular aquatic plants such as diatoms exhibit various forms and wonderful sculpturings on their walls.

যাহাকে বাক্টেরিয়া বা Bacteria বলে (যাহা চনচক্ষুর আগোচর এককৌষিক পাদপ), তাহাদের মধ্যেও এই জ্যামিতিকী ও বর্ণবৈচিত্র্য—

Bacteria (which are unicellular plant-organisms which are invisible plants) present a great diversity of forms as revealed by the most perfect microscope, and methods of staining.

যাহাকে Fungus বলে তাহাদের spore-এর মধ্যেও এই সৌন্দর্য ও বৈচিত্র্যের সাক্ষাৎ পাওয়া যায়—spores of fungus exhibit beautiful sculpturing and ornamentation। এমন কি পুষ্প-পরাগ (pollen-grains of flowers)—যাহা প্রায়শই এককৌষিক—তাহার মধ্যেও জ্যামিতিকী। এ সম্পর্কে একজন প্রসিদ্ধ উদ্ভিদতত্ত্ববিৎ লিখিয়াছেন—

Pollen-grains of flowers present a great diversity of forms ; they may be ellipsoidal, spherical, angular, crystalline, three-sided prisms or four or five-sided (as in পুঁই শাক) or cubical (i.e. dianthus); and a very conspicuous feature of many pollen-grains is the infinitely varied sculpturing etc. of their walls. (See illustrations in Kerner and Oliver's Natural History of Plants)

আমরা এতকণ এক-কৌষিক পাদপের কথা বলিলাম কিন্তু অনেক পাদপই বহু-কৌষিক। তাহাদের মধ্যে বিশ্বনাথের জ্যামিতিকীর কিছু পরিচয় পাওয়া যায় কিনা? লক্ষ্য করিলে দেখা যায় যে বৃক্ষের কাণ্ডে, শাখায়, পত্র, পুষ্পে, ফলে এবং অবয়ব-সংস্থানে সর্বত্রই জ্যামিতিকী। এ বিষয় লক্ষ্য করিয়া খ্রীযুক্ত জিনরাজদাস বলিয়াছেন—

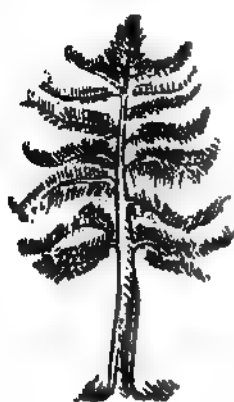
Each plant is built rhythmically, the place of leaf on twig, and branch on stem, being fixed by laws of *geometry* and design.

—First Principles of Theosophy, p. 359.

উদ্ভিদ-বৈজ্ঞানিক বলেন যে, Internal structure of plants as revealed by the microscope shews a purposive and intelligent design এবং এই design *geometrical*.

কিন্তু পাদপের অন্তরঙ্গ কথা ছাড়িয়া দিয়া যদি বহিরঙ্গের প্রতি দৃষ্টি নিবদ্ধ করি, যদি বট, অশ্বথ, oak, নারিকেল, সুপারী, ডাল, pine প্রভৃতির প্রতি

একটু নিবিষ্ট নয়নে চাহিয়া দেখি, তবে তাহার মধ্যে জ্যামিতিকীর কি অদ্ভুত নিদর্শন পাই। নিম্নে আমরা একটি pine গাছের চিত্র ও সপত্র oak ও elm বৃক্ষের শাখার ছবি অঙ্কিত করিয়া দিলাম। পাঠক তৎপ্রতি দৃষ্টি করিবেন।



Pine



Oak



Elm

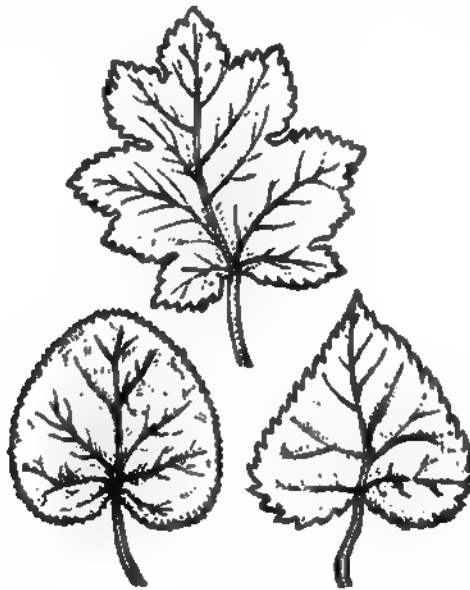
বড় মহীকুহের কথা ছাড়িয়া দিই। দেখা যায় চৈত্রমাসে একটু খালি জমি পাইলেই কাঁটানটে গাছ গজাইয়া উঠে। কাঁটানটে একটা আগাছা—অমল্যে আগনি জ্বায়। কিন্তু তাহার প্রতি চাহিয়া দেখিবেন কি অদ্ভুত জ্যামিতিকীর নিদর্শন।

কাণ্ডের মধ্যে ঐ জ্যামিতিকীর সন্ধান পাইয়া বৈজ্ঞানিক লিখিতেছেন—

The outlines of stems in cross sections may be round, angular, triangular with plane, convex or concave sides, square etc.

অতঃপর পাদপের পত্রের প্রতি দৃষ্টি করি। সেখানে ঐ জ্যামিতিকী আরও বিস্পষ্ট। The leaves of plants are set in a definite order of succession—half, one-third, two-fifth, three-eighth, five-thirteenth and so on. *

পাদপের পত্রে জ্যামিতিকীর নির্দর্শন প্রদর্শন জন্ত আমরা বিভিন্ন জাতীয় তিনটি পত্রের চিত্র মুদ্রিত করিলাম—পাঠক ঐ সকল পত্রের শিরা-প্রত্যাহার প্রতি দৃষ্টি করিলে দেখিবেন—“the distribution of veins in leaves may be parallel, divergent, convergent or reticulate (net-like).”



পাদপে পত্রের সংস্থান সম্বন্ধে Botany-এইে অনেক আলোচনা আছে।
এ সম্পর্কে একজন গ্রন্থকার বলিতেছেন—

“The arrangement of leaves on the stem is exceedingly interesting, not only in reference to their own relative positions, but as determining generally the ramification of the stem.”

* এ সম্পর্কে একখানি Botany-এইে এইরূপ লিখিত হইয়াছে—

The divergences common in plants may be expressed in two series :—

(a) $1/2$, $1/3$, $2/5$, $3/8$, $5/13$ etc, and (b) $1/4$, $1/5$, $2/9$, $3/14$, $5/23$, etc. etc.

আমার এক Botanic বন্ধু (ঐযুক্ত অন্তোষ দাসগুপ্ত, এম, এ) আমাকে এ সম্বন্ধে একটি নোট সঙ্কলন করিয়া দিয়াছেন। তিনি বলেন যে পাদপে পত্রসম্মা নানাতাবে দৃষ্ট হয়, কিন্তু সমস্ত সম্মাই কয়েকটি নিয়মের অঙ্গসারী (are in accordance with certain general laws)।

The leaves may be alternate, when there is only one at a node, or opposite, when there are two at the same level facing each other, or whorled when there are 3 or 4 leaves at the same level (যেমন রক্তকরবী, সপ্তপর্ণী বা ছাতিম বৃক্ষে)।

বৈজ্ঞানিক যাহাকে 'node' বলিলেন, তাহার প্রাচীন নাম শূক—a knot on the stem of a plant from which the leaves spring। যখন একটি শূক হইতে একটি মাত্র পত্র উদ্গত হয়, তখনও দেখা যায় পত্রগুলি অ-নিয়মে এলোমেলোভাবে সজ্জিত হয় না—but are arranged spirally।

In this spiral arrangement, the angle of divergence between two successive leaves is *fixed* in all plants of the same species, as also of different species having similar forms of leaves.

জবায়, চীনা গোলাপে (*Rosa-sinensis*) এবং অর্ধে ঐ কোণ (angle) ১৪৪ ডিগ্রী এবং তুলসী, পুদিনা ও কদম্বে ১৮০ ডিগ্রী। তবেই এস্থলেও জ্যামিতিকীর খেলা দেখা গেল।

এইবার পুষ্পের কথা বলি। পুষ্প একতাপকে পত্রেরই সৌন্দর্যযুক্ত প্রকারভেদ—

In flowers the floral *leaves*, namely, sepals, petals, stamens are arranged in various ways, and each arrangement is constant for the same species; and may be true for all individuals of the same family.

ইহা লক্ষ্য করিয়া বৈজ্ঞানিক বলিয়াছেন—

The floral diagram may be described as a ground plan of the flower, showing the relation of the parts to each other and to the mother-axis.

পুনশ্চ—"The folding of young leaves in the bud exhibits definite designs in the various plants."

এ সম্পর্কে ঐযুক্ত জিনরাজবাসের উক্তি আরও চমৎকার—

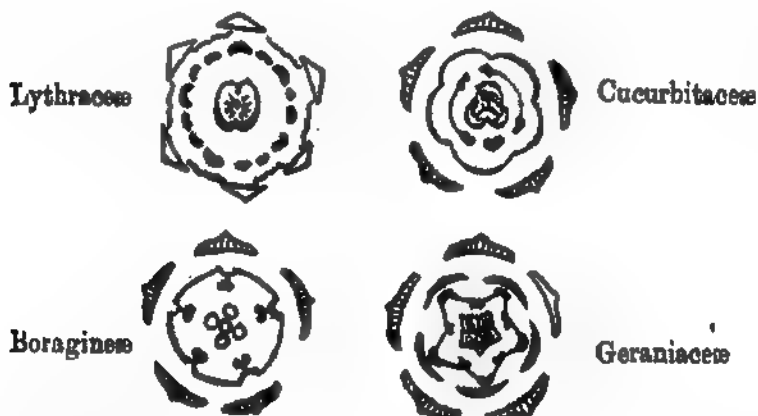
"When we look at the flowers, each flower, built as it is according to 'number' is as a chord in a great musical octave."

অর্থাৎ, প্রত্যেক পুষ্পটি যেন বিশ্বপতির বিরাট ঐক্যতানের এক একটি বাঁশ রাগিনী। আমার কালিম্পং-এর বাগানে এক জাতীয় বহুলতায় এক রকম

অদ্ভুত ফুল হয়। লোকেরা তাহাকে Passion-flower বলে। ফুলের এ নাম কেন হইল জানি না—আমি ত' দেবি যেন একটি সচিত্র প্রজাপতি—চকস পক্ষয় স্থির করিয়া গাছের উপর বসিয়া আছে। এই বনফুল—কিন্তু দেখিলে কবির ভাষায় বলিতে ইচ্ছা হয়—‘এটি বনফুল, শোভার অতুল’—যেন সাকার জ্যামিতিক কৌশল।

পুনশ্চ—“Consider the arrangement of sepals and petals, of stamens and ovaries in any flower and the geometry (which we have seen in the mineral life) reappears in new variations and combinations.”

এ জ্যামিতিকৌর নিদর্শনস্বরূপ জীবন্ত জিনরাজদাস চারি জাতীয় পুষ্পের অন্তরঙ্গ সজ্জা প্রদর্শন করিয়াছেন—Lythraceae, Cucurbitaceae, Boraginaceae and Geraniaceae। নিয়ে আমরা এই চিত্র উদ্ধৃত করিয়া দিলাম।



কি 'অদ্ভুত জ্যামিতিকী! জিনরাজদাস যথার্থই বলিতেছেন—Surely God geometrizes as he builds the above four types!

পুষ্পের পর ফল—বেল, নেবু, কমলা, পেঁপে, সুপারি, তাল, নারিকেল ইত্যাদি। এ সকল ফলই আমরা সর্বদা আবাদন করি, কিন্তু তাহার মধ্যে বিহ্বনাথের যে জ্যামিতিকৌর পরিচয় পাই তাহা কি, কখনও ভাবিয়া দেখি? এ এসঙ্গে অনারস ও কাঁটালের প্রতি পাঠকের দৃষ্টি আকর্ষণ করি। উহাদের অন্তরঙ্গ সংস্থানে ও বহিরঙ্গ সজ্জাতে কি অদ্ভুত সৌন্দর্য ও নিরমালুবর্তিতা এবং কি বিচিত্র জ্যামিতিকী।

পাদপুঞ্জ্যে জ্যামিতিকৌর কথা এখানেই সাক্ষ্য করি। পত্নরাজ্যে জ্যামিতিকৌর কি নিদর্শন পাওয়া যায় আগামী সংখ্যায় তাহার অব্বেষণ করিব।

প্রাচীন গীতা

গীতার শ্লোক সংখ্যা সম্বন্ধে অনেক অনুসন্ধান চলিতেছে।

ভীষ্মপর্বের ৪৩ অধ্যায়ের ৭ম শ্লোকে গীতার শ্লোক সংখ্যার পরিমাণ উক্ত হইয়াছে—যথা,—

বৃহৎতানি সবিংশানি শ্লোকানাম্ গ্রাহ কেশবঃ

অর্জুনঃ সপ্ত পঞ্চাশং সপ্তবটীং চ সঙ্খ্যঃ

শুভরাষ্ট্রঃ শ্লোকমেকং গীতায়্য বানমুচ্যতে ।

অর্থাৎ শ্রীকৃষ্ণ ৬২০টি শ্লোক বলিয়াছিলেন, অর্জুন ৫৭, সঙ্খ্য ৬৭ এবং শুভরাষ্ট্র একটি মাত্র শ্লোক বলিয়াছিলেন। অতএব গীতার শ্লোক সংখ্যা ৭৪৫।

চতুর্দশ শতাব্দিতে কেশব কাশ্মীরি গীতার তত্ত্ব-প্রকাশিকাখ্য ব্যাখ্যা লিখিয়াছিলেন। তাহাতে তিনি গীতার শ্লোক সম্বন্ধে নিম্নলিখিত ভাষা লিখিয়াছিলেন—

“তচ্চ গীতাশাস্ত্রং পঞ্চদ্বাদশলক্ষিকং সপ্তশত শ্লোকৈকং মহাত্মনঃ কেশবতঃ ব্যাসেন নিবন্ধ্য তদন্তঃ ভীষ্ম পর্বণি ‘বৃহৎতানি সবিংশানি.....গীতায়্যবানমুচ্যতে’ ইতি।”

কিন্তু অতীব বিস্ময়ের বিষয় যে, কেশব কাশ্মীরির যে ভাষ্য আমাদের হস্তগত হইয়াছে তাহাতে তিনি গীতার ৭০০ শ্লোকের উপর টীকা লিখিয়াছেন। কেশব কাশ্মীরি তাঁহার টীকায় শ্রীভগবদ্গিয়ার্ক মুনীশ্রোপকৃষিত ভেদাভেদ তত্ত্ব প্রকাশ করিয়াছেন।

দশম শতাব্দিতে অভিনব গুপ্তাচার্য্য ভগবদগীতার্থ সংগ্রহ নামক গীতার একটি টীকা লিখিয়াছিলেন। উক্ত টীকা ৭৪৫ শ্লোক সংখ্যক কাশ্মীরি গীতার অনুসরণে লিখিত হইয়াছিল। কিন্তু নির্ণয় সাগর প্রেস অভিনব গুপ্তাচার্য্য লিখিত যে টীকা প্রকাশ করিয়াছেন তৎসম্বন্ধে Prof. F. O. Schrader of Kiel University (Germany) লিখিয়াছেন যে, “...in spite of the publication of the same commentary as long ago as 1912, by the well known Nirṇaya Sagar Press, escaped attention, because of the misleading way in which the work has been published...”

অতএব নির্ণয় সাগর প্রেস যে অভিনব গুণের ৭০০ শ্লোকাস্বক গীতার টীকা প্রকাশ করিয়াছেন তাহা ঠিক নহে। উক্ত গীতার টীকা সম্বন্ধে গোণ্ডলের রাজবৈজ্ঞানী জীবরাম কালিদাস শাস্ত্রী লিখিয়াছেন যে, 'This edition sheds a flood of light on the problem of the original Gita of 745 stanzas.'

অধ্যাপক অটো প্রডান অনেক অনুসন্ধান করিয়া গীতার লুপ্ত ১৪ $\frac{১}{২}$ শ্লোক উদ্ধার করিয়াছেন।

দশম শতাব্দির শেষভাগে জীরাঙ্গানক রামকবি বিরচিত 'সর্বভোক্ত্র' নামক টীকায় দেখা যায় যে তদবধি তিনি মোট ১৭টি শ্লোক উদ্ধার করিতে সমর্থ হইয়াছেন। পুনর আনন্দাশ্রম এই গীতা প্রকাশ করিয়াছেন।

মৈলাপুর শুদ্ধ ধর্ম মণ্ডল একটি ৭৪৫ শ্লোকাস্বক গীতা প্রকাশ করিয়াছেন। কিন্তু উক্ত গীতাতে প্রচলিত গীতা হইতে ৩৭টি শ্লোক কম আছে এবং মহাভারতের অন্ত্যস্ত পর্ব হইতে ৮২টি শ্লোক বোঁগ করিয়াছেন এবং তাহাতে ২৬টি অধ্যায় আছে। উক্ত গীতার প্রথম অধ্যায়ে দুর্গাস্ততি আছে।

মোগল বাদশাহগণের সময় ফাইজী ও আবুল ফজল গীতার পারসীক অনুবাদ করিয়াছিলেন এবং এই দুই অনুবাদ দৃষ্টে জানা যায় যে গীতার শ্লোক সংখ্যা হইতেছে ৭৪৫। সংবৎ ১২৩৬ বিক্রমাব্দে সুরাট হইতে একটি হস্তলিখিত গীতার পুঁথি পাওয়া যায় তাহাতে প্রচলিত গীতা হইতে ২১টি অধিক শ্লোক পাওয়া যায়। উক্ত গীতার শেষে তারিখ সম্বন্ধে এইরূপ লেখা আছে,—যথা—

'সংবৎ ১২৩৬ বর্ষে মিস্তি জ্যৈষ্ঠ শুক্ল পক্ষম্যাহ...দিনে গঙ্গাধর পঠনার্থঃ সঙ্গপত ব্যাসেন লিখিতঃ প্রতিলিপী সংবৎ ১৫২০ বর্ষে চৈত্র্যে বিমলগনী শিব্র ধূমী সিংহ বিমলা'।

এই পুঁথিটি গোণ্ডলের রসশালা সরস্বতী গ্রন্থভাণ্ডারে রক্ষিত আছে। এতৎ ব্যতীত উক্ত গ্রন্থভাণ্ডারে আরও ৩৯ খানি গীতার প্রাচীন পুঁথি আছে।

উক্ত গ্রন্থাগারে প্রায় দুই বৎসর পূর্বে কাশী হইতে প্রাপ্ত গীতার একটি প্রাচীন পুঁথি আছে বাহাতে গীতার লুপ্ত ৪৫ শ্লোক পাওয়া গিয়াছে। পুঁথিটি পড়ী মাত্রায় লিখিত এবং পুঁথির শেষে এইরূপ লেখা আছে যথা—

‘ইতি শ্রীমদ্ভগবদ্গীতা সমাপ্ত । বিক্রম সংকৎ ১৬৬৫ বাব কৃষ্ণ ১ প্রতিপদী মন্দ বাসবে’ ।

এই গীতাখানি গোপাল রসখালা ঔষধাশ্রম হইতে রাজ্য বৈষ্ণৱ জীবরাম কালিদাস শাস্ত্রী প্রকাশ করিয়াছেন । বঙ্গীয় সাহিত্য পরিষৎ মন্দিরের গ্রন্থাগারে উক্ত একখানি গীতা আছে । এই প্রবন্ধে উক্ত গীতার অতিরিক্ত শ্লোক সম্বন্ধে কিছু লিখিবার ইচ্ছা আছে ।

প্রথম অধ্যায়ে উল্লেখযোগ্য বিশেষ কিছু নাই, যদিও পাঠভেদ অনেক আছে । দ্বিতীয় অধ্যায়ে বৃদ্ধকে সমাগত বন্ধুবর্গকে দেখিয়া অল্প মনের অবস্থা বর্ণনা করিয়া একটি অতীব সুন্দর শ্লোক আছে, যথা—

স্বং মাত্রেণোপাতস্তদা
বিবাদ গোহাতি ভবাসিংহঃ ।
কৃপাসুহীতঃ সমবেক্ষ্য বন্ধ-
নতি প্রশম্যুখমন্তকস ॥ ১১

দেহীর দেহ যে আত্মস্ববস্তু, এই সম্বন্ধে একটি নূতন শ্লোক আছে, যথা—

মাদাবস্তে চ যদাস্তি বর্তমানেনি তদ্বধা ।
বিতথৈঃ সঙ্গাঃ সন্তোহবিতথ্য ইব লক্ষিতাঃ ॥ ১২

ব্রহ্মজ্ঞান সম্বন্ধে দুইটি ভাবার্থপূর্ণ জ্ঞানবিজ্ঞান মূলক নূতন শ্লোক আছে, যথা—

যন্ত্রামতং তত্ত মতং মতং যন্ত ন বেদ সঃ ।
বিজ্ঞানভামবিজ্ঞাতং বিজ্ঞাতমবিজ্ঞানভাম্ ॥ ১৪
ব্রহ্মজ্ঞানং ব্রহ্মভাব একমেব জিখোষিতম্ ।
জ্ঞান্য লক্ষ্যধবা হেতুঃ শান্তিযোগোতি শান্তীম্ ॥ ১৬

তৃতীয় অধ্যায়ে, কাম সম্বন্ধে অনেকগুলি নূতন শ্লোক আছে, তন্মধ্যে নিম্নে দুটি শ্লোক উদ্ধৃত করিলাম, যথা—

এব সুখঃ পরঃ শক্রদেহিরামিত্রৈঃ সহ ।
সুখতত্ত্ব ইবাগীনো মোহয়ন্ পার্থ তিষ্ঠতি ॥ ৩৮
কামকোষমযো ঘোরঃ স্তম্ভমর্ষ সমুদ্ভবঃ ।
অহংকারোহভিমানাত্মা হৃদয়ঃ পাপকমতি ॥ ৩৯

পরম ব্রহ্ম ও অব্যক্ত সম্বন্ধে দুটি শ্লোক উদ্ধৃত করিলাম, যথা—

ইজ্জিরেভ্যঃ পরং চেতঃ চেতসঃ সমুত্তমম্ ।

সদাশ্রয় মহানাম্মা মহতোহব্যাক্তমুত্তমম্ ॥ ৪০

অব্যাক্তাঙ্কু পরং ব্রহ্ম ব্যাপকং চাপালিনকম্ ।

বলজ্যাক্ষা মুচ্যতে দ্বীবো কুন্তস্বঃ চ গচ্ছতি ॥ ৪১

চতুর্থ অধ্যায়ে শ্রীভগবান বলিয়াছেন যে তিনি অন্ন এবং অন্নের ভক্ষক । এই সম্বন্ধে নিম্নে একটি শ্লোক উদ্ধৃত করিলাম, যথা—

অহমন্নং সখান্নাদ ইত্য হি ব্রহ্ম বেদনম্ ।

ব্রহ্মবিৎ প্রসতি প্রাসাদসর্বং ব্রহ্মান্নেনৈব হি ॥ ২৪

পঞ্চম অধ্যায়ে ঈশ্বরের অরণকারীগণের কিছুতে আসক্তি হয় না, সেই সম্বন্ধে একটি শ্লোক উদ্ধৃত করিলাম, যথা—

অয়ত্তোহপি মুহুদন্তং স্পৃশত্তোহপি স্বকমপি ।

সক্তা অপি ন সজ্জন্তি পদে রবিকরা ইব ॥ ১৮

ষষ্ঠ অধ্যায়ে অনেকগুলি অধিক শ্লোক আছে তন্মধ্যে নিম্নে একটি উদ্ধৃত করিলাম, যথা—

ন এব সর্বং বদ্যুজ্জং বচ ভব্যং সনাতনম্ ।

জায়া তং বৃদ্ধামতোতি নাজঃ পদা বিনুতরে ॥ ৩০

সপ্তম অধ্যায়ে অনেক পাঠভেদ আছে । অষ্টম অধ্যায়ে কথিত হইয়াছে যে অক্ষর ব্রহ্মই প্রাণ, বাক্য ও মন, সেই সম্বন্ধে একটি শ্লোক উদ্ধৃত করিলাম, যথা—

তদেভদক্করং ব্রহ্ম ন প্রোশো বাঙ্ক্ মনন্ত নঃ ।

তৎসত্যমবুতং চৈব তদ্বিদ্ধি তরতরত ॥ ২২

নবম অধ্যায়ে অক্ষরের রূপ সম্বন্ধে এবং হ্রস্বপুণ্ডরীকে বিরক্ত বিমুক্ত অক্ষরপের চিন্তাপ্রণালী সম্বন্ধে, দুটি শ্লোক উদ্ধৃত করিলাম, যথা—

অচিন্ত্যমব্যাক্তমনস্তরুণং

শিবং প্রোশান্তবদন্তং ব্রহ্মবোনিম্ ।

ভস্মাদিব্যাক্তবিহীনমেকং

বিদুঃ চিন্তানন্দকণমবুতম্ ॥ ৩০

উদাসহায়ঃ পরবেশরং য়েভুঃ
 ত্রিলোচনঃ নীলকণ্ঠঃ প্রশান্তম্ ।
 কৃতপুণ্ডরীকে বিরজঃ বিত্তজঃ
 সনিচতয়েন্ ব্রহ্মরশং বিশোকম্ ॥ ৩১

দশম অধ্যায়ে কেবলমাত্র কতকগুলি পাঠভেদ আছে ।

একাদশ অধ্যায়ে অনেকগুলি অধিক শ্লোক আছে, তন্মধ্যে একটি শ্লোক যেখানে শ্রীভগবানকে জগতের একমাত্র কর্তা বলা হইয়াছে তাহা উদ্ধৃত করিলাম, যথা—

দিব্যানি কৰ্ম্মাণি তবাদ্ভুতানি
 পূৰ্ণাণি পূৰ্ণা স্বয়ং স্বরস্বি ।
 নাভ্যোত্তি কৰ্ত্তা জগতস্যমেকো
 ধাতা বিধাতা চ বিত্বর্জবশ্চ ॥ ৫০

ষোড়শ অধ্যায়ে কেবলমাত্র কতকগুলি পাঠভেদ আছে ।

ত্রয়োদশ অধ্যায়ে ধ্যানগম্য পরম পুরুষকে সকলের প্রশাসিতার বলা হইয়াছে । আমরা কেবলমাত্র সেই শ্লোকটি উদ্ধৃত করিলাম, যথা—

প্রশাসিতারং সৰ্বেষামণীয়ারং সমগোরপি ।
 কল্পাতঃ স্বপ্নধীগম্যঃ জানীয়ারং পুরুষং পরম্ ॥ ২৩

চতুর্দশ অধ্যায়ে কেবল কতকগুলি পাঠভেদ আছে ।

পঞ্চদশ অধ্যায়ে বলা হইয়াছে যে জীবের পাপও নাই, পুণ্যও নাই এবং তাহার নাশ নাই । জীব কি করিয়া হুঃখ চইতে পরিত্রাণ পায় তাহার উপায় নির্দেশ করা হইয়াছে । আমরা এই অধ্যায় হইতে দুটি শ্লোক উদ্ধৃত করিলাম, যথা—

বেদান্তবিজ্ঞান বিনিশ্চিতার্থাঃ
 সন্ন্যাসবোগেন চ শুদ্ধসদ্বাঃ ।
 তে ব্রহ্মলোকে চ পরান্তকালে
 পরামৃতাঃ পরিস্মৃতাঃ হুঃখাঃ ॥ ৭

ন পুণ্যপাপে নম নাস্তি নাপো
ন অয় দেহেহ্মিববুধিরস্তি ।
ন কুমিরাপো নম বহ্নিরস্তি
ন চানিলো মেতি ন চাধরং ॥ ১৮

ষোড়শ ও সপ্তদশ অধ্যায়ে কেবল মাত্র কতকগুলি পাঠ ভেদ আছে ।

অষ্টাদশ অধ্যায়ে অনেক পাঠভেদ এবং একটি অধিক শ্লোক আছে, যাহা আমরা নিম্নে উদ্ধৃত করিলাম—যথা,—

রাজনন্ডগবতো বাক্যং নিগমাপমগভিতম্ ।
নিশম্য স্বহৃদমনসা প্রজ্ঞোবোচনধাক্ষুণঃ : ৭৪

৭৪৫ শ্লোকাত্মক সম্পূর্ণ গীতাখানি পাঠ করিয়া আমরা বিশেষ আনন্দিত হইয়াছি । ইহাতে অনেক দার্শনিক জটিল উদ্ভকে সুগম ও সহজবোধ্য করা হইয়াছে । সুধী সমাজে এই প্রাচীন গীতার আলোচনা হইলে আমরা আরও সুখী হইব । আমরা মাত্র এই গীতা সম্বন্ধে সংবাদ বহন করিলাম ।

ঐজিতেন্দ্রনাথ বসু

পুস্তক-পরিচয়

ফসিল (গল্পের বই)—সুবোধ ঘোষ। নবসাহিত্য নিকেতন।

বাংলা গল্পের প্রকৃতি যে বদলাচ্ছে তার প্রমাণ সুবোধ ঘোষের এই প্রথম বইখানি। ব্যাপক এক আন্দোলনের আভাস প্রত্যেক পৃষ্ঠায় স্পষ্ট। সামাজিক চৈতন্যই শুধু লেখককে উদ্বুদ্ধ করে নি, আধুনিক দর্শন-বিজ্ঞানের প্রভাবও তাঁর উপর বেশ সক্রিয়। জীবনকে দেখছেন তিনি নূতন দৃষ্টিতে, সে-দৃষ্টি হয়তো বা কতকটা সংশয়াক্তর। বস্তুত সংশয়বাদের মূল্য বর্তমানকালে সব চেয়ে বেশি; কেন না প্রত্যেকের নেপথ্যেই এর অবস্থান। তা হ'লে লেখকের এই মনোভাব মোটেই নগণ্য নয়। তাঁর গল্পগুলি আমাদের নাড়া দেয়, শাস্তি ভঙ্গ করে, যদিও চমক লাগায় কদাচিৎ। তাঁর কারণ গল্প রচনার কলাকৌশলের চেয়ে গল্পের বিষয়বস্তুর প্রতি তাঁর নজর ভীষণ। ছুঁমর বিধাতা বা নিষ্মম নিয়তির ক্রীড়নরূপে মানুষকে ভাবতে তিনি নারাজ। ভাবের নূতন রূপকল্পের উপর গড়ে উঠেছে তাঁর গল্পের পশ্চাৎপট। এ হিসাবে পূর্ববর্তী গল্প-লেখকদের চেয়ে নিঃসন্দেহে তিনি অগ্রসর। কিন্তু যে লিপিকুশলতার ফলে সামাজ্যের মধ্যে প্রকাশ পায় অসামাজ্যের ব্যঙ্গনা সেই গুণ তাঁর লেখায় এখনো বর্তায় নি। দৃষ্টান্তরূপে 'দশমুণ্ডের' কথা ধরা যাক। জেলের শাস্তী অনুকূল গোসাই-এর পরিবর্তন অতটা আকস্মিক না হ'লে গল্পটা নিখুঁত হ'তে পারত। তাই তাঁর সব গল্পের ভার থাকলেও ধার নেই।

'ফসিল' গল্পটি কিন্তু এর ব্যতিক্রম। সমাজ-বিজ্ঞানের সূত্রে কাজে লাগিয়ে অমন পূর্ণাঙ্গ গল্প তৈরী করা বিস্ময়কর, বিশেষতঃ যে-গল্পে প্রসঙ্গ ও প্রেক্ষণের মধ্যে এতটুকু বিরোধ নেই। এ জাতের গল্প নিয়ে কিছুকাল থেকে বাংলা সাহিত্যে পরীক্ষা চলছিল বটে, কিন্তু তা সফল হ'ল এই প্রথম। ছুঁই বিরোধী স্বার্থের সংঘাত কোন অবস্থায় এসে সত্তাবে ঝাঁড়ায় এক তাদের গৈবী চক্রান্তে কেমন ভাবে নিধন হয় নির্ধনরা তারই ইতিবৃত্ত অতি নিপুণভাবে বিবৃত হয়েছে এই গল্পে। 'অবান্ত্রিক' তেমন না জমলেও এই গল্প থেকে লেখকের দৃষ্টিভঙ্গি পরিষ্কার ধরা পড়ে। যন্ত্রের সঙ্গে মানুষের সংঘর্ষ যে

অহিনকুলের মতো নয় বাংলা গল্পে এই কথাটা এতোদিন অম্লক ছিল। বরং এর বিপরীত মতটা রবীন্দ্রনাথের কাছেও প্রচলিত পেয়েছে। ‘গোত্রাস্তর’ আর একটি ‘অসাধারণ’ গল্প। দুর্বলচিত্ত বাঙালী যুবকের উপর এমন কশাঘাত পাঠকের মনেও জ্বালা ধরায়। সঞ্জয়কে যেন নিজের মধ্যে দেখে চমকে উঠি। এ-রকম চরিত্রাঙ্কন রীতিমতো শক্তিসাপেক্ষ। ঘটনা সংস্থাপন, এমন কি তুচ্ছাতুচ্ছ বর্ণনাতেও লেখকের সকারী মনের স্বাক্ষর বর্তমান। তা ছাড়া তাঁর বিষয়-বৈচিত্র্য ও তুলিত অভিজ্ঞতা বাংলা সাহিত্যের পরিধি বাড়িয়ে ব’লেই আমার বিশ্বাস।

তাঁর গল্পগুলি পড়ে পাঠক আনন্দ পাবেন এবং আশা করি সেই সঙ্গে বুঝবেন, আধ্যাত্মে আত্মা খোরানো গোলকর্থাধার মধ্যে ঘোরার সমার্থক নয়।

অমিয়কুমার গঙ্গোপাধ্যায়

ডাঃ সেন—শ্রীসুধাংশুকুমার রায়চৌধুরী।

. জীবন-মৃত্যু—শ্রীসুধাংশুকুমার রায়চৌধুরী ও দ্বিজেন্দ্রলাল চট্টোপাধ্যায় চিত্রা-পাবলিশিং কোং। কলিকাতা।

মবীন লেখকের কাছে নিখুঁত রচনার প্রত্যাশা না করাই সঙ্গত। অন্তত এই মনোস্তাব নিয়ে তরুণ সাহিত্যিকের রচনা পড়তে আরম্ভ ক’রলে পাঠকের নৈরাশ্রের লাঘব হয়। “ডাঃ সেন” এবং “জীবন-মৃত্যু”—এই উপভাষ দু’খানি পড়ে এই কথাটি আমার মনে হ’লো। প্রথম বইখানিতে তবু যা হোক একটি আখ্যান আছে। কিন্তু দ্বিতীয় বইটিতে না আছে সুসংবদ্ধ কোনো আখ্যান, না আছে মনস্তত্ত্ব, না আছে আবহবৃত্তি, না আছে উল্লেখযোগ্য সংলাপ। সুধাংশুবাবু একটি মাত্র প্রধান চরিত্র নির্বাচন করে প্রমাণ করেছেন যে নিজের ক্ষমতা লম্বকে তিনি সচেতন। এটি সুখের কথা। কিন্তু

বইটিতে পটভূমি-র যে ব্যাপকতা দেখা যায়, তা' থেকে লেখকদের উচ্চাশা ব্যতীত অন্য কিছুই সূচিত হয় না। আর “গিরিরাণী” চরিত্রটির প্রকৃষ্টা দয়া করে মনে রাখবেন যে ‘সাব্লাইম’ বা সুমহান এবং ‘রিডিকিউলাস’ বা হাস্যোদ্দীপক—এই দুই বস্তুই মধ্যবর্তী ব্যবধানটি মনে রেখে, অত্যন্ত সতর্ক হ’য়ে, এই শ্রেণীর চরিত্রাঙ্কনে মনোনিবেশ করতে হয়। শরৎচন্দ্র ‘অন্নদাদিদির’ ছবি এঁকেছিলেন। সেই অন্নদাদিদি জীবন্ত মূর্তি গ্রহণ করে আমাদের মানস-লোকে বিচরণ করতে সক্ষম হ’য়েছেন কারণ, অন্নদাদিদিরু যিনি প্রকৃষ্টা, তিনি হ’লেন সুবিজ্ঞ, বহুধা অভিজ্ঞ, প্রতিভাবান সাহিত্যিক শরৎচন্দ্র চট্টোপাধ্যায়। অলৌকিক মাটিতে বা গড়া হ’য়েছিলো, অলৌকিকত্বের মর্যাদা বহন ক’রে লৌকিক পৃথিবীতে সে মূর্তি প্রাণময়ী হ’য়ে উঠলো। লৌকিক-অলৌকিকের মধ্যে এই সেতুবন্ধন প্রতিভা ব্যতীত অসম্ভব।

হরপ্রসাদ মিত্র

মডার্ন কবিতা—শ্রীশাবিত্রীপ্রসন্ন চট্টোপাধ্যায়। বাতায়ন পাবলিশিং হাউস, কলিকাতা। মূল্য—দেড় টাকা।

স্বরের স্বরগ্রামে যেমন diatonic উন্নতি অবনতি আছে, সমাজ-জীবনেও সেইরূপ উন্নতি অবনতি বা পরিবর্তন আছে—কোথাও সে static নয়। আজ যা আধুনিক কাল তা প্রাচীন। আধুনিকের সঙ্গে প্রাচীনের বা প্রাচীনের সঙ্গে আধুনিকের সংঘাত প্রায় শাশ্বত নিয়মাদিষ্ট ব্যাপার। ব্যক্তির মধ্যে পরস্পরবিরোধী যে চিন্তা ও শক্তিসমূহ বিরুদ্ধে বিপ্লব ক’রে চলেছে, সমাজ বা সমষ্টির জীবনে তারই প্রতিকলন এই পরিবর্তনে আমরা লক্ষ্য করি। মানুষের মন, বিশেষত সক্রিয় মানুষের মন যখন নিশ্চেষ্ট নয়, তখন পারিপার্শ্বিকের সঙ্গে প্রাত্যহিক জীবনের সুখ দুঃখ, অভাব অনটন, বা আচার ব্যবহারের সঙ্গে তার বাস্তব আদর্শের পরিবর্তনও অবশ্যস্বাভাবী। এই পরিবর্তনের মধ্যে ধস্তা-

ধৃতি, ধাক্কাধাক্কি না থাকাই অস্বাভাবিক—বিশেষত এই স্থিতান্তর কালে। অনেক এই ধাক্কাধাক্কি ও ধস্তাধস্তিকে অজ্ঞানতার ফল বলে বর্ণনা করেন এবং কল্পনাতে কল্পনাতে, ভাবনায় ভাবনায় এই সংঘর্ষকে নূতন চিন্তাধারা ও নূতন লক্ষ্যেরই কারণ বলে অভিহিত করেন। কারণটাকে একেবারে অকারণ বলে উড়িয়ে দেওয়া না গেলেও, এটা দেখা যায় যে,—চিন্তাশক্তি ও বুদ্ধিবৃত্তির ক্রমবর্দ্ধনের সঙ্গে সঙ্গে বুদ্ধিজীবী মানুষের প্রাতিশ্রিক মন যদি বা সমষ্টিগত সমাজ-জীবনে বৈকল্য ও বৈগুণ্যের সৃষ্টি করে, তাহ'লেও,—বিজ্ঞানময় মানব সমাজের সংস্কৃতিক প্রমাণের (standard) ক্ষিতিতায় বারংবার বিশ্বাসশীল নয়, তাঁদের এ-নিয়ম ক্ষুদ্র হবার কিছুই নেই; কারণ, তাঁরা জানেন, বর্তমান মানুষের মন যখন অবিজ্ঞাচ্ছন্ন নয়, ক্রমবিবর্তনই যখন প্রকৃতির সনাতন পদ্ধতি—তখন অন্ধকারের পর আলোর দেখা মিলবেই—হু'দিন আগে বা পরে !—আজকের বর্তমান কালকের ভবিষ্যতে যখন পর্য্যবসিত হবেই—কয়েক ঘণ্টার তারতম্যে, তখন এ-নিয়মে ভালঠোকাঠুকির আর কি থাকতে পারে। অবশ্য তা'ব'লে বর্তমানকেও আমরা একেবারে উপেক্ষা করতে পারি না, কারণ এই বর্তমানের মধ্যেই অনাগত ভবিষ্যতের ছবি দেখা দেয়—অস্তুত আংশিক ভাবেও; প্রভাতের প্রারম্ভে দিনের ভবিষ্যৎ সম্বন্ধে যেমন আমরা খানিকটা ধারণা করি আর কি।

কবি সাবিত্রীপ্রসন্নের 'মডার্ন কবিতা' উপস্থিত কালের সমাজ-জীবনের কয়েকটি রূপান্তর, যা কবির চক্ষে একপ্রকার বিকৃতি বা ভাঙন বলেই রূপায়িত হয়েছে। অর্থাৎ ব্যক্তির মনপ্রাণ সমষ্টির মনপ্রাণের অন্তর্গত বলেই, সামাজিক মানুষের এই খলন কবির চিন্তারাজ্যে যে আলোড়ন বা বিভীষিকার সৃষ্টি করেছে 'মডার্ন কবিতা'র কবিতাগুলি তারই প্রতিচ্ছবি। এখানে বলে রাখা ভালো যে, আমার উপর্যুক্ত এই ধারণা জন্মেছে কবির প্রেচ্ছ গুরুগভীর ভূমিকাটি পড়েই—কবিতাগুলি পড়ে নয়। তিনি নিজেই এই ভূমিকার এক-স্থানে বলছেন : "আসলে এগুলি 'সোসাল পোয়েম' বা 'সামাজিক কবিতা'। বর্তমান পরিবেশ সম্বন্ধে কবির যে (attitude) বা ভাবধারণা এই কবিতাগুলির উদ্ভব হয়েছে তারি থেকে। এগুলি সেই ভাবেরই কবিতা, যে ভাবে আমরা বর্তমান সমাজের একদিনের ভাঙনকে লক্ষ্য করেছি।"

'মডার্ন কবিতা' গ্রন্থের নামটি ব্যক্তিগতভাবে আমার কাছে একটু

anomalous ঠেকেছে। কথাটা বল্যাম এই কারণে যে, প্রথমে বাংলা বই-এর আধা-ইংরেজি আধা-বাংলা নামের আমি পক্ষপাতী নয়; দ্বিতীয়ত, মডার্নের অর্থ আধুনিক হওয়ায়, এবং তাহার উপর এটি কাব্যগ্রন্থ হওয়ায়, সাধারণ পাঠকের কাছে গ্রন্থের বিষয়বস্তুর মধ্যে সাম্প্রতিক কবিতার অবস্থিতিরই আভাষ দেয়। মডার্ন এ্যাটিটিউড্ সম্বন্ধে বীতশ্পৃহ কবি-মনে এ-ধরনের নাম নির্বাচন আমি সমর্থন করি না। কবিতাগুলির শিরোনামের মধ্যেও প্রায় সমস্তগুলিই ইংরেজী শব্দে শব্দিত। এগুলির কোন বাংলা নামকরণ করলে কবিতার প্রতিপাত্ত বিষয়কে অর্থপূর্ণ করার দিক থেকে কোন ব্যাহতি ঘটতো বলে মনে হয় না, বরং তাদের স্বরূপ আরও প্রাজ্ঞল হ'ত।

সাধারণ রসোপলব্ধির দিক থেকে 'মডার্ন কবিতা'র কবিতাগুলি মন্দ লাগে না—হালুকা রসের টগাঠংরির মতো এরা ঐতিমুখকর ও রসাল। সহজ ও সরল চিত্রপটের মতো এরা অভিব্যক্ত—গভীর অনুভূতিসাপেক্ষ নয়; গুট্টেগুটার বিভূতিতে এরা জটিলতা সৃষ্টি করে নি, স্বাভাবিক স্বচ্ছতায় আপনা আপনিই এরা ধরা দেয়—পাঠকে ভাবিয়ে তোলে না। কিন্তু যা সহজ, সরল ও সহজ-প্রাপ্য তার মূল্য আমাদের কাছে নিতাস্তই যৎসামান্য—তার প্রতিক্রিয়াও হয় আমাদের মনে অতি অল্প। এখানে কবির প্রতিকারী মন, যে মন তাঁর ভূমিকার শেষাংশে বলেছে: 'যদি এই মডার্ন কবিতার আয়নায় আমাদের সমাজের আধুনিক আধুনিকাদের কেহ কেহ নিজের মুখচ্ছবি দেখতে পান এবং নিজের আসল রূপ দেখে আত্মসম্বিং করে পান, তাহ'লে ম'নে করব মডার্ন কবিতা লেখার প্রয়োজন ছিল ও তা সার্থক হয়েছে'—তা' এত সহজ সারল্যে মানুষের মনের উপর প্রভাব বিস্তার করবে কি না সন্দেহ; অর্থাৎ এ সম্বন্ধে আমার আসল বক্তব্য হচ্ছে: কবির ইচ্ছার সার্থকতার কবিতাগুলি ভাব ও ভাষাগত আগো কিছু ধরবার পারাযে শোণিত হওয়া উচিত ছিল, যা সাধারণ পাঠকের রসাতাবতীতিতে কবি বোধ হয় ক'রে উঠতে পারেন নি।

কবি হিসাবে সাবিত্রীপ্রসন্ন ব্যাতিবান ও প্রবীণ। তাই সাহসরাগে তাঁর কাব্যগ্রন্থখানি আচ্ছন্ন পাঠ করে শেষ পর্যন্ত এই সিদ্ধান্তে উপনীত হলাম যে—তিনি তাঁর কবিতাগুলিকে 'সোসাল পোরেম', 'mood বা মেজাজের কবিতা' নয়' বা অন্ত যে কোন আদর্শের অভিধাতেই অভিহিত করুন না কেন—

আমার কাছে এগুলি নিঃসন্দেহে অপরাধিতা বা বনকুলের রসিকতাবহুল কবিতাগুলির পাশেই স্থান নিতো এবং সেটা কিছু অশোভনেরও ছিল না,— যদি না তিনি তাঁর গ্রন্থের সূচনাতেই দীর্ঘ গাঙৌর্য্যপূর্ণ ভূমিকার অবতারণা করে আমাদের মনকে বৃহত্তর সত্তার স্বাদগ্রহণে উৎসুক করতেন।

শ্রীবিষ্ণু মুখোপাধ্যায়

শ্রীকৃষ্ণভূষণ ভাট্টা কল্কি পরিচয় প্রেস, ৮ বি, দীনবন্ধু লেন, •
কলিকাতা হইতে মুদ্রিত ও প্রকাশিত।



১১শ বর্ষ, ২য় পঞ্চ, ৩য় সংখ্যা

জৈন ১৩৪৮

পরিচয়

বিশ্বনাথের জ্যামিতিকী

(৬)

গত মাসের 'পরিচয়ে' আমরা দেখিয়াছি কিরূপে বিবর্তন-প্রত্যয়: ধীরে ধীরে গতিতে স্থাবর রাজ্যে অতিক্রম করিয়া জলজ রাজ্যে উপনীত হয় এবং সেখানে উপনীত হইলে কি এক অভূতপূর্ব ব্যাপার সংঘটিত হয়। ঐ ব্যাপার Cell বা কোষগুরু উৎপত্তি—যে কোষগুতে Life বা জীবনীশক্তিরূপ এক বিস্ময়কর অভিনব শক্তির খেলা আমাদের নয়নগোচর হয়। ঐ প্রাণশক্তি এক অভূত আকর্ষণ পদার্থ। স্থাবরের মধ্যে আমরা যে উদ্ভাপ, আলোক, তাড়িত, শব্দ, চৌম্বক ও কিমিয়াযুতি-রূপী জড়শক্তি লক্ষ্য করিয়াছিলাম—এ জীবনীশক্তি তাহা হইতে সম্পূর্ণ বিভিন্ন। অর্থাৎ, স্থাবর প্রাণহীন—অপ্রাণী, জলজ—প্রাণী।

আমরা আরও দেখিয়াছিলাম যে, জলজ বিবিধ—পাদপ ও পশু। * কি পাদপ কি পশু—প্রত্যেক প্রাণীর শরীরই হয় এককৌষিক (unicellular)—নয় কতকগুলি cell বা কোষগুর সমষ্টি। গত মাসের 'পরিচয়ে' আমরা ঐ কোষগুর মধ্যে এবং এককৌষিক প্রাণীর মধ্যে বিশ্বনাথের জ্যামিতিকীর কি পরিচয় পাওয়া যায়, তাহার কিছু কিছু আলোচনা করিয়াছি এবং বহুকৌষিক পাদপের কাছে, শাখায়, পত্র, পুষ্প, ফলে এবং অনন্ত-সংস্থানে সর্বত্রই জ্যামিতিকীর কি চমৎকার পরিচয় পাওয়া যায় তাহাও দেখিবার চেষ্টা করিয়াছি। এইবার পশুর কথা বলিব।

আমরা ইহাও দেখিয়াছি যে, বিবর্তন-শ্রোতঃ ঐশী প্রেরণার ফলে পাদপ রাজ্য অতিক্রম করিয়া জীব-রাজ্যে (Animal kingdom-এ) উপনীত হইয়া ক্রমবিকাশের স্তরে স্তরে সরীসৃপ, পক্ষী, জন্তু, বানর ও মানুষ রূপে বিবর্তিত হয়। এখন আমাদের দেখিতে হইবে মহামতি প্লেটো বিশ্বনাথের যে সার্ব-ভৌম জ্যামিতিকীর কথা বলিয়াছেন, এই পশুরাজ্যে আমরা তাহার কি পরিচয় প্রাপ্ত হই।

পশুরাজ্যে জ্যামিতিকীর প্রসঙ্গে শ্রীযুক্ত জিনরাজদাস সাধারণ ভাবে বলিয়াছেন—

*In all the myriads of creatures of the animal kingdom, God geometrises, as in the plant and the mineral. **

—First Principles of Theosophy p. 360.

কিরাপে ?—আমরা ক্রমশঃ দেখিবার চেষ্টা করি। প্রথম বিলুক, কড়ি, কাঁকড়া ও শামুকের কথা বলি। পাঠক যদি কখনও সমুদ্র-সৈকতে জোয়ার হইয়া গেলে এট সকল জিনিষ কুড়াইবার স্বত্ব করিয়া থাকেন, তবে তিনি নিশ্চয়ই বিশ্বনাথের জ্যামিতিকী লক্ষ্য করিয়াছেন। তাহাদের কি বর্ণ বৈচিত্র্য ও গঠন ভজিয়া! অতি সাধারণ কাঁকড়া সম্পর্কে একজন বৈজ্ঞানিক লিখিয়াছেন—“The ordinary crab has been fashioned by nature on a truly geometrical pattern.”

কিন্তু বিশেষ করিয়া শামুকের দিকে চাহিয়া দেখুন—বিশেষতঃ বাহাকে Nautilus ও Solarium বলে। নিয়ে আমরা একটি Nautilus pompilius-এর চিত্র অঙ্কিত করিয়া দিলাম। ঐ চিত্র দেখিয়া কে না বলিবে—‘how exquisite is God’s geometry in the shell of the Nautilus pompilius? Surely a Grand Geometrician is visibly at work!’

* পশুরাজ্যে symmetry (সৌষ্টব্য) প্রসঙ্গে একজন বৈজ্ঞানিক লিখিয়াছেন...

As regards symmetry, animals may be distinguished as (a) radially symmetrical, (b) bilaterally symmetrical and (c) a-symmetrical. Radial symmetry is illustrated by sponges, Coelenterata, Hydra, Jelly fish, Echinoderm, Star fish etc. etc. লক্ষ্য করিলে দেখা যায় যে, যে সকল পশু এখনও asymmetrical, তাহারাও বিবর্তনের ফলে symmetrical হইবার প্রয়াস করিতেছে।



Solarium-এর মধ্যে জ্যামিতিকী আরও অদ্ভুত।

More instructive is the sea-shell, Solarium perspectivum, because its spiral is a logarithmic curve.

নিম্নে আমরা Solarium-এর একটি চিত্র অঙ্কিত করিয়া দিলাম।



সৌন্দর্যের ত' কথাই নাই ; কিন্তু প্রত্যেক বস্তু রেখার যে জ্যামিতিকী উল্লেখিত হইতেছে তাহার কি ? এ বিষয় লক্ষ্য করিয়া শ্রীযুক্ত জিনরাজদাস লিখিয়াছেন—

Beauty is there clear to our gaze ; but what of the laws of mathematics in their curves, and of mechanics in the moulding of their chambers?

এইবার মাছের কথা বলি। বাঙ্গালীর কাছে মৎস্তের মূল্য অস্বাভাবিক বলিয়াই। এমন কি আমরা বাঙ্গালা দেশে শ্লোক রচিয়া ইলিশ, বলিশ প্রভৃতি মৎস্ত-পক্ষককে নিরামিষ দান করিয়াছি—পক্ষ মৎস্তাঃ নিরামিষাঃ। কিন্তু পাঠক যদি কখনো কোন aquarium-এ পদার্পণ করিয়া থাকেন, (মাত্রাজের সমুদ্রকূলে এরূপ একটি মৎস্তাগার আছে—আমি সেখানে অনেকবার গিয়াছি) —তবে তিনি মৎস্ত জাতির সৌষ্ঠব, বর্ণ-বৈচিত্র্য এবং পঠনের মধ্যে জ্যামিতিকী লক্ষ্য করিয়া নিশ্চয়ই বিস্ময়াগ্নত হইয়াছেন। Star-fish লব্ধে একজন

বৈজ্ঞানিক লিখিয়াছেন—‘The Star-fish is star-like or pentagonal, more or less flattened at right angle to the main axis of the body’.

এইবার সরীসৃপের কথা বলি—কারণ সংস্কৃতের পরই কুম্। সরীসৃপের বৈজ্ঞানিক নাম ‘reptiles’।

Then came the amphibians, water-born animals which go ashore to live and the way was clear for the reptiles.

এক সময় পৃথিবীতে এই সরীসৃপবিগেরই একাধিপত্য ছিল। অরণ্য রাখিবেন, Dinosaur, Iguanodon—ইহারাও সরীসৃপই বটে।

These fearsome monsters lorded it over the land, with none even to challenge their supremacy.

কিন্তু নিসর্গ সরীসৃপের প্রভুত্ব বেশীদিন স্থায়ী হয়নি। এই সরীসৃপ বংশ হইতেই স্তন্যপায়ী পশুর উদ্ভব হইল—The primitive egg-laying creature was this first Mammal which at last arrived। সে যাহা হউক, ‘মাংস-ভোজী’ আলোচনা আমাদের উদ্দেশ্য নয়—আমরা লক্ষ্য করিতে চাই যে সরীসৃপ (তাহাদের বংশধর কুম্ভীর প্রভৃতি এখনও ভূমণ্ডলে বর্তমান আছে) বড়ই বীভৎস ও ভয়ানক হোক না কেন, পাঠক যাহুঘরে ঐ সকল অধুনালুপ্ত সরীসৃপ-শরীরের প্রতি লক্ষ্য করিলে দেখিতে পাইবেন এখানেও ঐ জ্যামিতিকীর খেলা।

স্তন্যপায়ী পশুর কথা বলিবার পূর্বে পক্ষীর কথা বলি। মনুষ্য যখন পুচ্ছ মেলিয়া নৃত্য করে, বা শকুনি যখন পক্ষ সঞ্চালন করে—তাহার মধ্যে জ্যামিতিক দৃষ্টি করিলে জ্যামিতিকীর পরিচয় পাইতে পারেন। Harmsworth-এর Popular Science-গ্রন্থ হইতে আমরা ‘Condor’—গৃধ্রী পক্ষীর পক্ষ সঞ্চালনের এক চিত্র তুলিয়া দিলাম : পাঠক লক্ষ্য করিবেন কি অদ্ভুত জ্যামিতিকী।



কিন্তু পক্ষী জগতে জ্যামিতিকীর চরম দৃষ্টান্ত Lyre-পাখী। Lyre-পাখী মৃত্যু গীতের অল্প ঠিক প্রস্তুত হইতেছে এই অবস্থার একটি চিত্র আমরা নিম্নে উদ্ধৃত করিলাম। পাঠক তাহার অপূর্ণ জ্যামিতিকী লক্ষ্য করুন।



এইবার পশুর কথা বলি। সিংহ, বাজ, বৃক, কুকুর, বিড়াল, হরিণ, মেঘ, মহিষ, গরু—যে কোন চতুষ্পদের প্রতিই দৃষ্টি করিবেন সে চতুষ্পদ যদি বা দেখিতে কুংসিও হয় তথাপি তাহার দেহের গঠনে, তাহার চলনে বলনে, আহার-অশ্ববোণে—জ্যামিতিকীর পূর্ণ পরিচয় পাইবেন। একটা অতি ভীষণ কৌরিক-দন্ত শার্ঙ্গাল—নিম্ন চিত্রে তাহার বিকৌড়িত লক্ষ্য করুন। দেখিবেন পরিপূর্ণ জ্যামিতিকী।



এইবার পশু জগতের শেষ বিবর্তন মানুষের কথা বলি। নির্গর্ভ যেন সূক্ষ্ম অতীত হইতে মানুষের আগমনের প্রতীক্ষা করিতেছিলেন। এখন তাহার আশা প্রতীক্ষা পূর্ণ হইল।

From this group arose in time the ancestors of the whale and all its family; the Polar bear and the Siberian tiger, the anthropoid ape of the steaming tropics, the camel of the arid desert, the mammoth and the mouse and, at last, lord of them all, Man himself.

—Harmsworth's Popular Science Vol. 1, p. 50.

এই মানুষেই জাস্তব জগতের প্রগুর্ভি! মানবই পাশব সৃষ্টির চরমোৎকর্ষ। তাই সেক্সপীয়র হ্যামলেটের মুখ দিয়া বলিয়াছেন—

What a piece of work is a man ! how noble in reason ! how infinite in faculty ! in form and moving how express and admirable ! in action how like an angel ! in apprehension how like a god ! the beauty of the world ! the paragon of animals !

এই মানুষকে লক্ষ্য করিয়াই শুকদেব ভাগবতে বলিয়াছেন—

সৃষ্টে! পুরাণি বিবিধান্ভজয়াত্মনস্ত্যা
বৃক্ষান্ সরীসৃপ পশূন্ খগদংশমংস্তান্ ।
তৈ তৈঃ অভুঙ্গেন্দরো মনুজং বিধায়
অজ্ঞাববোধধিযণং যুদামাপ দেবঃ ॥

অর্থাৎ, অজ্ঞান্যদেব বহুবিধ পুর রচনা করিলেন—পাদপ কীট পতঙ্গ মংস্ত সরীসৃপ পশু বানর ইত্যাদি—পুরস্চক্রে দ্বিপদঃ পুরস্চতুষ্পদঃ (উপনিষদ)—চতুষ্পদ দ্বিপদ কত কি ! কিন্তু তাহাতে তিনি ভুষ্ট হইলেন না—যতক্ষণ না মানুষ সৃষ্টি করিলেন। যখন ‘মনুজং বিধায়’, তখন বলিলেন ‘সুকৃতং’—well done (পুরুষো বাব সুকৃতম্—ঐতরেয় উপনিষদ) ; তখন ‘যুদামাপ দেবঃ’—তখনই তিনি তৃপ্তি অনুভব করিলেন।

সেই বাইবেলে Psalmist-এর কথা—‘we are fearfully and wonderfully made.’

প্রাচীন গ্রীসেও এই ধরণের একটি প্রবচন ছিল—

‘Wonders are many but nothing is more wonderful than Man.’

এই মনুজ সৃষ্টি লক্ষ্য করিয়া খ্রীষ্ট জিনরাজদাস লিখিয়াছেন—

‘Every atom and cell in his vehicles then spring forth to give their love of order, rhythm and beauty, to make his life as a melody in the eternal symphony of the Logos.’

উহাই মানবের চরম নিয়তি—to amplify the great chords sounded by the Logos and weave out of them new melodies of our own.

কিন্তু সে কথা যাক। সম্প্রতি আমাদের লক্ষ্য জ্যামিতিকী। জাস্তব জগতের চরমোৎকর্ষ নরনারীতে আমরা যে সুখমা, সৌন্দর্য ও সৌষ্ঠব প্রতিদিন লক্ষ্য করি—অতি পরিচয়ের কালে যদি না আমাদের চিত্ত অবজ্ঞা-কলুষিত হইয়া থাকে, তবে তাহার মধ্যে আমরা অপূর্ব, অত্যন্ত, আশ্চর্য জ্যামিতিকী

প্রত্যক্ষ করিতে পারি। চিত্রকরের তুলিকার চলনে ও ভাস্করের রেখার বলনে সে জ্যামিতিকীর কত ক্ষুদ্র ভগ্নাংশ প্রকাশিত হয়! অথচ তাহা দেখিয়াই আমরা ধস্তাধস্ত করি। কিন্তু যিনি অমোঘ চিত্রকর, অমেয় ভাস্কর, যিনি ‘কবিং পুরাণম্’—নর নারীর মধ্যে প্রতিনিয়ত তাঁহার সৃষ্টি-কৌশল আমাদের সমক্ষে মুখরিত হইলেও আমরা মুক থাকি।

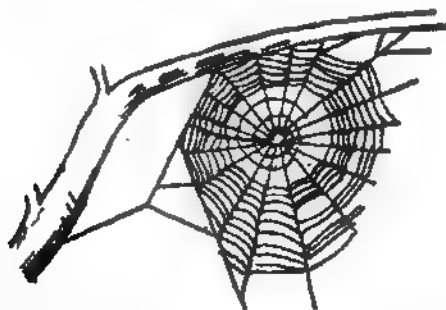
জান্তব জগতের যাহাকে by-products বা অন্ত-সর্জন বলা যায়—যেমন মাকড়সার জাল, বোলতার চাক, মক্ষিকার মধুচক্র, পাখীর ও কীট পতঙ্গের বাসা—এমন কি অণুজের অণুও বিশ্বনাথের এই জ্যামিতিকী প্রত্যক্ষ করা যায়। একজন বৈজ্ঞানিক লিখিয়াছেন :—

The common garden-spider makes a web which is a beautiful work of unconscious art.

মাকড়সার জালে মধু সৌন্দর্য নয় কিন্তু কি অদ্ভুত জ্যামিতিকী। ইহা লক্ষ্য করিয়া জিনরাজদাস লিখিতেছেন—

In the centre of the spider's web is the logarithmic curve. How does the spider know to build according to geometric principles?

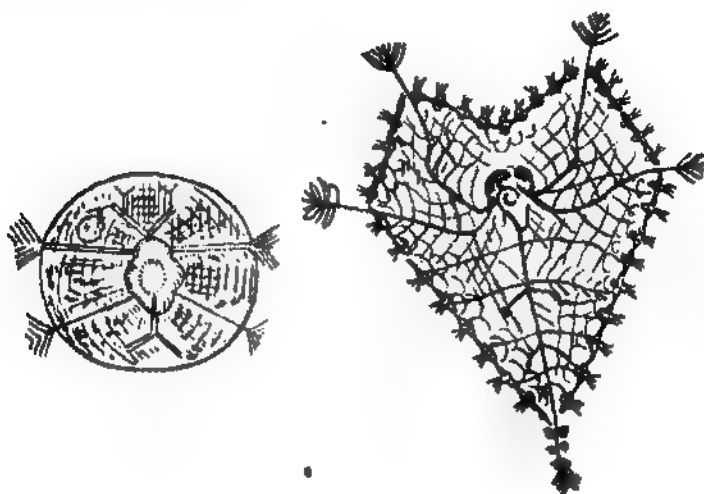
নিম্নে চিত্রিত অতি-সাধারণ একটি লুতারক্তর প্রতি পাঠক দৃষ্টি দিবেন কি?



বোলতার চাক ও মধুচক্র—আমরা সকলেই দেখিয়াছি কিন্তু একটু অবধান করিলেই তন্মধ্যে কি অপূর্ব hexagonal জ্যামিতিকী দেখিতে পাওয়া যায়।

এইবার পাখীর বাসার কথা বলি। বাবুইএর বাসা আমরা কেহ কেহ দেখিয়াছি কিন্তু অনেকেরই বোধ হয় ‘সোয়ালো’র বাসা দেখিবার সৌভাগ্য হয় নাই। আমি কিন্তু প্রতি বৎসর কালিঙ্গ গলে হিমালয়ের উচ্চ প্রদেশ হইতে সমাগত Swallow-মধুনের নীড়-রচনা প্রত্যক্ষ করি। তাহার মধ্যে কি অদ্ভুত জ্যামিতিক কৌশল। পাখী কেন—ক্ষুদ্র কীটের বাসা অণু-বীক্ষণের

সাহায্যে প্রত্যক্ষ করুন। কি দেখিবেন? অদ্ভুত জ্যামিতিকী। নিয়ে হার্মসওয়ার্থের 'Popular Science' গ্রন্থ হইতে আমরা ঐরূপ দুইটি বাসার চিত্র অঙ্কিত করিয়া দিলাম।



অবশেষে অণুর কথা বলিয়া এ-প্রসঙ্গ সাক্ষ্য করি। অণু লইয়া যাহারা কিছুমাত্র নাড়াচাড়া করিয়াছেন তাঁহারা এক্ষেত্রেও জ্যামিতিকীর পরিচয় পাইয়াছেন। সে বিষয়ের বিস্তার করিব না—তবে প্রজ্ঞাপতির অণু সম্বন্ধে মনস্বী স্তার টমাস্ ব্রাউনের একটি উক্তি উদ্ধৃত করিব।

Some resemblance there is of this order in the eggs of some butterflies * * which doth nearly declare how Nature geometrises.

আমরা দেখিয়াছি শক্তির অষ্টবিধ ভেদ। স্বাবররাজ্যে তাপ, তাড়িত, আলোক, শব্দ, চৌম্বক ও কিমিয়াযুক্তি এবং জলমরাজ্যে জীবনীশক্তি। কিন্তু জীবনীশক্তিই সৃষ্টির শেষ কথা নহে। জীবনীশক্তির (Life-এর) উপর অধ্যাত্মশক্তি—যে শক্তি উচ্চতর জীবে দেদীপ্যমান। যেমন জড়শক্তির উপর জীবনীশক্তি, সেইরূপ জীবনীশক্তির উপর ঐ অধ্যাত্মশক্তি (psychic force)। অধ্যাত্মশক্তি প্রধীনতঃ মানবের চিন্তারাজ্যে স্বপ্রকাশ করে। মানুষ মনন-শীল—সেই জন্তই সে মানব—পশুসৃষ্টির চরমোৎকর্ষ—সেক্সপীয়রের ভাষায়—“The paragon of animals”.

এই চিন্তাশক্তির ব্যাপারে আমরা জ্যামিতিকীর কিছু পরিচয় পাই কি? যদি না পাই, তবে বিশ্বনাথের জ্যামিতিকী সার্বভৌম হইল কিরূপে?

যখন আমরা কোন ব্যক্তি বা বস্তুর বিষয়ে চিন্তা করি—একটি গোলাপ ফুলের কথা ভাবি, কিম্বা কোন পরিচিত বস্তুকে মনে করি, তখন কি হয়? প্রাচীন দর্শনের ভাষায় তখন আমাদের চিত্ত ‘ভদাকারে আকারিত’ হয়। এ সম্বন্ধে ফরাসী বৈজ্ঞানিক ডাঃ বারাদুক (Dr. Baraduc of Paris) অনেকগুলি পরীক্ষা-সমীক্ষা করিয়া একখানি গ্রন্থ প্রকাশিত করেন। এই গ্রন্থ পাঠ করিলে চিত্তের ‘ভদাকারে আকারিত’ হওয়ার কথা যে সত্য ও সঠিক, তাহা বিবেচনা নিঃসংশয় হওয়া যায়। ডাঃ বারাদুকের পরীক্ষার প্রণালী এইরূপ ছিল:— তিনি একপ্রকারে কোন ব্যক্তি বা বস্তুর চিন্তা করিবার সময় ফটোগ্রাফের প্লেটের উপর নিজ হাত রাখিতেন। কিছুকাল পরে এই প্লেট ‘develop’ করিলে—সেই ব্যক্তি বা বস্তুর ফটো এই প্লেটে স্পষ্ট দেখা যাইত।

Dr. Baraduc obtained various impressions by strongly thinking of an object, the effect produced by the thought-form appearing on a sensitive (photographic) plate.

এ প্রসঙ্গে ডাঃ বারাদুক নিম্নে বলিয়াছেন—The creation of an object is the passing out of an image from the mind and its subsequent materialisation, (being the chemical effect caused on silver salt by the thought-created picture).

অবশ্য চিত্তই এই সকল সূক্ষ্ম চিন্তামূর্তি আমাদের চরিত্রের গোটের ■■■ না কিন্তু বাহ্যিক দিব্যদৃষ্টিশীল—ঐহারা clairvoyant, তাঁহারা এই সকল মূর্তি প্রত্যক্ষ করেন। তাঁহাদের ভাষায় বলিতে গেলে বলিতে হয় যে, প্রত্যেক চিন্তার ফলে আমাদের মনোময় ও কামময় কোশে (যিসকিতে বাহ্যিককে Mental body ও Astral বা Desire-body বলে) স্পন্দন উৎপন্ন হয়—

Every thought gives rise to a set of correlated vibrations in the matter of those bodies, accompanied with a marvellous play of colour, and that body under this impulse throws off a vibrating portion of itself.

অর্থাৎ, এই স্পন্দিত কোশের তত্ত্বাংশ—বাহ্য চিত্তিত ব্যক্তি বা বস্তুর আকারে আকারিত হইয়াছে—সেই অংশ কোশ হইতে বিগ্নিত হইয়া বোম হইতে অল্পরূপ উপাদান সংগ্রহ করিয়া চিন্তামূর্তি বা Thought-form-এর আকার ধারণ করে।

If a man thinks of a room, a house, a landscape—tiny images of these things are formed within his mental body and afterwards externalised.

—Thought Forms, p. 37.

কিরূপে ?

This gathers from the surrounding atmosphere, matter like itself in fineness from the elemental essence of the mental (or astral) world.—Ibid p. 18.

এখন আমরা দিব্যদৃষ্টিশীল ব্যক্তির সাহায্যে জানিতে চাই—অনেক জলেই অজ্ঞাতে ও অনিচ্ছায় রচিত সাধারণ দৃষ্টির অগোচর এই সকল চিন্তামূর্তির মধ্যে বিশ্বনাথের জ্যামিতিকোর কিছু পরিচয় পাওয়া যায় কি না ?

বিশেষতঃ যাঁহারা সাধন পথে অগ্রেসর, ধ্যান ধারণার অন্ত্যন্ত—যাঁহারা যোগী, ধ্যানী—তাঁহাদের একাধি চিন্তার সমকালে যে সকল সজীব চিন্তামূর্তি (Thought-forms) সৃষ্ট হয়, * এই সব মূর্তি জ্যামিতিক আকারে আকারিত হয় কি না ?

আমরা জানি, ক্রম প্রকৃতি (Matter) ও অকর পুরুষ (Spirit) সংবদ্ধ হইয়া বিশ্ব রচনা করেন—

সংযন্তম্*এতৎ ক্রমম্ অকরঞ্চ

—শেতাশ্বতর

—এবং এই সংযোগের ফলেই জগতের অপূর্ব শৃঙ্খলা ও সামঞ্জস্য—যাহাকে 'Cosmic Order' বলে। একজন থিয়সফিষ্ট একবার নিবিষ্ট চিন্তে এই 'cosmic order'-এর বিষয় ধ্যান করিতেছিলেন। তাহার ফলে কিরূপ চিন্তামূর্তি সৃষ্ট হইয়াছিল—'Thought-forms' গ্রহ হইতে আমরা সেই চিন্তা-মূর্তির চিত্র নিয়ে অঙ্কিত করিলাম—পাঠক উহার বিচিত্র জ্যামিতিকী লক্ষ্য করিবেন।



* Adepts, well-trained in concentration, are capable of vitalising their thought-forms.—Mrs David Neil's Mystics and Magicians of Thibet.

চিহ্নের দুইটি সংবদ্ধ (interlaced) ত্রিভুজের অর্থ কি ? Here we have an upward-pointing triangle signifying the threefold aspect of the Spirit, interlaced with the downward-pointing triangle 'which indicates Matter with its three inherent qualities.

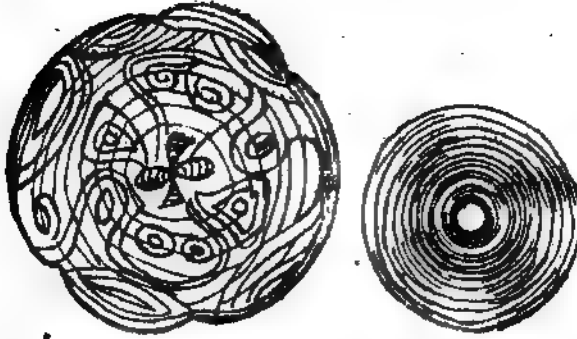
একবার একজন ভাবপ্রবণ সাধক বুদ্ধদেবের অনুকরণে বিশ্বমানবের প্রতি মৈত্রী ও করুণা বর্ষণ করিতেছিলেন। দিব্যদৃষ্টিবলের নিকট তৎক্ষণে চিন্তামূর্তি কিরূপ প্রতিভাত হইয়াছিল ? নিম্নচিত্রের প্রতি দৃষ্টি করুন—'The form is the result of an endeavour to extend love and sympathy in all directions'.



পাঠক ! চিত্রটির প্রতি একটু নিবিষ্ট ভাবে লক্ষ্য করুন—দৈখিবেন অদ্ভুত জ্যামিতিকী—'a curious hexagon-with its inward-curving sides.'

গীতাকার বলিয়াছেন—ব্রহ্মণ্যদেব বিশ্ব ব্যাপিরা বিশ্বের মধ্যে অদ্বন্দ্ব্যত্ আছেন—ময়া ভূতমিদং সর্বং জগদ্ অব্যক্তমূর্তিনা—'He pervades and permeates the whole universe.'

যখন কোনো উচ্চ সাধক ঐ ভাবে ব্রহ্মণ্যদেবের ধ্যান করেন, তখন তাঁহার চিন্তামূর্তি কি আকারে আকারিত হয় ? নিম্নাঙ্কিত চিত্রদ্বয়ে আমরা ঐরূপ চিন্তামূর্তির অঙ্গম অনুকরণ করিবার প্রয়াস করিলাম—কিন্তু আসলে ও নকলোঁ কি আকাশ পাতাল ব্যবধান !



পাঠক লক্ষ্য করুন কি বিস্ময়কর কারুকরী, কি wonderful tracery, কি মনোহারী জ্যামিতিকী।

আমরা জানি ব্রহ্মপাদেব বিশ্বের মধ্যে সপ্তম আনুপ্রকাশ করেন—এ প্রকাশের কেন্দ্রসমূহকে কেহ প্রজাপতি বলেন, কেহ Archangels বলেন, কেহ Ameshpentas বলেন—নামে কি ফাসে যায় ?

The Logos manifests Himself through seven mighty channels, often regarded as minor Logoi or great Planetary Spirits.

যদি কোন উত্তম সাধক ঐভাবে ব্রহ্মপাদেবের ধ্যান করিতে পারেন, তবে তাঁহার চিন্তামূর্তি কি অপূর্ব জ্যামিতিক আকারে আকারিত হইবে, পাঠক তৃতীয় প্রকল্পের শেষ ভাগে চিত্রিত চিত্রের প্রতি দৃষ্টি করিলে তাহা উপলব্ধি করিতে পারিবেন—অতএব আমরা ঐ বিষয়ের এখানে আর বিস্তার করিব না।

অতএব আমরা বলিতে চাই—মহামনসী প্লেটোর উক্তি 'God geometrical' অথবা তাঁহার অনুরূপ জীবন্ত কিনরাজনাসের ভাষায় 'There exists underneath each of nature's creations a geometrical design'—এ উক্তি সার্বভৌম সত্য—সর্ব ভূমিতে সত্য।

ঐশ্বর্যের অনাথ দত্ত

মানুষ কেন কাপড় পরে

পোষাক পরার অভ্যাসটা মানুষের পক্ষে এত সর্বজনীন এবং অভ্যাসটা এতই পুরোনো যে অনেক সময় মনে হয় পোষাক আমাদের শরীরেরই একটা অঙ্গ-বিশেষ। ওটা যে বাইরের জিনিস এ সম্বন্ধে মনে কোনো প্রশ্নই ওঠে না। আমরা নিতান্ত নির্বিবাদে আলো আর বাতাসের মতোই পোষাককেও মেনে নিয়েছি, যদিও দেখতে গেলে পোষাকই আমাদের দেহ থেকে আলো আর বাতাসের আশীর্বাদকে ঠেকিয়ে রাখে। সত্যি যদি ভাবতে বসা যায় দেখা যাবে পোষাক আমাদের অনাস্থীয় এবং বস্ত্রের সংস্থানের ক্ষেত্রে আমাদের কত পরিজ্ঞান করতে হয়।

মানব সভ্যতার সঙ্গে পোষাকের একটা অন্তর্ভুক্তি আছে। যে-কোন সভ্যতার যে-কোন কালের কথা নেওয়া থাক—মানুষের পক্ষে আহাৰ এবং আশ্রয়ের প্রয়োজন যেমন, পরিধেয় বস্ত্রের প্রয়োজন তার থেকে কিছু কম নয়। কেবল দূরধিগম্য জায়গায় কোনো কোনো অসভ্য উপজাতির কথা শোনা যায়, যাদের গায়ে কাপড়ের টুকরোটি পর্যন্ত নেই। এদের মধ্যে কোনো জাতি সময়-বিশেষে কিছু কাপড় পরে, অল্প সময় পরে না। কিন্তু মোটের উপর বলা যেতে পারে কাপড় জিনিসটা মানুষমাত্রেরই পরে।

পৃথিবীতে এত বিভিন্ন রকমের পরিচ্ছদ আছে যে অবাক হতে হয়। বোধ-হয় পৃথিবীতে যত রকমের ভাবা আছে পরিচ্ছদও তত রকমের। এবং ভাবার মতো পরিচ্ছদের বৈশিষ্ট্যও মানব-সমাজকে অগণ্য ক্ষুদ্র মণ্ডলীতে ছিন্ন বিভিন্ন করে রেখেছে। এক দলের পোষাক অন্য দলের কাছে একটা অনানুষ্ঠি। এবং একজন যে-পোষাক পরে তার মর্যাদা রক্ষা করে, করেই শ' মাইল দূরের আর এক জনের কাছে সেটা হয়ত খুবই হাস্তকর বলে গণিত হতে পারে।

আধুনিক কালের ইয়োরোপে পোষাক পরার নিয়ম অতি সূক্ষ্ম ভাবে পালন করা হয়। পুরুষ মানুষ প্রধানতঃ পরে ট্রাউজার, কোট, শার্ট এবং জুতো। এ ছাড়া স্কাক, টাই, বো প্রভৃতিও পরতে পারে, এবং মোজা সবার পায়ে থাকে। মেয়েরা পরে হাঁটু পর্যন্ত ঢাকা স্কার্ট এবং ব্রাউজ। তা ছাড়া

ষ্টকিং ও জুতো। মূলতঃ এই হচ্ছে ওদের পরিধেয়। এরই আবার নানা রকম রূপান্তর ও বৈলক্ষণ্য আছে; সেটা নির্ভর করে যিনি প্ররেন তিনি সমাজের যে পর্যায়ের লোক তার উপর এবং পরিধানের কাল ও উদ্দেশ্যের উপর। যেমন ঈভনিং পার্টিতে কালো কোট পরতে হবে, তার পিছনে বোলানো থাকবে একটি টেএল্। ট্রাউজারও হবে কালো, শার্টের সম্মুখ ভাগ মাড় দিয়ে ইঙ্গিত করে শক্ত করা থাকবে, এবং বো হবে সাদা। এই হবে অবস্থাপন্ন ভদ্রলোকের পোষাক। এরই পরিচায়ক একই পোষাক পরবে, শুধু গলায় পরবে সাদার বদলে কালো বো যাতে লোকে তাকেও ভদ্রলোক বলে ভুল না করে বসে।

এই অবস্থাপন্ন ভদ্রলোকের সকালের পোষাক হবে একটু অস্ত্র ধরণের। পোষাকের রং হবে হালকা; শার্ট সুতোর এবং বো-এর বদলে থাকবে একটি টাই। গল্ফ খেলবার সময় এর ট্রাউজার হবে খাটো—সেটা হাঁটু থেকে চার ইঞ্চি নীচে এসে সেই খানে বকলেস দিয়ে বাঁধা থাকবে। টেনিস খেলবার সময় ট্রাউজার হবে গোড়ালি পর্যন্ত লম্বা; তার রং হবে সাদা; গলায় টাই অথবা বো কিছুই থাকবে না। রাত্রে সুমোবার অস্ত্রে এবং সমুদ্রে অথবা নদীতে স্নানের অস্ত্রেও ভিন্ন রকমের পোষাক আছে। এমনি মেয়েদের বেলাও সময় উদ্দেশ্য অথবা উপলব্ধিকা হিসেবে পোষাকের প্রবল তারতম্য। ৷৷ সময়ে যে পোষাকটি দরকার সে সময় অস্ত্র কোন পোষাক পরে যদি কেউ হাজির হয়, সেটা বিষয় বিসদৃশ এবং হাস্যকর হয়ে দাঁড়ায়।

ইয়োরোপীয়েরা তাদের নিজের পোষাকে এতই অভ্যস্ত যে অস্ত্র যে-কোন উপাষাকে তারা অসত্য বলে মনে করে। কিন্তু পৃথিবীর অধিকাংশ মানুষই সম্পূর্ণ অন্তরকম পোষাক পরে। ইয়োরোপীয়দের পোষাক রেড ইণ্ডিয়ানদের পালক এবং রংচঙে কাপড়ের কাছে নিম্মত এবং নীরস মনে হয় না কি? আরবীয়েরা পরে বৃহদায়তন বিস্তৃত পোষাক—তাতে থাকে ঢিলে ইজের এবং খাটো ঢিলে কোর্ড। জাপানীরা পরে কিমোনো। ভারতবর্ষের নানা স্থানে নানা রকমের পোষাক। পুরুষরা স্থানীয় প্রথা অনুসারে ইজের, খুঁটি অথবা লুঙ্গি পরে। ভারতবর্ষের সামান্ত কয়েকটা অংশ ছাড়া মেয়েরা আর সব জায়গাতেই শাড়ি পরে—শাড়ির দৈর্ঘ্য দশ হাত থেকে কুড়ি হাত

পর্যাপ্ত হতে পারে। পাঞ্জাবের এবং কাশ্মীরের মেয়েরা চিলে পজামা, কামিজ ও ওড়না পরে : ভূটিয়া মেয়েরা এফরকম মোটা কাপড় কোমরবন্ধ দিয়ে পরে। মোটের উপর ভারতবর্ষে কোনো একটি বিশিষ্ট জাতীয় পোষাক নেই।

এই তো দেশে দেশে কালে কালে জাতিতে জাতিতে পোষাকের এত রকমের বিভিন্নতা, কিন্তু প্রতি দেশ-কাল-সমষ্টিতে এই অভ্যাসটা অতিরিক্ত হয়ে গেছে যে পোষাক দিয়ে অজ চাকভেট হবে। লাঙল কাঁধে একজন বাংলা দেশের চাষীর পোষাক ল্যাপল্যাণ্ড বাসীর অথবা ভীষভীয়েব বা বেছইনের পোষাকের তুলনায় নিতান্ত নগণ্য বলে বোধ হতে পারে—কিন্তু তাহলেও এক জায়গায় এরা সবাই এক—কারণ প্রত্যেকই কিছু না কিছু গায়ে পরে থাকে।

এই থেকে এই সব প্রশ্নগুলো মনকে নাড়া দিয়ে ওঠে—“কেন মানুষ পোষাক পরে?” “কবে সে পোষাক পরতে আরম্ভ করল?” “মানুষের পক্ষে পোষাক পরা কি নিত্যকর্মই আবশ্যিক?” অধিকাংশ মানুষ এর উত্তর নিয়ে বেশী কণ মাথা ঘামাবে না—উত্তর তৈরীই আছে, এবং সকলেরই জবাব প্রায় এক—“শীলতা এবং সুরক্ষার জন্য, তা ছাড়া শীত গ্রীষ্মের হাত থেকে বাঁচবার জন্য।” এই জবাব যে কতদূর ঠাণ্ডা এবং কতটা সঙ্গত তা দেখা যাক।

(২)

এখনকার দিনে মানুষের পোষাক অতি জটিল। সভ্যতার জটিলতা দিনে দিনে যুগে যুগে যেমন বেড়ে গেছে মানুষের বেশ ততই জটিল থেকে জটিলতর হয়ে উঠেছে। কিন্তু প্রথম অবস্থায় মানুষের পরিচ্ছদ এমন ছিল না। আরো নানা বস্তুর মত পোষাক পরিচ্ছদেরও একটা ক্রমবিকাশ হয়েছিল। বহু সহস্র বছর ধরে পোষাক পরার পদ্ধতি বদলে বদলে আজকার এই প্রথায় দাঁড়িয়েছে। জীবজগতে মানুষ যেদিন প্রথম মানুষ হয়ে দাঁড়িয়েছে সেই দিন থেকেই সে পোষাক গায়ে দিয়েছে, যদিও হয়ত প্রথম অবস্থায় অভ্যাসটা এত ব্যাপক ছিল না।

প্রথম অবস্থায় মানুষ ব্যবহার করত হয় বস্তু নয় চর্ম। এই সময় তার পোষাককে বলা যেতে পারে শুধু “আবরণ”। বহুদিন ধরে এই বৃত্তাবরণ

মানুষকে পরিধেয় শূন্যে এসেছে। এই হচ্ছে সকলের চেয়ে সাধাসিধে পোষাক। গাছের ছাল ছাড়িয়ে তাকে পিটে নেমদার মতো করে কাপড়ের উপাদান তৈরী হত। এই নিরে দেহের চারিদিকে শূন্যে বাধার মতো পরা হত, অথবা ছপাশে ছোটো হাত-গলাবার কুটো করে দিয়ে টিউনিক-এর মতো ব্যবহার করা হত। এখনকার দিনেও ব্রেজিলের অরণ্যবাসীরা এই রকম পোষাক পরে। নানা অসভ্য জাতির মেরেরা বকল অথবা অন্যান্য উদ্ভিদ জব্য পিটিয়ে বাধরা তৈরী করে পরে। পুরুষরা যে পুরাকালে, চামড়ার পোষাক পরত তারও যথেষ্ট প্রমাণ পাওয়া যায়। যে পাখরের যন্ত্রের সাহায্যে তখনকার মানুষরা পশু চৰ্ম চোঁছে পরিষ্কার করত—এই সহস্র সহস্র বছর পরে তাদের আবার খুঁজে পাওয়া গেছে; যদিও সে সব পোষাকের আর চিহ্নমাত্র নেই। এই সব চৰ্ম আগে ব্যবহার হত শুধু চাদরের মতো করে, পরে তাতে আঁকড়া লাগানো হয়।

বকলের বাধরার আর চামড়ার আচ্ছাদনের কালক্রমে অনেক উন্নতি হয়েছিল এবং আজকালকার বেশভূষা এই আদিম পোষাকেরই হাজার হাজার বছরের উন্নতির ফল। পরে মানুষ খাল বুনতে এবং বিন'তে শিখল। South Sea Island বাসীরা এখনকার দিনেও এই শিল্পে অভ্যস্ত। তারপর কালে মৃতো কাটা এবং কাপড় বোনা এল। কাপড় বোনার কৌশল আবিষ্কার হতেই পোষাকের ক্রমবিবর্তন অতি দ্রুত হয়ে উঠল।

পশুপক্ষীরা কোনো কৃত্রিম পোষাক গারে পরে না। এবং মানুষও আজ থেকে প্রায় পঁয়ত্রিশ হাজার বছর আগে কাপড় পরতো না। ঠিক কোন যুগে মানুষ পোষাক ব্যবহার করতে আরম্ভ করল তা নির্ণয় করা শক্ত; কিন্তু পুরোপলীয় যুগের উত্তর কালে মানুষ বোধহয় কাপড় পরেছে।

"Later Paleolithic man clothed themselves, it would seem, in skins, if they clothed themselves at all. These skins they prepared with skill and elaboration, and towards the end of the age they used bone needles, no doubt to sew these pelts. One may guess pretty safely that they painted these skins, and it has even been supposed printed off designs upon them from bone cylinders. But their garments were mere wraps; there are no

clasps or catches to be found. They do not seem to have used grass or such like fibres for textiles. Their statuettes are naked. They were, in fact, except for a fur wrap in cold weather naked painted savages." *

তারপর হচ্ছে নবোপলীয় মাহুয। এরা "dressed chiefly in skins, but they also made a rough cloth of flax. Fragments of that flaxen cloth have been discovered." † এই যুগের অর্থাৎ খৃষ্ট-পূর্ব দশ হাজার বছরের মাহুয পোষাক-পরিহিত মাহুয।

(৩)

লোকে সাধারণতঃ বিশ্বাস করে মাহুয কাপড় পরে লজ্জা-নিবারণের জন্য। ওয়েল্‌স্ দেখিয়েছেন পুরোপলীয় মাহুয ছিল "Painted naked savage"। তার মধ্যে শীলতার বোধ উদ্ভাসিত হয়েছে ক্রমবিকাশের ধাপে এগতে এগতে। এই বোধ মানবতার একটি বিশেষ লক্ষণ এবং এরই চরিতার্থতার জন্য মাহুযকে তার অঙ্গ ঢেকে রাখতে হয়।

তাই বলে শীলতা মাহুযের সহজাত নয়। এটা যে প্রাথমিক তা বোঝা যায় শুধু এইটুকু বিচার করলে যে বিভিন্ন জাতির এই শীলতা সম্বন্ধে কি রকম বিভিন্ন সংস্কার আছে। মুসলমানদের মধ্যে মেয়েদের পক্ষে জনসমাজে মুখ অনাবৃত করা অবিধেয়। চীন দেশের মেয়েদের পক্ষে তাদের কৃত্রিম-উপায়ে খাটো-করা-পা প্রদর্শন করা অভ্যস্ত অশিষ্ট। সুমাত্রা ও সেলিবিস্ জাপানের বহুজাতিরা তাদের হাঁটু উন্মুক্ত করে রাখাকে অভ্যস্ত বলে মনে করে। মধ্য এশিয়ার আতুলের ডগা এবং সামোরায় নাতি অনাবৃত করাও এমনি অসম্ভাব্য মনে করা হয়। তাহিতিতে কাপড় একেবারে না-পরলেও চলে এবং ক্যারিবদের মধ্যে মেয়েরা কটিবন্ধ ছাড়াই বাইরে আসতে পারে যদি তার দেহ চিত্রিত করা থাকে।

পুরুষ এবং মেয়েরা কতখানি পর্যন্ত তাদের দেহকে অনাবৃত করতে পারে তা তাদের লজ্জাবোধের গুরুত্বের উপর নির্ভর করে না—করে তাদের সম্প্রদায়ের

* Outline of History, H. G. Wells, page 94

† Outline of History, H. G. Wells, page 108

প্রচলিত প্রথার উপর। ইয়োরোপে যেমন—যদিও পুরুষ ও মেয়েরা যখন একত্রে স্নান করে, তারা কাপড় পরে করে, কিন্তু Red Rivieraয়, কিনল্যাও এবং আপানে পুরুষ ও মেয়ের একত্রে নগ্নস্নান মোটেই অজানা নয়। পাশ্চাত্যে পুরুষদেহী একত্রে নগ্ন হয়ে অথবা মেয়েদের একত্রে নগ্ন হয়ে স্নান করবার প্রথা আছে, কিন্তু ভারতবর্ষে এই অভ্যাস অত্যন্ত অবিধেয় ঠেকবে।

শীলতা-বোধটা যে নিত্যস্তুই প্রথাজাত তা আর স্পষ্ট হবে এই দেখে যে একই সম্প্রদায়ের মধ্যে বা এক সময়ে অনুমোদিত অঙ্গ সময়ে তা নিষিদ্ধ। আমাদের দেশে মধ্যবিত্ত ভজলোকেরা যখন বাড়িতে থাকেন—শুধু একটি ঠ্যাং-ঠেঙে ধুতি, এমন কি গামছা পরে দেহের উপরিভাগ ও নিম্নভাগ খোলা রাখতে পারেন। এঁরাই যখন বাড়ির বাইরে যান, ধুতিটিকে গোড়ালি অবধি নামিয়ে না দিলে এবং কামিজে গা না ঢাকলে চলে না। পোষাক পরার এই লৌকিকতার দিকটা পাশ্চাত্যবাসীদের মধ্যে আরো সুস্পষ্ট। সমুদ্রের তীরে পুরুষদের শুধু Knickers পরলেই চলে। আর মেয়েদের শুধু Knickers ও বুকের জন্তে ন্যূনতম আবরণ। সমুদ্রতীরে চলেও এই পোষাক পরে রাস্তায় হাঁটা কিন্তু চলে না। এমনি ধারা খেলার পোষাক আপিসে চলে না, আপিসের পোষাক নাচের মঞ্চলিসে অচল।

নৃত্যবিদেরা এবং পর্যটকেরা ধারা আদিম মানব জাতির আচার, রীতি ও জীবন নিয়ে পর্যালোচনা করেছেন তাঁরা “মানুষের এই লজ্জাবোধ জিনিসটা যে কত আপেক্ষিক তা দেখাতে রাশি রাশি উপাদান উপস্থিত করেছেন। দক্ষিণ আমেরিকার বরোরো-রা মাথায় শিরত্ৰাণ, গলায় মালা, কোমরে কটি-বন্ধ এবং পায়ে মল পরত, কিন্তু জননেত্রির ঢাকা রাখত না; উচ্চ নাইলের কোনো অসভ্য জাতি শুধু কানের হুলটি পরে। কিউবীয় পোষাক হচ্ছে পশু চৰ্ম্ম নির্মিত একটি কক্কড়ন বাতে করে পরিধাতার, সমুদ্রভাগ সম্পূর্ণ অনাবৃত থাকে।”

সুতরাং দেখা যাচ্ছে শীলতা রক্ষার জন্য বিভিন্ন জাতি বিভিন্ন পরিমাণ আবরণ ব্যবহার করে—তা বরোরো বা তাহিতিদের সম্পূর্ণ নগ্নতা থেকে আরবীয় মুসলমান স্ত্রীলোকের আপাদমস্তক ঢাকা বোরখা পর্যন্ত যে কোন

ক্রমের হতে পারে। অক্সাচ্ছাদনের এই এত রকম বৈলক্ষণ্য—এর থেকে সহজেই মনে হয় শীলতা-বোধ মানুষের সহজাত এবং স্বাভাবিক নয়—নিতান্তই লৌকিক।

কিন্তু তা হলেও এ কথা অস্বীকার করবার যো নেই যে যে-কোন সভ্য মানুষ সর্ব্ব সময়ে বস্ত্র মোচন করতে বিহীন আপত্তি করবে ও খুবই লজ্জা পাবে। এর কারণ আত্ম-সচেতনতা—আসলে লজ্জা নয়। ইয়োরোপে এমন ক্লাব আছে যেখানে পুরুষ এবং মেয়েরা সম্পূর্ণ নগ্ন হয়ে ঘোরা-কেরা, খেলা খেলা, সঁতার কাটা প্রভৃতি করতে পারে; তারা বলে—তারা* প্রথম অবস্থায় আত্মসচেতন থাকে, কিন্তু একটু অভ্যাস হয়ে গেলেই তাদের নগ্নতা সর্ব্বদা কোনো ছঁস থাকে না; অসভ্য জাতি—যারা নগ্নতার অভ্যাস তাদের কথা আগেই বলেছি—“There is the evidence of competent observers to show that members of a tribe accustomed to nudity when made to assume clothing for the first time, exhibit as much confusion as would a European compelled to strip in public.”* এটসব কারণে বলতে চাই কাপড় পরার অভ্যাস থেকে শীলতা বোধ উৎপাদিত হয়েছে; সাধারণ লোকের যে বিশ্বাস—কাপড়ের প্রবর্তন হয়েছে শীলতা বোধ থেকে—তা ঠিক নয়।

পোষাকের প্রবর্তনের সঙ্গে মানুষের যৌন-নির্বাচনের একটা সম্পর্ক আছে। মানব সমাজের প্রগতির কোনো বিশেষ অবস্থাকালে মানুষ একদিন আবিষ্কার করল যে তার শরীরের বিশেষ কিছু কিছু অংশ খুলে রাখার চেয়ে ঢেকে রাখার যৌন-উদ্দীপনা বেশী হয়।† এ সভ্য জাতি সম্প্রদায় আংশিক ভাবে বস্ত্রাচ্ছাদিত মানুষের মূর্ত্তির সম্পূর্ণ নগ্নমূর্ত্তির চেয়ে যৌন-আকর্ষণ অনেক বেশী। কোনো কোনো অসভ্য জাতি—যারা মাঠের উপর উলঙ্গ অবস্থায় জীবন কাটায়—তারা অনেক নাচে কিছু কিছু পোষাক পরে আসরে নামে। সেই সব নাচের উদ্দেশ্যই হচ্ছে দর্শকের মধ্যে যৌন-আবেগ জন্মানো। বৃত্তান্তবিদদের মধ্যে বিশেষজ্ঞেরা মনে করেন যে মানুষ তার যৌন-আকর্ষণ বাড়ানোর জন্য পোষাক পরা শুরু করেছিল। মানুষের কামবুদ্ধির

* Encyclopaedia Britannica, 13th ed. Costume.

† Encyclopaedia Britannica, 13th ed. Costume.

কাষে পোষাক ভিনিসটা কত সাহায্য করে তা আলোচনা করতে গিয়ে বার্ট্রান্ড রাসেল বলেছেন "To an early Victorian a woman's ankles were sufficient stimulus, whereas a modern man remains unmoved by anything up to the thigh, this is merely a question of fashion in clothing. If nakedness were the fashion, it would cease to excite us, as women would be forced, as they are in certain savage tribes, to adopt clothing as a means of making themselves sexually attractive." *

সত্যজাতির পোষাকের ধর্ম হচ্ছে ত্রী পুরুষের মধ্যে যে নৈহিক পার্থক্য থাকে সুশ্পষ্টতর করে তোলা—তাকে গোপন করা নয়। পুরুষের পোষাক পুরুষের ঠিক সেই গুণগুলি অতিরঞ্জিত করে যা মেয়েরা পুরুষের কাছ থেকে চায়; এবং মেয়েদের পোষাকের বেলাও তাই। টুপিতে পালক গোঁজা, আঁট সাঁট কটিবন্ধ, ফোত ঘাঘরা এমনি অনেক ছোট খাটো ভিনিসই এর প্রমাণ। তা ছাড়া অনেক রকমের পোষাক বা শরীরের বিশেষ বিশেষ অঙ্গ ঢাকবার জন্যে পরা হয় বলে বলা হয়—তার সুখা উদ্দেশ্যই হচ্ছে এই অঙ্গের প্রতি মনোযোগ আকর্ষণ করা।

পোষাকের উৎপত্তি এবং নিয়োগ সম্বন্ধে আলোচনা করতে গিয়ে ওয়েলার মার্ক বলেছেন "The facts appear to prove that the feeling of shame far from being the cause of man's covering his body, is, on the contrary, a result of this custom; and that the covering if not used as a protection from the climate, owes its origin at least in a great many cases, to the desire of man and women to make themselves mutually attractive. *

পোষাকের ক্রমবিকাশে জল হাওয়ার মত প্রভাব পাওয়া যায়, কিন্তু পোষাকের উৎপত্তির সঙ্গে জল হাওয়ার কোন সম্পর্ক নেই। মানুষ প্রথম ভয়েছিল ঐশ্বর্যমণ্ডলে অথবা তার নিকটস্থ অঞ্চলে এবং জল হাওয়ার হাত থেকে রক্ষা পাবার জন্য তার আচ্ছাদনের কোন প্রয়োজন ছিল না। কিন্তু মানুষ-গোষ্ঠী যতই সেরুর দিকে সরে যেতে লাগল ততই তার পোষাকের

* *Marriage & Morals*, Bertrand Russell, page 115.

* *Encyclopaedia Britannica*, 13th ed. Costume.

কাপড় হতে লাগল মাহুষকে শীতের হাত থেকে বাঁচানো। কিন্তু এখনকার দিনেও যে সকল জায়গায় শীত-ঐষের কোণ মোটেই নেই সেখানেও সভ্য মাহুষের প্রচুর পোষাক দিয়ে দেহ আচ্ছাদন করা অভ্যাস। মাহুষ যে মুখ্যতঃ জল হাওয়ার জন্যে পোষাক পরে না তা স্পষ্ট দেখা যায় এই থেকে যে “আরবীয়েরা, যারা অভ্যস্ত গরম দেশে বাস করে তারা প্রচুর পোষাক পরে থাকে; অথচ কিউকীয়েরা, যারা হর্ন-অস্ত্ররীপের প্রান্তে থেকে কুমেরুর কঠোর শীত ভোগ করে তাদের শরীর রক্ষার একমাত্র বস্তু দেহের সঙ্গে দড়ি দিয়ে বাঁধা একটি পশুচর্ম—রা যেদিক থেকে হাওয়া বইছে সেইদিকে ঘুরিয়ে পরা যায়।”†

পোষাককে যে এখন অক্রেমশে এবং ব্যাপক ভাবে মাহুষ গ্রহণ করেছে, তার তলে আছে মাহুষের যৌন-আকর্ষণ বাড়ানোর ইচ্ছা—এ নিঃসন্দেহ। কিন্তু ক্রোম্বলের মতে আবার একটি উপাদান পোষাকের উৎপত্তির তলে আছে। সেটি হচ্ছে যৌনেন্স্রিয়ের প্রতি taboo। আদিম মাহুষের কাছে যৌন-বিষয় ছিল রহস্যময়। যৌনেন্স্রিয়ের প্রতি দেবত্ব আরোপ করা হত এবং তার অলৌকিক গুণ আছে বলে ভাবা হত, * কাবেই ডা হয়েছিল taboo। শুধু তাই নয়, তাকে ডাকিনীর এবং সজ্ঞাত ছুট প্রভাব থেকে বাঁচানোর প্রয়োজন হত। সুতরাং, তাকে ঢেকে রাখা দরকার ছিল। এই থেকে কতকটা বোঝা যায়, মাহুষের পোষাকের এত বহু বিচিত্রতা সবেও একটি জিনিষ প্রায় সর্বলৌকিক—তা হচ্ছে, পোষাকের প্রকৃতি যেমনই হোক না কেন তার দ্বারা আত্ম যৌন-চিহ্নগুলিকে গোপন করার জন্য বস্তু নেওয়া হয়।

আজ মাহুষ ভুলে গেছে—কেন সে একদিন পোষাক পরতে আরম্ভ করেছিল। আজ সে পোষাক পরে শুধু অভ্যাসের বশে। যে কারণে সে পোষাক পরতে আরম্ভ করেছিল তা আজকের দিনে না-ও থাকতে পারে, কিন্তু বহুদিনের আচারের আজ সে রাস হয়ে পড়েছে—যে আচারকে এখন আর সে ত্যাগ করতে পারে না।

শান্তিন্দ্রিয় বসু

মোহনলাল গঙ্গোপাধ্যায়

†. Encyclopaedia Britannica, 13th ed. Costume.

* জায়ানদের দেশের প্রিবিলিজ এফ্রিক উল্লেখ।

বুজোয়া

গাঁয়ে ফিরে হাঁক ছেড়ে বাঁচলাম।

মায়ের পীড়াপীড়িতে কঠাপাত হয়ে এসেছিল প্রাণ। মা হলেন ঊনবিংশ শতাব্দীর মধ্যবিন্দু স্রবণের মেয়ে। সনাতনপন্থী। আর আমি হলাম সমরোত্তর যুগের আধুনিক যুবক। বিশ্ববিদ্যালয়ের সমস্ত মার্কা নিয়ে বেরিয়েছি। কলেজীয় আবহাওয়ার আওতায় মন এখনো ভাজা। সুতরাং মায়ের সঙ্গে আমার মতের তফাৎটা হোল অনেক বোঝনের। প্রাক-সামরিক দিনের সঙ্গে নিজেকে খাপ খাইয়ে চলতে পারি না আমরা আর। জীবনের রং গেছে আমাদের বদলে। গত যুগ থেকে সম্পূর্ণ বিচ্ছিন্ন হয়ে পড়েছি আমরা। তাই জন্মনয়বিনয় সহকারে মা যতটা চোখের জল আর নাকের জল এক করেন, আমি ততটা বেঁকে বসি। সত্যি, কল্যাণ বইবার মতো মন আমাদের নয়। আর বিয়ে মানেই তো চিরস্থায়ী সম্পত্তির সমস্ত লাভ : শয্যার আইনতঃ অধিকার। এ দেশের মেয়েরাও যে আবার শস্ত্র-শ্রামিলা বাংলা দেশের মাটির মতো উর্বরা।

গাঁয়ের বাড়িতে গিয়ে অন্ততঃ কিছুদিন ডুবে থাক। যাবে পরম নিশ্চিন্তে। বাবারও তাই ইচ্ছে। দেশের জমিদারীর কিছু তদারকও হবে।

নায়েব-গোমস্তাদের উপর বাবার প্রতিনিধিত্ব করছিলেন আমার এক সম্পর্কীয় দাদা। আমার হঠাৎ আগমনে তিনি মহা বিব্রত হয়ে পড়লেন। বাড়ির ভালো যে ছুখানা ঘর এতদিন তিনি কারেমীভাবে অধিকার করে আসছিলেন, সে ছুখানাই আমাকে দিলেন ছেড়ে। বৌদিটোও তাঁর বিপুল কলেবর নিয়ে আমার সুখ সুবিধার জন্য উঠে পড়ে লাগলেন।

চা, সিগারেট আর রেস্তোরা ছিলো আমার জীবনের একমাত্র উপজীব্য বস্তু। শেখেরটার অভাব হলোও এখানে দিন আমার গড়িয়ে চললো আরামে।

সেদিন দুপুরে বারান্দায় বসে সকালের ডাকে-আগা বাসি কাগজ পড়ছিলাম। হঠাৎ চাপা কাশির এক শব্দ শুনে হুঁ তুলে দেখলাম : সাত-

আট বছরের একটি ছেলের হাত ধরে ডুরে-শাড়িপরা একটি মেয়ে নিজের প্রশামটা সেরে নিয়ে ছোট ছেলেটিকে দিয়ে আমাকে প্রশাম করছে। ছেলেটির হাতে দেখলাম, একখানা বহু পুরোনো খালা আর তার উপর দুটি টাকা। খালা খানা আমার পায়ের কাছে রেখে মেয়েটি গিয়ে দাঁড়াল সসন্ত্রম দূরবে। ছেলেটিকে দিয়ে শুভাল :

‘আপনি এসেছেন শুনে বা নজর পাঠালেন। মার খুব অসুখ, তাই নিজ আসতে পারেন নি।’

আমার চোখ দুটি তার উপর পড়ে রইল। রোগা ছিপছিপে গড়নের মেয়েটি। একটু বেঁটে বলে তেমন খুব রোগা বেশি যায় না। হাতে মাত্র কয়েক গাছা বেলোয়ারী কাঁচের চুড়ি। কিন্তু যে জিনিষটা সর্বাঙ্গে নজরে পড়ে সেটা হোল ওর স্তনের মুখখানি। নীচের টোঁটটা ওর একটু পুরু আর বনের চকল হরিণী বৃষ্টি তার কালো চোখ দুটি বিনিময় করে গেছে মেয়েটির সঙ্গে।

অপরিস্রুত মেয়ে। আমাকেই বা নজর পাঠানো কেনো? আর কিসেরই বা নজর কিছু বুঝে উঠলাম না। যেমে উঠলাম রীতিমত। কলেজের প্রথম ধাপ থেকে শেষ ধাপ পর্যন্ত মেয়েদের সাথে আমি এক সঙ্গে পড়াশুনো করে আসছি। রেট্রুসেন্টে যুথোযুথি বসে দিবিয়া কাঁটা-চামুচে চালিয়ে এসেছি। কিন্তু আজকের মতো বৃষ্টি এমন কাঁপরে পড়তে হয় নি।

ভড়াক করে উঠে পড়ে হেঁকে উঠলাম—

‘এই রামা, একঠো কুরসি ল্যা আও।’

আমার হাঁক-ডাকে গামছা কাঁধে রামপদ ছুটে এল। কুরসি কি এবং কার জন্তে কিছু বুঝে উঠতে না পেরে ক্যান্ ক্যান্ করে সে চেয়ে রইল আমার মুখের দিকে। বললাম :

‘হা না, দেখচিস না উনি দাঁড়িয়ে আছেন? একটা চেয়ার নিয়ে আয়।’

রামপদের বুদ্ধিটা একটু স্থূল। ব্যাপারটা বুঝতে পেরে এবার হেসে ফেলল।

বললে :

‘ছেয়ার কি হবে বাবু? ও যে আমাদের সারদার মেয়ে। পাখী, তোর ভেতরে যা না।’

অপম্রদমান মেয়েটির গিছন থেকে চোখ তুলে আমি রামাপদর দিকে জিজ্ঞাসু চোখে তাকালাম। রামপদ বলল :

‘জানেন বাবু, গেল সন যখন বাকি খাজনার দারে ওদের ঘর বাড়ি সব ফ্রোক হয়ে গেল, বড় দাদাবাবু তখন বাবুনদের পোড়ো ভিটের ওদের মাথা গোঁজবার একটু ঠাই দিলেন। বড় দাদাবাবু কিংবা না করলে মা-বেটাকে বুঝি এ্যান্ডিনে ভিক্ষে করতে হতো দোরে দোরে।’

‘ওদের কি কেউ নেই?’

‘না থাকারই মতন বাবু। বাপ-ব্যাটা কুলির কাজ করে জেঁটতে। টাকা-পয়সা যা কামাই করে সব ব্যাটা ছুঁড়ি করেই উড়িয়ে দেয়। বছরের মধ্যে এক দিনও যদি ঘর-মুখো হতো।’

‘ওদের খুব হুর্দীন যাচ্ছে তাহলে?’

‘হুর্দীন বই কি বাবু। মেয়েটি তবে খুব নন্দী। সেই তো সারাদিন খেটে খেটে সবার মুখে ছুটি এস বোগাচ্ছে। মাও আবার সারা বছর বিছানায় পড়ে থাকে কিনা।’

কাগজখানার মধ্যে আমি আবার হুঁকে পড়লাম। সেখানে অনেক সমস্তা—বহু জটিলতম কুটনীতি—রাজনীতি, বিরাট পৃথিবী। পাখী তার ক্ষুদ্রতম অঙ্গকার পটভূমিখানি দিয়ে কোথায় আঙে আঙে তলিয়ে গেল। টাটকা খবরগুলোর উপর আমি ডাঙাডাঙি চোখ বুলিয়ে যেতে লাগলাম। একটি গোঁয়ো মেয়ের প্রতি অতো উৎসূকা প্রকাশের আমার অবকাশ কোথায়? আমার কত কাজ। উনবিংশ শতাব্দীর শোষণ মনবৃত্তি নিয়ে আমি এখানে আিনি। হুঃঃ প্রজাতির চর্চি-থেকো পরগাছা জমিদার আমি নই। রবীন্দ্র কানায় মন আমার গড়ে উঠেছে। আমি গাঁয়ে কিয়টি যুগান্তরকারী সংস্কারক হিসেবে। বিপ্লবের প্রদীপ্ত আলো দিয়ে অজ্ঞতার মসিহুত ভস্মিত। দূর করে আত্মদের মূর্খ-রসায়নকে নতুন জাতির গড়ে তুলতে আমি এবেরি পরী-উন্নয়নের তাজা আইডিয়া আমার মাথায় কিলবিল করতে।

ইস্কুল-প্রাঙ্গনে সভা ডেকে ছিলাম। যেতে হবে। কাগজখানা ফেলে উঠে পড়লাম।

মিটিং সেরে বাড়ি ফিরছিলাম। সবে সন্ধ্যা হয়েছে। পথের ছপালে
উত্থাতঃ হুড়ান পাছপালার কাল ছায়ায় অন্ধকার গিয়ে জমছে।

নির্জন পথ দিয়ে একলা ফিরছিলাম। উদ্ভজন্য কান দুটি তখনো
গরম। আজকের মিটিং-এ আমার বক্তব্য বিষয় ছিল : ঘন-বৈষম্য ও তার
প্রতিকার। কাল মার্কস আমার কণ্ঠস্থ। অশিক্ষিত আর অর্ধশিক্ষিত পল্লী-
বাসীদের ভাকু লাগাতে আমার বেগ পেতে হয়নি। ঘন-ঘন হাততালিতে
ওরা ইচ্ছুলের টানের চালাঘরটি বুঝি উড়িয়ে দিচ্ছিল।

মনে মনে বক্তৃতার রেশ টেনে চলেছিলাম। সহসা দেখলাম, আমার
আগে আগে কে যেন বাজে। ডেকে জিজ্ঞেস করতেই সে কিরে দাঁড়াল।
বিস্মিত হয়ে শুখালাম :

‘পাখি যে! এতো অন্ধকারে আসচ কোথেকে?’

সে পথ ছেড়ে দিয়ে একটা কেয়া বোপের পাশে গিয়ে দাঁড়াল। বলল :

‘মার অনুখটা হঠাৎ বেড়ে গেল, তাই কোবরের বাড়ি গিয়েছিলাম।
কোবরের মশাই কিন্তু এলেন না।’

শেষের দিকে এক করুণ হতাশায় কঁপে উঠল ওর গলা।

‘দক্ষিণেটা তুমি অগ্রিম দাও নি?’

বিক্রমে আমি কেটে পড়লুম।

‘আমরা গরীব মানুষ বাবু, দক্ষিণে দেবো কোথেকে? মাকে এমনি ওষুধ
দিতেন।’

মনিবাগ থেকে একখানা নোট বার করে আমি পাখীর সামনে ধরলাম।

‘এটা নাও। তোমার কোবরের মূখের উপর এটা ধরো গিয়ে দেখি,
এবার তিনি আসেন কি না।’

কোঁকের মাথার নোটখানা গ্রাস ওর হাতের মধ্যেই গুঁজে দিচ্ছিলাম।
তাড়াতাড়ি সে হাত সরিয়ে নিল। এক পা পিছিয়ে গিয়ে বলল, ‘খাক বাবু।
আপনারা দয়া করেন, এই আমাদের বখেটে। গরীবের আবার পয়সা দিয়ে
ওষুধ খাওয়া। আপনা থেকেই মা সেরে উঠবে।’

‘না, উঠবে না। ধনী আর গরীবের জন্ত রোগ চিরকাল একই প্রেসক্রিপশন
করে থাকে, বুঝলে? আজকের মিটিং-এ যদি থাকতে, তোমার কিন্তু এ ডুল

ভাঙতো। এ কথাটাই আমি গাঁয়ের সবাইকে জোর থলার বলছিলাম। টাকার অভাবেই যদি তোমার মার অস্থখের চিকিৎসা চলে না, তবে কেনো সেদিন আমাকে নজরের টাকা দিতে এসেছিলে ?’

প্রত্যন্তরের প্রত্যাশায় আমি মুখ তুলে ডাকলাম। অস্পষ্ট অন্ধকারে দেখলাম ওর ঠোট দুটি সবল ভাবে কাঁপছে। কিছুক্ষণ নীরব থেকে বীর সংহত কণ্ঠে সে জবাব দিল :

‘সে যে আপনাদের প্রাণ্য বাবু। সকলে-নিরে আসচে বহু দিন থেকে।’

‘না, প্রাণ্য নয়। ওটা হোল প্রজাদের একসম্মত কোরবার একটা ভূয়ো রীতি। তোমরা তা চোখ বুজে মানবে কেনো ?’

পাখী মুখ তুলে আমার দিকে একবার তাকালে। তারপর চোখ নাবিয়ে বললে :

‘কি জানি বাবু, আমরা হলাম মুখু মাছুব—ও সব বুঝিও না। রাত হোলো বাবু, আমি যাই। হাটবারের দিন, কেউ হয়তো আবার এসে পড়বে।’

আমার সন্মতির পূর্বেই অন্ধকারে কোথায় সে মিশে গেল।

মনটা তিতিয়ে উঠল। সহায়ত্ব দিচ্ছে দেখাতে গিয়ে হোঁচট খেলাম এই প্রথম। রাগ হোলো নিজের উপর। কেন ওকে গায়ে পড়ে দরদ দেখাতে গেলাম ? আমি তো আর নোটের ছাপাখানা খুলে বসি নি ? সুমুমা ওর বিনা চিকিৎসার মরলেও বা। আমারই সব মাথা ব্যথা কেন ? ওকে নির্বাসন দেবার চেষ্টা করলাম মন থেকে। পথে দেখা হোলোও সম্পূর্ণ এড়িয়ে যেতাম, যেন তিনি না। এভাবে গেল কিছু দিন।

সকালে বেড়িয়ে বাড়ি কিরছিলাম। দেখা হোলো ওর ভাইয়ের সঙ্গে। পুতুর পারের ডুমুর গাছ থেকে সে ডুমুর পাড়ছে। জিজ্ঞেস করলাম :

‘কি রে ভোলা, মা জোর কেমন আছে ?’

‘মা ভালো আছে বাবু। তবে দিদির বক্ত অস্থখ গেল। কী অর বাব্বা ! কপালে আপনি হাত দিয়েছেন কি এমনি ছাঁকু করে উঠবে। এমনি করে রোজ আমি কপাল টিপে দিতাম কিনা।’

ভোলা তার কচি হাত দিয়ে কপালের ছাপাশের রঙ্গুটি সজোরে টিপে ধরে জোলাল।

‘কার ? পারীর ?’

‘হ্যাঁ। জানেন দাদাবাবু দিদি অস্থিরের সময় আপনার খুব নাম করতো। বলতো, আপনি ঠিক দেখতে আসবেন। কই, এলেন না কেন ?’

ভোলায় উৎসুক মুখের দিকে আমি কিছুক্ষণ নীরবে তাকালাম; তারপর বললাম :

‘অনেক কাজ ছিল কিনা; তাই যেতে পারিনি। দেখিস; এবার ঠিক যাবো।’

‘জানেন দাদাবাবু’, ভোলা আমার কাছে এগিয়ে এসে—‘জানেন, দিদি মার কাছে খুব বকুনি খেয়েচে। কেনো বলুন তো দিকি ?’

ভোলা চোখ তুলে আমার দিকে তাকাল। তারপর আবার বলল : ‘কেন জানেন ? আপনি সেবার দিদিকে টাকা দিতে চেয়েছিলেন না ? দিদি তা নেয় নি বলে। বাব্বাঃ! মার সে কি বকুনি। দিদিকে এই সারে—এই ধরে আর কি। “আইবুড়ো মেয়ে, মরতে পারিস না তুই ?—মর না। বাবু অতোগুলো টাকা ঠর হাতে তুলে দিতে গেলেন, তা উনি নিলেন মা। গলায় দড়ি জুটে না হতভাগী।” সত্যি, টাকাটা যখন আপনি দিতে গেলেন, দিদি তা নিলেই তো পারতো।’

আমার কত কাজ। ভোলায় সঙ্গে গল্প করলে চলে না। চা খাওয়া সেরে নিয়ে একুণি আবার বেরতে হবে। আজকাল আরো দশ-বিশটা গাঁয়েও আমাকে যেতে হয় বক্তৃতা দিতে। গাঁয়ের বুকেরা আমাকে জানে নব্যোদিত ধুমকেতুর মতো। আমি ওদের নিয়ে এক অগ্রণী-ক্লষ্ট গড়ে তুলেছি। কালের ধাপে ধাপে সবাই চলেচে এগিয়ে—এগতির পথে। শবিরের মত বলে থাকা আর চলে না। সামঞ্জস্য বজাই রেখে চলাতে হবে সমান তালে—চলাতে হবে আমাদেরও পথের সকল-বাধা-বিশস্তির মূলে ডিনেমাইট বসিয়ে।

সভা সমিতির ভিড়ে নিজেকে হারিয়ে কেলেছিলাম তাই বাড়ির পিছনে আমাদের নুতন কেনা বায়ুনদের দীঘিটা দেখবার সময় করে উঠতে পারিনি এতোদিনে। সকালের চা-খাওয়াটা সেরে নিয়ে ছড়ি ঘোরাতে ঘোরাতে জোর করেই বেড়িয়ে পড়লাম একদিন। বৃহদীশ্বর দীঘি। সংস্কারের অভিযানে এখন এক মজা নিচ্ছে। স্ত্রীভোলা আর পানিকদের দীর্ঘ গাছ

জন্মেছে দীঘির বিশাল বৃকে। উঁচু পাড়ের উপর মাথা তুলে দাঁড়িয়েছিল
এদিক-ওদিক ছড়ান গোটা করেক পুরোনো আম গাছ। একটি গাছের নীচ
দিয়ে যেতে যেতে দেখলাম একটা নীচু ডালে এক খোকা আম পেকে রয়েছে।
বাগানের আর সব আম প্রায় শেষ হয়ে এসেছে। আমার কেমন লোভ
হোলো। আমার খোকাটাকে লক্ষ্য করে আমি এক লাফ দিলাম। কিন্তু
যত্নে কাছে ভেবেছিলাম ততো কাছে নয় ডালটা। নাগাল না পেয়ে আমার
রাগি গেল বেড়ে। বৌ করে হাতের ছড়িটা ছুঁড়ে মারলাম। কিন্তু দুর্ভাগ্য-
বশতঃ ডালে ঠেকে ছড়িটা জলে গিয়ে পড়ল। আমার আশা ছেড়ে আমি
ব্যস্ত হয়ে উঠলাম ছড়িটার জন্ত। বড় সখের ছড়ি! জলের কিনারে দাঁড়িয়ে
কি কোরবো ভাবচি, এমন সময় পিছনে হাসির মুহূ আওয়াজ শুনে তাকিয়ে
দেখলাম : কলসি কাঁখে পাখী দাঁড়িয়ে দাঁড়িয়ে হাসচে।

• ধরা পড়ে গিয়ে কৈকিরতের সুরে বললাম : ‘কসকে গিয়ে ছড়িটা হঠাৎ
জলে পড়ে গেল, কি করি এখন বুলোতো?’

কলসীটা পাখী গাছডালার নামিয়ে রাখল।

‘এখন উঠে আশুন তো দিকিন। ছড়ির বদলে নইলে আপনাকেই টেনে
তুলতে হবে জল থেকে। সহরে সব বীরপুরুষের দল কিনা!’

পরনের লাড়িখানা হাঁটুর উপর তুলে পাখি সপা-সপ্-নেমে পড়ল জলে।
আমি আজ পাখীকে যেন নতুন চোখে দেখলাম। ওকে যেন আজ প্রথম
উপলব্ধি করলাম। অফুরন্ত যৌবন খোকায় খোকায় ওকে সুশোভিত করে
তুলেছে। খুব করসা সে নয়; কিন্তু স্নিগ্ধ এক স্ত্রীমল-স্ত্রী যেন উপহাস পড়ছে
ওর সর্বত্র থেকে। আমার মুহূ দৃষ্টি পাখীর নয় সুভোল উরু দেশে পড়ে
রইল।

নাগরিক রুচির কাছে পল্লীর সহজ সরলতা হুমড়ি খেয়ে পড়ল নির্মম যা
খেয়ে। সসজ্জ পাখী তাড়াতাড়ি তার হাঁটুর কাপড়খানা নামিয়ে দিলে।
ওর কপোল অরিস্ত হয়ে উঠল।

ধরা পড়ে গিয়ে বললাম : ‘পাখি, তোমার কাপড়টা যে ভিজে গেল!’

পাখী এর জবাব দিলে না। জল থেকে ছড়িটা নিয়ে উঠে এল।

‘একটু দাঁড়ান, আমটাও পোড়ে দি। বাড়ি থেকে একটা বাঁশ নিয়ে আসি।’

‘তোমাদের বাড়ি বুঝি এদিকে?’

‘হ্যাঁ—ওই যে দেখা যাচ্ছে।’ আঙুল দিয়ে সে অন্ধরে ছোট একটা কুঁড়েঘর দেখিয়ে দিলে। হেসে বললে: ‘ভয় নেই বাবু, আমাদের বাড়ি যেতে বলবো না। গরীব মানুষের বাড়ি যাবেনই বা কেন, বলুন?’

পাখীর এ অভিমানে কথ। ওর অন্ধুরের সময় আমি যাইনি তাই আজ খোঁচা দিলে: ‘আমি কিন্তু সব অভিযোগের বোকা চাপিয়ে দিলাম ওর ঘাড়েরে। বললাম:

‘আমি না হয় যেতে পারিনি পাখী, তুমি এসো না কেনো? সত্যি, ছপুট্টা যে কি বিজ্ঞি কাটে—বাসি খবরের কাগজ পড়তে আর ভালো লাগে না। এসো লক্ষ্মীটি!’

খুলীতে মন ওর গলে গেল। তারপর থেকে আসত সে রোজ; আমার ঘরের টুক-টাকু এটি সেটি করে দিয়ে যেত। যেদিন সে আমার খুঁটিখানা কুঁচিয়ে রেখে যেতো না, সেদিন বুঝি আমার কাপড় পরাই হোণো না। কেমন যেন ঠেকত। মনটা ভারী উসখুস করে উঠত। ছপুট্ট হোলোই আমি উৎসুক হয়ে উঠি। সেদিনও এমনি তার প্রতীক্ষায় বসে আছি, নীচে সিঁড়ির তলায় শুনলাম বৌদি কাকে যেন শাসন কোরছেন:

‘রোজ উপরে ভোর অতো কি দরকার, বলতো? কার কাছে যাসু?’

‘দাদাবাবু বলেন কিনা।’

‘দাদাবাবু বলেন কিনা! অতো বড়ো খিড়ি মাগী, ওর সঙ্গে অতো ঢলাঢলা করিসু—শেষকালে ভোর সীংখিতে সিঁহর উঠবে কোনদিন? লজ্জা করে না মুখপুড়ি?’

পাখীর কাছ থেকে এর কোন জবাব এলো না। বৌদির গলা আবার শোনা গেল:

‘বেরিয়ে যা শীগগীর। ফের দেখেচি তো বেঁচিয়ে বাড়ির বার কোরবো, বজ্জাং—হারামজাদী!’

আমার পিঠে কে যেন সজোরে চাবুক মারলো। তিন লাঞ্চে সিঁড়ি বেয়ে আমি নেমে এলাম। পাখী তখন চলে গেছে। বৌদিও চলে যাচ্ছিলো, ডেকে ধামালার।

‘বৌদি, ওকে অপমান কোরবার অধিকার তোমাকে দিল কে তুমি ?’

‘অধিকারের কথা জো নক ঠাকুরপো, তোমার ভালোয় জুড়ই বলছিলাম।’

‘বক্তবান বৌদি, কিন্তু তার জন্ত তোমাকে মাথা ঘামাতে হবে না। নিজেনের ভালোমনা আমরা নিজেরাই ভালো বুঝি।’

‘বোঝো না কি ভাই। ভাই ভে বলি, অতোগুলো দাঁড়-কোলে ঠাকুরপো পুতুরপারের গাছতলায় কেনই বা অতো কুর-কুর করে উড়ে বেড়ায় ?’

‘একসাথে যার সঙ্গে আত্মবন উড়তে হবে বৌদি, তার সঙ্গে না হয় আপে থেকে ওড়ার একটু শিখাসেন্ দিয়েই নিলাম—দোষ কি ?’

আমার মুখ থেকে এমন বার্তা প্রকৃত্তর তিনি আশা করেন নি। আমার উপর একবার চোখ বুলিয়ে নিয়ে বললেন :

‘দোষ তো কিছু নয় ভাই, তবে চুপে হয়। মেয়েটাকে যে এমন বারার নাচাচ্ছে, শেষে কিছু একটা ওর হোলে দায়ী হবে কে ? তুমি ?’

আমার শিক্ষিত মন বিন-খিম কোরে উঠল। আর দাঁড়ালাম না। ক্রুদ্ধ চটির শব্দ করে বেরিয়ে গেলাম। তুমিলে বললাম—

‘মাসুকের অতো নোংরা-সর্দীর্ষ মন থাকে ভালো না বৌদি। এখানকার মুক্ত নির্মল হাওয়ার বাস কোরচো, খানিকটা এবার উদার হোতে শেখো, বুঝলে ?’

পাখীদের বাড়ি গিয়ে লিখে উঠলাম। দেখলাম, জানিয়ার একটা শিক ধরে স্থির হয়ে সে দাঁড়িয়ে আছে। তার বুকের উপর শাড়ির তুপীভূত আঁচলটা তখনও প্রবলভাবে কাপচে। আমার পায়ের শব্দ শুনে সে চমকে উঠল। মুখ ক্রিয়েরে চলে বাচ্ছিল। আঁচল ধরে ওকে ধামালাম।

‘ঘেয়ো না—তুনে যাও পাখী, দরকার আছে।’

সে কিরে দাঁড়াল। আমি সোজা বললাম :

‘আমাকে বিয়ে কোরবে, পাখী ?’

‘জল ভরা তার বড় চোখ দুটি পাখী তুলে ধরল আমার দিকে।’

‘গরীব বলে কি বাবু, আমাদের গারে মাসুকের চামড়া নেই ? আমার কেমন অপমান কোরতে এসেছেন ?’

‘তুমি-অমন করে বলচ, পাখী ? আমি তো অপমান কোরতে আসিনি।’



বাকে ভালোবাসি তাকে আমি অপমান করছে, পারি; একথা তোমাকে কে জানালে ?

পাখী কোন কবাক দিলে না। নীরবে চোখের জল ফুটে লাগল।

‘সত্যি বলছি পাখী, আমাকে বিয়ে করলে তোমার তো কোন আপত্তি নেই ?’

পাখীর মাথাটা এবার বুকের উপর হুঁকে পড়ল।

‘কেমন, তা হোলে তোমার কোন আপত্তি নেই তো ? আমি তবে দেখেছি পাখী, তোমাকে না হোলে আমার চলবে না—কিছুতেই চলবে না।’

‘তা কি কোরে হয় ? বাবা-মাই বা মত কেমন কেনো ?’

‘বিয়েটা কার শুনি—বাবার না আমার ?’

ধারাল বুলিটা ছেড়ে আমি ওর দিকে তাকালাম। আবার বললাম : ‘ভুলে যেয়ো না পাখী, এটা গণতন্ত্রের বুল। প্রত্যেক মানুষেরই স্বাধীন মত পোষণ কোরবার সমান অধিকার আছে।’

পাখী কিছুকাল কি বেন ভাবলে। তারপর আমার হুপারে মাথা ঠেকিয়ে প্রশ্নাম করে বেরিয়ে গেল ধীরে ধীরে।

বিয়ের প্রস্তাবটা যে ধৌকের মাথায় করে বসেছি, এমন নয়। কথাটা পাড়বার মতলবে ছিলার কদিন থেকে। বিয়ে কোরব না, এমন কল্ক-ভাল পণ তো আর করে বসিনি—করাটা আমার পক্ষে সম্ভবও নয়। সুতরাং বিয়ে যদি কোরতেই হয় তবে পাড়ী হিসাবে পাখী তেমন মন্দটা কি ? সে এখনও পল্লীর ভাল বস্তু। কোন ছেড়ু নেই আকশোনের। জানি, কিছুদিন থেকে মা ফিকিরে আছেন যাতে লোকেন গুপ্তের বোন মিস্ কল্যাণী গুপ্তা বি-এর সাথে আমার বিয়েটা চুকে যায় শীঘ্রীর। মার নজরটা অবশ্য বিশেষ করে লোকেন গুপ্তের মোটা পুঁজিটার দিকে। আর পাড়ী হিসেবে আমারও মর অল্প নয়। কাউন্সিলর শ্রীযুক্ত ব্যোমকেশ রায়ের আমি একমাত্র পুত্র—সম্পত্তির ভাবী উত্তরাধিকারী। তাই মিসেস গুপ্ত পার্টি আর ডিনারের হাঁকে আপনার মেয়ের সঙ্গে আমার মিলনের অকুরন্ত প্রস্তাব দিয়ে আসছেন কদিন থেকে। লিঙ্কই মেয়ের নাম করে আমার পাড়ীতে বহুবার আপনার মেয়েকে একাকী ফুলে দিলে চোপ্, গেলার প্রতীকার আছেন এখনও।

তুমি কি তাই ? ব্যাডিকেল কিছু একটা করাও হোলো ! পাখীকে কে আশা করেছিল কাউন্সিলর ব্যোমকেশ রায়ের একমাত্র পুত্রবধু হিসেবে ? দেশে স্বাভিমত মাড়া পড়ে যাবে । প্রগতিশীল কাগজগুলো আমার প্রশস্তি গাইবে শতমুখে । আমাদের যুগ কটো ছাপবে ওদের কলমে ।

ধবরটা একবার কলকাতায় জানান দরকার । চিঠি লিখব ভাবছিলাম । মারই পত্র এল আগে । বিস্তর কান্নাকাটি করে তিনি লিখেছেন : শুনলাম, সারদার মেকেকে তুমি নাকি বিয়ে করতে চাচ্চ । অমন কাজটি কোরো না, বাবা । বংশের যুখে কি কালি দেবে ? ৭ই আষাঢ় কল্যাণীর সঙ্গে তোমার বিয়ের সব ঠিক হয়েছে, শীগগীর চলে এসো ।.....

এটা যে আমার পরম হিতৈষিনী বৌদিটির কর্ম বুঝতে আর বাকি রইল না । কিন্তু মার একটুখানি চোখের জলে ভেসে যাবার মত আমার তরল ভাবালুতা নেই । আমি বাস্তবপন্থী আধুনিক যুবক । মাকে কড়া জবাব দিলাম ।

তার প্রত্যুত্তর এল বাবার কাছ থেকে একখানা ছোট টেলিগ্রাম । জরুরি দরকারে তিনি কাল এখানে আসছেন ।

বাবা চিরকালই কম কথা বলেন । এসে বললেন :

‘বিকেলের ট্রেনে তোমাকেও আজ কলকাতায় কিরতে হবে ।’

— আমি মাথা চুলকালাম ।

‘এখন কি করে যাই ? পাখীর সঙ্গে আমার বিয়ে—’

‘পাখী নয়, কল্যাণীর সঙ্গে ।’

“ওকে যে আমি কথা দিয়েছি ।’

‘বেশ, আমি তাহোলে একলাই কিরবো । আশা করি, দু-তিন দিনের মধ্যে মেসার্স ড্যাং ইন্ডাস্ট্রি কোম্পানী থেকে কিছুটা পাবে যে আমার সকল সম্পত্তি থেকে তুমি বঞ্চিত হলে । আচ্ছা, তিন ঘণ্টা সময় দিলুম ভেবে দেখবার ।’

গম্ভীর মুখে বাবা ভিতরে ঢুকলেন ।...

তারপর প্রবল কড় উঠল । দারুণ অবস্থিতে কাটল সারাটা হুপু । কল্যাণীকে মনে পড়ল—অনেক দিনের কল্যাণী—আর অনেক কাহিনী—

অনেক কথা। আর পাখী—বৌদি, মা, বাবা—তার বিপুল সম্পত্তি। অসংখ্য অনেক চিন্তার মধ্য দিয়ে বেলা কখন পড়ে এল, মনে নেই। যখন সচেতন হলাম, ট্রেন তখন পূর্ব বেগে চলেছে। আর আমি বাবার ঠিক সমুখের বেকিংটে একটি জানালা ঘেঁসে বসে আছি।

ঐনিখিল সেন

ভারতীয় সমাজ-গততির উৎপত্তি ও বিবর্তনের ইতিহাস

(পূর্বসমুদ্র)

জমিবিহীন ব্যক্তিগত

(১৭)

বৈদিকযুগের অর্থনীতিক অবস্থার বিষয়ে অনুসন্ধানকালে আমরা দেখিয়াছি যে তৎকালে জমি ব্যক্তিগত সম্পত্তি ছিল, প্রত্যেক লোক নিজের জমি চাষ করিত। চাষের জমি যে তৎকালে কৌমগত বা জমিদারের সম্পত্তি ছিল তাহার কোন প্রমাণ পাওয়া যায় না। কিন্তু বৈদিকযুগের পর যে-সব কৌম আধ্যাত্মের গঙ্গাতীরবর্তী জনপদসমূহে বাস করিত, তাহাদের মধ্যে জমি কৌমগত (tribal communism in the land) ছিল বলিয়া কোন কোন লেখক অনুমান করেন। ইহারা বলেন, পাকাল, কুরু, গিচ্ছবী প্রভৃতি ক্রিয় কৌম-গুলি যে-জনপদে বাস করিত তাহা তাহাদের কৌমের যৌথ-সম্পত্তি ছিল। ইহার অর্থ—এই কৌমগুলি তাহাদের নামের সহিত সংযুক্ত জনপদগুলির জমির যৌথ মালিক ছিল; তাহারা শাসকরূপে তথায় বাসী করিত। কিন্তু তাহা হইলে চাষ করিত কাহারা এবং চাষীদের সহিত জমির কি সম্পর্ক ছিল? যদি ক্রিয় কৌমগুলি শাসক ও জমির মালিক ছিল তাহা হইলে অন্তঃপ্রাণী লোকের তাহাদের স্বাধীনতা প্রদানকারী প্রজা ছিল এবং চাষীরা যথেষ্ট-কারের প্রজা বা শাসকরূপে সেই জমিতে চাষ করিত। এইসব বিষয়ে এখনও প্রমাণাভাব রহিয়াছে।

এই যুগের পর যৌথ শাসনকালে আমরা কোটিল্যের অর্থশাস্ত্রে জমি বিষয়ক কিছু সংবাদ পাই। এই সময়ে গভর্ণমেন্ট জমি হইতে আয় বৃদ্ধি করিবার জন্য সবিশেষ চেষ্টা বিস্তৃত থাকিত, রাজস্বের অনেক পরিমাণ জমি রাজার নিজের সম্পত্তিরূপে ছিল। এই সময়ে গভর্ণমেন্ট যে সমস্ত জমির মালিক ছিল তাহার কোন প্রমাণ নাই; বরং জমির উপর লোকের ব্যক্তিগত

অধিকারের বিষয়ে যথেষ্ট প্রমাণ আছে। এই প্রকারের ভূমিকে “ব্রহ্মদেয়” (ব্রহ্মোত্তর) বলিত আশ্রমেরা ইহা বানস্বত্বপন পাইয়াছে। ভারতের ভূমি “অ-করদ”রূপে প্রজাদের হাতে ছিল। ইহারা রক্ষাব্যবস্থার পরিবর্তে রাজাকে একটা কর প্রদান করিত। এই দুই প্রকার ভূমি বিক্রয় ও দান করিতে পারিত। কিন্তু এই ক্ষমতা পত্ৰধর্মের এই প্রকারের মধ্যে আবদ্ধ করিতে বাধ্য করিত, অর্থাৎ “ব্রহ্মদেয়” ও “অ-করদ” ভূমি কেবল সেই অধিকার প্রাপ্ত লোকদের কাছে বিক্রীত বা দত্ত হইতে পারিত। উল্লেখ্য এই, এইসব অধিকার কেবল যে-সব প্রকারের মধ্যে নির্দিষ্ট ছিল তাহাদের মধ্যেই তাহা একচেটিয়া হইয়া থাকিবে (১)।

এই দুই প্রকার বোধ হয় অতীত কাল হইতে এইসব অধিকার ভোগ করিয়া আসিয়াছে, কিন্তু নূতন ভূমি পতনের সময় নূতন ধরনের প্রজা উদ্ভব হয়। একদল করদ-প্রজা সৃষ্টি হয়, তাহারা সাধারণের সেবার পরিবর্তে জীবনব্যাপী ভূমি ভোগ করিতে পারিত। তাহাদের এই ভূমি হস্তান্তর করিবার অধিকার ছিল না। এই প্রকার প্রজা কর্মচারী, ভিক্ষক, কিসা প্রামা মিস্ত্রী (craftsmen) দ্বারা সংগঠিত হইত। আর একদল ছিল যাহারা চাষের জন্য পতিত ভূমি বিলি পাইত; ইহারা পত্ৰধর্মের নিকট হইতে চাষের জন্য অর্থ এবং শস্য পাইত। উপরোক্ত সত্তে ইহারা ভূমি ভোগ করিত। এতব্যতীত রাজার খাস ভূমি ছিল। এই ভূমি গোলাম, করদী কিসা কান্ডাটিয়া প্রমিক দ্বারা রাজকীয় কর্মচারীদের উদ্ভাবনানে চাষ করা হইত অথবা ভাগে প্রজা-বিলি করিয়া দান করান হইত। ইহা ছাড়া অন্য ভূমি ছিল; সেগুলি বিশিষ্ট সত্তে বিলি করা হইত। অর্থশাস্ত্রে আমরা গ্রাম সমূহ উল্লিখিত হইতে দেখি। এই সকল গ্রাম সৈন্ত, প্রমিক কিসা বিভিন্ন প্রকারের কাঁচা মাল পত্ৰধর্মের সর্ববরাহ করিত। যে-সব গ্রাম সৈন্ত সর্ববরাহ করিত তাহা সামন্ততান্ত্রিক সর্ভাধ্বায়ী বিলি (feudal holding) করা হয় এবং যে-সব গ্রাম প্রমিক সর্ববরাহ করিত তাহা সাক্ষীর সর্ভাধ্বায়ী বিলি হইয়াছিল বলিয়া অনুমান হয় (২)।

গোটিল্যে আমরা ভূমিদারী প্রকার সম্বন্ধ পাইলাম না, বরং মোখা

১। Dr. N. C. Bandyopadhyaya—Kautilya, P 145.

২। Dr. N. C. Bandyopadhyaya—Kautilya, P 146.

গভর্ণমেন্ট একটা আয়ান-প্রিয় এবং উপার্জন না করিয়া আরম্ভোপী-শ্রেণীর সৃষ্টি করার বিপক্ষে ছিল বলিয়াই অনুমান হয় (৩) ; কিন্তু এই গভর্ণমেন্টের জমি-বিলির ব্যবস্থার মধ্যে সামন্ততন্ত্রীয় পদ্ধতির বীজ নিহিত ছিল বলিয়া স্পষ্ট প্রতীয়মান হয় ।

মৌর্যযুগের পর স্বাভিসমূহ হইতে আমাদের জমিবিলির ব্যবস্থা বিষয়ে অনুসন্ধান করিতে হইবে । সম্মুখে আমরা কৃষি-জমির ব্যক্তিগত মালিক ("কেন্দ্রিন"—কেন্দ্রস্থান) বিষয়ে উল্লেখ দেখিতে পাই ; কেহ এই জমির অনিষ্ট সাধন করিলে তাহার ক্ষতিপূরণ করিতে বাধ্য (৮, ২৪১) । আবার যে অর্ধেক ভাগে জমি চাষ করিত তাহাকে "অর্ধ শিরিন" (বিষ্ণু সংহিতা ৫৭, ১৬) বলিত । গ্রামের সংলগ্ন জমি যে বিভিন্ন লোকের ব্যক্তিগত সম্পত্তি ছিল তাহা স্মৃতিতে (৪) জমির সীমানা লইয়া গোলমালের সীমাংসার বিষয়ের ব্যবস্থাতেই প্রমাণিত হয় । কেহ অপরের জমি নিজের সীমানার অন্তর্গত করিলে বা সীমা নষ্ট করিলে তাহার শাস্তি হইত (৫) । বিভিন্ন লোকের জমির সীমানা বড় গাছ, উই-এর টিপি, কাঁটা গাছ প্রভৃতি দ্বারা চিহ্নিত করিত (৬) ।

আমরা জমিতে এইসব ব্যবস্থার দ্বারা কৌমগত বৌদ্ধ অধিকার বা জমিদারী প্রথার সন্ধান পাই না । বরং জমিতে ব্যক্তিগত অধিকারের সমর্থনই পাওয়া যায় (৭) । বৃহস্পতি কিন্তু জমি চাষ করিবার ক্ষমতা যে সমবায় প্রথা (co-operative system) কথা উল্লেখ করিয়াছেন (১৪, ২১-২৬) সেই বিষয়ে সন্নি-বলেন, ইহা স্পষ্টই প্রমাণ হয় যে তাহা বৌদ্ধভাবে জমি ভোগ প্রথা হইতে উদ্ভূত হয় নাই ; কারণ বৃহস্পতি এই কর্ত্তে অংশীদার মনোনয়নকালে বিশেষ সাবধান হইতে উপদেশ দিয়াছেন । এই জমি চাষের সমবায় প্রথা ব্যবসায় বিষয়ক সমবায় প্রথা সংশ্লিষ্ট ব্যাপার (৮) । কিন্তু পূর্বেই উক্ত হইয়াছে যে হিন্দু রাজারা কর্মচারীদের সাহায্যার্থে জমি ভোগ করিতে

৩। Dr. N. C. Bandyopadhyaya—Kantilya, P 145.

৪। যজু—২৪৫ ।

৫। বিষ্ণু সংহিতা—৫, ১৭২ ; যজু—২, ২৩১ ; বাজবল্য—২, ১৫৫ ।

৬। যজুসংহিতা—৮, ২৪৬—২৫১ পৃঃ ।

৭। U. N. Ghoshal—The Agrarian System in Ancient India, P 961

৮। Jolly—937

দিত; এবং হয়ত পরবর্তীকালে তাহা জমিদারী বা জায়গীরদারী প্রথায় উৎকৃষ্ট হয়।

ইহার পর মুসলমানদের দ্বারা উত্তর ভারত বিজয়ের পর আমরা ঠিক। দিয়া জমিদার নিযুক্ত করার প্রথা উল্লিখিত হইতে দেখি। এইসব জমিদারেরা কিন্তু ভূস্বামী ছিল না, তাহারা খাজনা আদায়কারী ছিল। এই সঙ্গে আমরা জায়গীরদারী প্রথাও দেখি। একটি নির্দিষ্ট জমি মুলতান বা বাদশাহের নিকট হইতে একজন কর্মচারী চিরস্থায়ীভাবে পাইত। মুসলমান যুগে জমির মালিকানা স্বত্ব বিষয়ে পুরাতন প্রথা প্রচলিত ছিল। জমি'য়ে কর্ষণ করে তাহারই সম্পত্তি, ইহাতে রাজার অধিকার নাই—তবে রাজা রাজস্ব চালাইবার জন্য একটা রাজস্ব একাদেশের নিকট হইতে গ্রহণ করিত (৯)। এই প্রথা বিভিন্ন রাষ্ট্রের উত্থান পতন, বিভিন্ন বিপ্লব সত্ত্বেও পরিবর্তিত হয় নাই। হয়ত রাজস্ব দিবার পরিমাণের পরিবর্তন মধ্যে মধ্যে ঘটিয়াছে (হিন্দু রাজা $\frac{2}{3}$ অংশ নিত, আকবর $\frac{1}{3}$ অংশ ধার্য করে)।

মধ্যযুগীয় ভারতের প্রকৃষ্ট বৈদেশী রাষ্ট্রের নিদর্শন ছিল বিজয়নগর। তথায় সামন্তেরা রাজস্ব আদায় করিয়া একাংশ সম্রাটকে প্রদান করিত এবং বাকী অংশ নিজদের জন্য রাখিত। মুসলমান শাসনাধীন ভারতে তুর্কি ও পার্শ্ব শাসক-দের সময়ে একাদেশের একটা মোটা হারে রাজস্ব দিতে হইত। তারপর আকবর যখন নিজের শাসন ভারতের বেশীর ভাগ স্থানে স্থাপিত করিয়াছে তখন অনেক স্থানে পুরাতন প্রথাই বজায় রাখে, এক সাম্রাজ্যের ক্ষিতরে সের শাহের পদ্ধতি বজায় রাখে (১০)। তিনি রাজস্বের পরিমাণ হিন্দু প্রথা অনুসারে বাড়াইয়া উৎপাদিত মোট শক্তের (gross produce) এক তৃতীয়াংশ গ্রহণ করিতেন। প্রাচীন ভারতীয় প্রথার মত উৎপাদ হইলে ভাগ হইত। এবং রাষ্ট্র-লাভ জোঁকমানের দারিদ্র্য গ্রহণ করিত; কিন্তু আকবর কর্তৃক প্রচলিত প্রথায় কৃষকই বেশী দারিদ্র্য গ্রহণ করিত। সে শক্ত সে বণন করিয়াছে তাহার অনুপাতে সে রাজস্ব প্রদান করিত। এইজন্য রাজস্ব দিবার পর বাহা বাকী থাকিত তাহা কৃষকেরই লভ্য হইত। এই প্রথা দ্বারা কৃষক তাহার কার্যে

৯। Baden Powell—Land tenure System in India.

১০। Moreland—India in the death of Akbar, P 99

উৎসাহ পাইত এবং ইহা পাকা খাজনা প্রকার পরিবর্তন হয় নাই বলিয়া কৃষক নগদ খাজনা প্রদানকারী প্রকার (cash-paying tenant) পরিবর্তিত হইতে আরম্ভ করে (১১)।

রাষ্ট্রে সামন্ততন্ত্র পদ্ধতি

মধ্যযুগীয় ভারতে সামন্ততন্ত্র প্রথা অভিব্যক্ত হইয়াছিল কিনা সে বিষয়ে অহুসস্থানের তথ্যগুলি সংগ্রহ করিয়া আমরা যাহা পাই তাহার ভারতে যে সামন্ততন্ত্র প্রথা উদ্ভূত হইয়াছিল তাহা অস্বীকার করা যায় না। হিন্দুযুগ হইতে মুসলমান যুগের শেষাংশে পর্য্যন্ত এই প্রকার সমস্ত লক্ষণ আমরা ভারতীয় রাষ্ট্র-পদ্ধতির অন্তর্গত হইতে দেখি। কিউডালিসমের সমস্ত লক্ষণ গুলির স্বরূপ পূর্বে উক্ত হইয়াছে; তন্মাত্র এক কথাই ইহার অর্থ হইতেছে, ইহা জমি বিলির একটি বিশিষ্ট পদ্ধতি (১২)। এক্ষণে কথা এই—উক্ত পদ্ধতির উৎপত্তি কোন সময় আরম্ভ হয়। সমাজতত্ত্ব বলে যে সভ্যতার একটা স্তর হইতে আর একটা স্তরে যাইতে দীর্ঘকাল ব্যয়িত হয়। বিপ্লব বা প্রেলয় ব্যতীত তাহা শীঘ্র সম্পাদিত হয় না, অভিব্যক্তির রাস্তায় অনেক সময় লাগে। এই যুক্তি অহুসারে আমরা দেখি যে ভারতের সামন্ততন্ত্র পদ্ধতির সমস্ত লক্ষণ বিবর্তিত হইতে দীর্ঘকাল লাগিয়াছে। আর ইহা রাষ্ট্রে প্রতিষ্ঠিত হইবার কালে সমাজ শরীরে ক্রি-বিপ্লব ঘটাইয়াছিল তাহার সংবাদ কোথায় পাওয়া যাইবে? কোম প্রথা ভাঙ্গিয়া কখন কেন্দ্রীভূত 'এক রাষ্ট্র' প্রথা উদ্ভূত হয় এবং কোন পরি-বর্তনের ফলে সামন্ততন্ত্রীয় প্রথা রাষ্ট্রে প্রতিষ্ঠিত হয় তাহার অহুসস্থান এখনও সম্যকরূপে হয় নাই।

কেহ কেহ বলেন, হিন্দুযুগে সামন্ততন্ত্র প্রথা ছিল না; তবে রাজপুতদের মধ্যে ইহার অস্তিত্ব দেখিতে পাওয়া যায়। ইহার উৎপত্তির কারণ অজ্ঞাত বলিয়া ইহার মনে করেন (১৩)। আমাদের অনুমান হয়, এই যুক্তি সমীচীন নয়। হিন্দুযুগের শেষাংশে রাজপুতদের উত্থানের সময়ে এবং মুসলমান যুগে,

১১। Moreland—India at the death of Akbar, P 100

১২। R. T. Davies—Medieval England, P 29

১৩। Dr. P. N. Banerjee—Public Administration in Ancient India, P 52

রাজপুতানায় সামন্ততন্ত্রের লক্ষণগুলি স্পষ্ট প্রতীত হয় বলিয়া এবং ইহাদের সহিত ইউরোপীয় প্রথার সৌসাদৃশ্য পর্যবেক্ষণকারীর চক্ষে শীঘ্র পড়ে বলিয়াই এই অনুভূতির উদ্ভব হয়। কিন্তু আমরা দেখিয়াছি যে পালরাজবংশের রাজত্ব কালে বাল্লভায় সামন্ততন্ত্র ছিল, বাল্লভা সাহিত্যে তাহার উল্লেখও আছে—সেন রাজাদের সময়ও তদ্রূপ (১৪)। পুনঃ সুন্দর দক্ষিণের বিজয়নগর সাম্রাজ্যে এই প্রথা যে ভালভাবেই ছিল আমরা তাহার নিদর্শন পূর্বেই দেখিয়াছি। তৎপর মুসলমান যুগের প্রথমার্ধে অর্থাৎ মোগল শাসন প্রবর্তনের পূর্বে এই প্রথা সর্বত্রই প্রতিষ্ঠিত থাকিতে দেখা যায় (১৫)।

বৈদিকযুগে আমরা জমিতে ব্যক্তিগত স্বামীত্ব (individual ownership) প্রতিষ্ঠিত থাকিতে দেখি (১৬)। কিন্তু এই সঙ্গে জমিদার অভিজাত শ্রেণী (landed aristocracy) ও সামাজিক বৈষম্যের সন্ধানও পাওয়া যায় (১৭)। এই সময়ে রাজা প্রভা হইতে “বলি” বা রাজস্ব চাহিত, কিন্তু তাহার ও প্রজার মধ্যবর্তী ভূস্বামী থাকার কোন নিদর্শন বেদে নাই (১৮)। কিন্তু ক্রমশঃ একটা ভূ-স্বামীর দল উদ্ভূত হয়। পূর্বেই বলা হইয়াছে যে ইহা রাজাদের দ্বারা বিধৃত কর্মচারীদের এবং জ্যোতীর ব্রাহ্মণদের গ্রাম প্রদান করার ফল স্বরূপ। ক্রমে সমাজে ধনী (১,৩১,১২; ২,৬,৪; ১০,১০,৭) ও গরীবদের (১০,১১৭) বিষয়ে বেদে উল্লিখিত হইতে দেখা যায়।

পরে মৌর্য সাম্রাজ্য কালে আমরা এক শ্রেণীর নিদর্শন পাইয়াছি—যাহার কতকগুলি সর্বোচ্চ রাজার নিকট হইতে জমি ভোগ করিত। হয়ত এই সর্বোচ্চ সামন্ততন্ত্রীয় প্রথার (feudalism) প্রথম চিহ্ন, যাহা আমরা ইতিহাসে দেখিতে পাই।

১৪। মধ্য যুগে বাল্লভা—১৮০-২৩ পৃঃ।

১৫। দৌড়ের ইতিহাস—১৫ খণ্ড, ২৬৮ পৃঃ।

১৬। Dr. N. C. Bandyopadhyaya—Economic Life and Progress in Ancient India, vol. I, Pp 102—103; Vedic Index—vol. I, P 991.

১৭। Dr. N. C. Bandyopadhyaya—Economic Life and Progress in Ancient India, vol. I, P 182.

১৮। Dr. N. C. Bandyopadhyaya—Economic Life and Progress in Ancient India, vol., P. 187.

সামন্ততন্ত্রের একটি লক্ষণ “সাক্ষৈণী”। প্রাচীনকাল হইতে আরম্ভ করিয়া মুসলমান যুগের শেষকাল পর্য্যন্ত সময়ে ইহার ক্রমবিকাশ হয়—আমরা ভারতের ইতিহাসে তাহারও সন্ধান পাইয়াছি।

ফিউডাল পদ্ধতির আর একটি লক্ষণ manorial system। ইহার নিদর্শন ভারতে পাওয়া যায়। এই পদ্ধতি অনুসারে রাজা যেমন তাহার দরবারের সমস্ত কার্যের জন্য নগদ বেতন না দিয়া লোকদের জমি দান করিত এবং এই জমি ভোগের পরিবর্তে তাহার দরবারের প্রয়োজনীয় সমস্ত কৰ্ম করিত, তদ্রূপ রাজার অধীনে সামন্তেরা এবং তাহাদের অধীনে ছোট ছোট জমিদারেরা পর্য্যন্ত এই পদ্ধতির নকল করিত। রাজার অধীনে ভূ-স্বামীদের বাটীকে ইউরোপের মধ্যযুগে manor-house বলিত। ইহা হইতে এই পদ্ধতির নামকরণ হইয়াছে। বাঙ্গলার “চাকরাণ জমি” ভোগ করার প্রথা এই পদ্ধতির নিদর্শন। রাজপুতনাতে এই পদ্ধতি এখনও পূর্ণভাবে বিরাজ করিতেছে। তথাকার একটি রাষ্ট্রের মহারাজা হইতে গ্রাম্য জমিদার পর্য্যন্ত সকলেই এই পদ্ধতির অনুসরণ করে। ইহা দ্বারা রাজা হইতে জমিদার সকলেই পুরোহিত, কামার, কুমার, নাপিত, ধোপা, গোয়াল প্রভৃতিদের জমি প্রদান করে এবং এইসব লোক জমি ভোগের বিনিময়ে বিনা বেতনে বা অর্থে ভূ-স্বামীর কাজ করিয়া দেয় (১৯)।

ভারতের ইতিহাসের অর্থনীতিক ও সামাজিক বিশ্লেষণ করিয়া আমরা ফিউডালিসমের সমস্ত লক্ষণ নিরীক্ষণ করি, এবং তাহা একত্রিত করিয়া এই দেশের রাষ্ট্রে তাহার পূর্ণ বিবর্তন হইয়াছে। তবে মুসলমান যুগে তাহা চক্ষে স্পষ্ট দ্বারা পড়ে; কারণ, এই যুগের ইতিহাস প্রাচীনকাল অপেক্ষা আমরা ভালভাবে পাই।

১৯। টমের “Annals of Rajasthan” নামক পুস্তকে একটি গল্প উল্লিখিত আছে। তাহা এই পদ্ধতি স্পষ্টভাবে বোঝায়। একবার উদয়পুরের এক মহারাণা কোন কারণ বশতঃ তাহার গোয়ালার জমি কাড়িয়া লইয়াছিল। পরে আহারের শেষে রাণী যখন দধি খাইতে চাহেন তখন ডাঙারী বলিল, “মহারাজ, আপনি আপনার গোয়ালার জমি কাড়িয়া লইয়াছেন; সে দই দিবে কি প্রকারে?”

মধ্যযুগীয় আন্দোলন

মধ্যযুগে পূর্বোক্ত রাজনীতিক, সামাজিক ও অর্থনীতিক পরিস্থিতির মধ্যে ভারতের সমাজ অবস্থিত ছিল। তখন মুসলমান শাসনকালে ভারতীয় সমাজ অধঃ ছিল না, বরং ভারতে দুইটি সত্য যোধ্যমান ও পরস্পর বিপরীত ভাব-ক্রান্ত সমাজ সৃষ্ট হইয়াছিল। এই সময়ে অনেক হিন্দু নিজের ধর্ম ত্যাগ করিয়া বিদেশীয় মুসলমানদের সঙ্গে মিশিয়া ভারতে মুসলমান সমাজের বৃদ্ধি-সাধন করিতেছিল। ধর্ম পরিবর্তনের জন্য প্রাচীন ভারতে উদ্ভূত সভ্যতার সমস্ত পদ্ধতি ইহারা ত্যাগ করিতেছিল বলিয়া হিন্দুসমাজের সহিত মুসলমান সমাজের বিরোধ আরও দৃঢ়ত্ব হইয়াছিল। এই সময়ে হিন্দুধর্ম ভারতীয় জাতীয়তাবাদ এবং ইসলাম আনুষ্ঠানিকতার প্রতীক হইয়াছিল। সে সময়ে হিন্দু ইসলাম গ্রহণ করিলে ভারতীয় সভ্যতার সহিত সমস্ত সম্পর্ক ছিন্ন করিয়া “মুসলমান বেরাদারান” এই মনোভাব প্রকাশ করিত (২০)। কারণ অন্য ধর্মের লোক মুসলমান হইলে তাহার একটা জাতিতত্ত্বীয় (Ethnological) পরিবর্তন সংসাধিত হয়। হালের আবিষ্কৃত “রশুল বিজয়” পুস্তকে এই পরিবর্তন স্পষ্টভাবে অঙ্কিত করা হইয়াছে। এই অবস্থায় নিজেকে বাঁচাইবার জন্য হিন্দুসমাজও কমটুপ্তি অবলম্বন করে। হিন্দু জাতিভেদ আচার-ব্যবহার, এমন কি, বাহ্যিক বেশভূষার দ্বারা নিজের স্বাভাবিক বস্ত্রাধার বিশেষ চেষ্টা করিতে লাগিল। আশ্চর্য্যের এই চেষ্টার ফলে এবং হাতে রাষ্ট্র না থাকায় জৈনী-সংগ্রাম এবং জাতি-সংঘর্ষ অপেক্ষা ধর্ম-সংগ্রাম অর্থাৎ হিন্দু-ধর্মীয় বনাম মুসলমান ধর্মীয়দের সংগ্রাম ভারতের ইতিহাসে বিরাট আকার

২০। আরব ইতিহাসিকদের দ্বারা মহম্মদ বিনকায়েদের সিদ্ধবিজয়ের পরের পরিস্থিতি বিষয়ে লিখিত একটি পুস্তকে উল্লিখিত আছে যে আরব নেতা একজন ব্রাহ্মণকে কয়েক (আটক) করে এবং তাহাকে ইসলাম ধর্মে দীক্ষিত করে। পরে সেই ব্রাহ্মণের পূর্ব মনিব এক রাজার সহিত মুসলমান নেতার সন্ধি স্থাপিত হয়। রাজা তাহার সহিত সাক্ষাৎ-কালে সেই ব্রাহ্মণকে দেখিতে পায়। কিন্তু সে রাজাকে দেখিয়া আর পূর্বের দায় উঠিয়া সন্দেহে অভিযান করিল না। রাজা কারণ জিজ্ঞাসা করিলে সেই ব্রাহ্মণ উত্তরে বলে, “তুমি কাদের এবং আমি মুসলমান হইয়াছি; তোমার নিকট আমি আর যতক পদনত করিতে পারি না। এই পদ সম্বন্ধে Elliot—“History of India. বইখান।”

ধারণ করে। তত্রাচ শোষিত ও পতিতশ্রেণীয় লোকের ইহার মধ্যেও নিজেদের যথাসম্ভব সুবিধা আদায় করিবার চেষ্টা করিয়াছে। মুসলমান-ভারতে হিন্দু সমাজ মস্তিকবিহীন হইয়া কেবল আশ্রয়কার কার্যে নিজেকে নিয়োজিত করিয়াছিল, তৎক্ষণ্য রাষ্ট্রীয় সামাজিক সংগঠন কিছুই করিয়া উঠিতে পারে নাই। ইহার মধ্যে বাঙ্গলার ব্রাহ্মণ্যবাদীদের দ্বারা সমাজের যে পুনঃ-সংগঠন করা সম্ভব হইয়াছিল তাহা বাঙ্গলার সামন্ত রাজা ও জমিদারদের সহায়তাতেই সম্ভবপর হইয়াছিল বলিয়া মনে হয় (২১)। মোগল শাসনের পূর্বে বাঙ্গলার হিন্দু-সমাজ যে উত্তর-পশ্চিম ভারতের খায় চত্বস্তম্ভ ও মস্তিক-বিহীন হয় নাই তাহার প্রমাণ বর্তমান ব্রাহ্মণ্যবাদীয় হিন্দু সমাজের গঠন এবং মধ্যে মধ্যে বিভিন্ন জাতির “মেল বন্ধন,” “একজাতি করণ,” “সমীকরণ” প্রভৃতি এবং নূতন সমাজ-পদ্ধতির প্রচলন। মুসলমান শাসনকালেই বাঙ্গলার বর্তমান হিন্দু-সমাজের বিবর্তন পরিপূর্ণ হয়। এতদ্বারা স্পষ্টই প্রমাণিত হয় যে এই প্রদেশের হিন্দু-সমাজ মস্তিক-বিহীন হয় নাই। বাঙ্গলার সামন্ত রাজারা এবং ক্ষণিকের ক্ষমতাধীন হিন্দু নরপতিদের উত্থান এই কর্মকে সহায়তা করিয়াছে বলিয়া মনে হয়।

বাঙ্গলার হিন্দুরা নিশ্চেষ্ট ও মস্তিক-বিহীন হয় নাই বলিয়াই বাঙ্গলায় শ্রেণীসমূহ এত ওলট-পালট হইয়াছে। বৌদ্ধযুগের অনেক শ্রেণী পতিতদের মধ্যে নিমজ্জিত হইয়াছে, অনেক নূতন শ্রেণী উদ্ভিত হইয়াছে, অনেক নূতন জাতি সৃষ্ট হইয়াছে—বৌদ্ধ-বাঙ্গলার সত্যতার সমস্ত চিহ্ন বিলুপ্ত হইয়াছে। আর বিশেষ আন্দোলন উদ্ভূত হইয়াছিল সুদূর দক্ষিণে বিজয়নগর সাম্রাজ্যে। এই সুদূর দক্ষিণে স্বাধীন রাষ্ট্রের আশ্রয়ে বৈদিক কৃষ্টির অধুসন্ধান করিয়া তাহার অধুশীলন হইতেছিল এবং দক্ষিণ-ভারত বৌদ্ধ ও জৈনদের সহিত কলহ করিয়া বেদান্তবাদের নামে বৈদিক-ধর্ম প্রসৃত ব্রাহ্মণ্যবাদকে আবার আক্রমণ-শীল করিয়া তুলিতেছিল।

ভারতের যখন এই অবস্থা তখন অধঃপতিত শ্রেণীগুলি কি করিতেছিল তাহার অধুসন্ধান একান্ত প্রয়োজন। পূর্বেই উক্ত হইয়াছে যে বৌদ্ধ ও জৈনেরা ব্রাহ্মণদের দ্বারা ভাল চক্ষে নিরীক্ষিত হইতেন না। ব্রাহ্মণ্যবাদীদের

পুনরুত্থান কালে তাঁহারা নানা প্রকারে নির্ধাতিত হইতেন। দক্ষিণে বেশীর ভাগ সময়ে ব্রাহ্মণ রাজ্যের জন্তই বোধ হয় ব্রাহ্মণ্যবাদ বিশেষ গৌড়া ও অত্যাচারী হয়। জাবৌড়ভাষী জাতিদের ব্রাহ্মণ্যধর্মের আশ্রয়ে আনয়ন রূপ অনুকম্পার প্রতিফল স্বরূপ ব্রাহ্মণ প্রাধান্ত অতি নির্মম হয়। আজ পর্যন্ত ব্রাহ্মণ প্রাধান্ত ত্রিবাঙ্গুর ও মানাবার দেশে অতি ভীষণভাবে অব্যাহত রহিয়াছে। এই পরিস্থিতিতে যে অত্যাচারিত ও শোষিতেরা অস্তির হইয়া তাহার একটা প্রতিকারের প্রচেষ্টা করিবে তাহা অসম্ভব নয়। দক্ষিণে প্রাচীন-কাল হইতে বৌদ্ধ ও জৈন ধর্মীয় লোকসমূহ ছিল; কিন্তু রাষ্ট্রশক্তি বৌদ্ধদের হাতে আসে নাই বলিয়া বোধ হয় তাহাদের ধর্ম বিশেষভাবে প্রতিষ্ঠালাভ করিতে পারে নাই। সুদূর দক্ষিণে বৌদ্ধযুগের পূর্ব হইতেই ব্রাহ্মণ্যবাদ দৃঢ়-মূল হইয়াছিল, বোধ হয় সেখানকার লোকেরা বৌদ্ধধর্ম প্রসার প্রচেষ্টায় বাধা প্রদান করিয়াছিল (২২)। ব্রাহ্মণ্যবাদের পুনরুত্থানের কালে বৌদ্ধধর্ম (২৩) সেখান হইতে নিলোপ হইয়াছে, কিন্তু জৈনধর্ম কিছুদিনের জন্য রাজশক্তি করায়ত্ত করার কালে আজও স্বীয় ভক্তদের মধ্য দিয়া জীবিত আছে, যদিও তাহার মুষ্টিমেয়।

মধ্যযুগে ভারত যখন নূতন পদ্ধতির কটাহে জবীকৃত হইতেছিল তখন একটি জাতিগোষ্ঠী অমুর্তান সর্বত্র নিরীক্ষিত চয়—সর্বত্র বৈকল্য ধর্মের নামে একটা উদার ধর্মমত উদ্ভূত হয় এবং ক্রমে তাহা ভারতব্যাপী হয়। এই নূতন ধর্ম পতিত ও নিপীড়িতেরা স্থান পায়।

যখন সামন্ততান্ত্রিক সমাজ অভিজাতদের অধীনে থাকিয়া গরীব ও পতিতদের নিপেষণ করিতেছিল তখন পতিতেরা যে নিষ্ক্রিয় হইয়া বসিয়াছিল তাহা নহে। উত্তর ভারতে পতিতদের অনেক সাম্যবাদীয় ইসলাম ধর্মগ্রহণ করিতেছিল। সামাজিক অত্যাচারে ক্ষুব্ধ হইয়া যখন একদিকে স্বীয় সমাজে নিজেদের উত্থানের উল্লাস নাই দেখিল, অন্যদিকে মুসলমান শাসকেরা বিজাতীয় হইয়াও

২২। চোল রাজাদের রক্তপাত দ্বারা জৈনধর্মের বিলোপ সাধনের চেষ্টা ক্রবার প্রমাণ আছে; Vaidya—Vol. iii, P 408.

২৩। S. K. Aiyangar—Some Contributions of South India to Indian Culture, Pp 29—58.

সাম্যের পথ দিয়া নিজেদের সমাজে আসিতে আহ্বান করিল, তখন একদল পণ্ডিত সেই আশ্রয়স্থলে গিয়া পাড়াইল আর একদল হিন্দু সমাজের মধ্যে যে সংস্কার আন্দোলন হইতে আরম্ভ হইল তাহার মধ্যে গিয়া আশ্রয় গ্রহণ করিল। পণ্ডিতেরা বলেন, ইসলামের আক্রমণের কালেই হিন্দু সমাজে সংস্কার আন্দোলন উপস্থিত হয়। বস্তুতঃ সাম্যবাদীয় ইসলামের আক্রমণের প্রতি-ক্রিয়ার ফলেই হিন্দুসমাজে প্রতিক্রিয়া উপস্থিত হয়।

আশ্চর্য্যের কথা, সাম্যবাদীয় হিন্দু প্রতিক্রিয়া বৈষম্যপূর্ণ হিন্দু দক্ষিণে প্রথম আরম্ভ হয়। যখন অজিতাতরা শব্বরের মতকে নিজেদের জ্ঞানী-স্বার্থ পরিপুষ্টিকর বলিয়া গ্রহণ করিতেছিল, বিজয়নগরের সম্রাট বজ্রারায়ের অধীনে হেমাস্বি স্মৃতির নূতন অর্থ করিয়া বর্ণাশ্রম ব্যবস্থার পরিপোষকতা করিতেছিল, আর সেই সাম্রাজ্যের সহায়তার সাহসনাচার্য্য ও মাধবাচার্য্য প্রভৃতি বেদ ও প্রাচীন সংস্কৃত ধর্মপুস্তকের টীকা করিয়া বৈষম্যপূর্ণ ব্রাহ্মণবাদের পুনঃ প্রচলনে সহায়তা করিতেছিল, তখন সুদূর দক্ষিণেই হিন্দুর মধ্যে সাম্যবাদের ভেরী বাজিয়া উঠে। ইহার অব্যবহিত পূর্বেই দক্ষিণ জীরঙ্গম মন্দির পুনঃ প্রতিষ্ঠিত হয় এবং তদ্ব্যয্যে রঙ্গনাথ ঠাকুরের মূর্তি পুনঃ সংস্থাপিত হয় (২৪)। এই দেবতার উপাসক বৈষ্ণব চূড়ামণি বেদান্তদেশিক, বিজয়নগর সম্রাটের দরবারে থাকিবার নিমন্ত্রণ প্রত্যাখ্যান করিয়া রামানুজের উপদেশ অনুসরণ করিয়া দক্ষিণ-ভাষার বৈষ্ণবধর্মের শেষ রূপ পরিগ্রহণে সবিশেষ সহায়তা করেন (২৫)।

সুদূর দক্ষিণে তামিল সাহিত্যের প্রারম্ভে ভক্তিমার্গীর শৈবধর্মের প্রমাণ পাওয়া যায়। পরে নাগিকভাসাগারের তিরুভাসাগম, তিরু ভাবাইম্মা এবং তিরু পান্নাভু নামক বিখ্যাত ধর্মপুস্তক রচিত হয়। কাহার কাহার মতে খৃষ্টীয় দশম শতাব্দীতে মণিকাভাসাগার প্রকট হন। তিনি সিংহলাগত বৌদ্ধদের তর্কে পরাস্ত করেন। ইহার পর দ্বাদশ শতাব্দীতে “বীরশৈব” নামে

২৪। S. K. Aiyangar—Some contributions of South India to Indian Culture, II 308.

২৫। S. K. Aiyangar—Some contributions of South India to Indian Culture, Pp 311—312.

আক্রমণশীল শৈব মত এই দেশে উদ্ভিত হয়। তেলিঙ্গানার কাকটিয়া দেশেই এই মত প্রথম প্রকট হয় (২৬)। কোথা হইতে শৈবধর্ম এই নূতন ভেজ প্রাপ্ত হয় তাহার স্পষ্ট নিদর্শন নাই; তবে কেহ কেহ অনুমান করেন যে রাজেন্দ্র চোল বাঙ্গলা আক্রমণ কালে কতকগুলি শৈব ব্রাহ্মণ সেখান হইতে স্বদেশে লইয়া যায় (২৭); আবার কাকটিয়া ১ম কৃষ্ণদেবের রাজত্বকালে বুণ্ডেলখণ্ড হইতে লোক গিয়া এই দেশে বসবাস করে (২৮)। রাজেন্দ্র চোলের সময়ে কোমলের জঙ্গল ব্রাহ্মণ ঔপনিবেশিকদের দ্বারা পরিপূর্ণ হয়। ইহারা আর্য্যাবর্তের উপর গজনির সাম্রাজ্যের ক্রমাগত আক্রমণের ফলে এই স্থানে আশ্রয় নেয় (২৯)। মাইমুদের ভারতে শেষ আক্রমণ ও রাজেন্দ্র চোলের এই স্থান আক্রমণ (১০২৪—২৫) একই বৎসরে হয়। বোধ হয় এই সব বিভাঙিত ব্রাহ্মণেরা দক্ষিণের এই হিন্দু রাজত্বের দ্বারা আবিড় দেশে অতিথি-রূপে গৃহীত হন। তৈলঙ্গ দেশের গোলাকি মঠ, বুন্ডেলখণ্ডের দাহালা হইতে আগত শৈব ব্রাহ্মণ দ্বারা স্থাপিত হয় (৩০)। ইহাদের নিকট হইতে নব-শৈব মত সংগঠিত হওয়ার উদ্দীপনা প্রাপ্ত হয়।

এই বীর-শৈবধর্ম জাতিভেদ বর্জন প্রভৃতি কতকগুলি সামাজিক সংস্কার সাধন করে। এই ধর্ম আন্দোলন কিন্তু দুইভাগে বিভক্ত হয়—স্থিতিশীল (conservative) ও চরমপন্থীয় (radical)। প্রথমোক্তটি ব্রাহ্মণদের এক-চেটিয়া হয়; অপরটি জাতিভেদ বর্জন করে। এই শেষোক্ত ভাগটি বাসব কর্তৃক সংগঠিত হয়; এবং ইহা “লিঙ্গায়ত” নামে আজও পর্যন্ত পরিচিত হইতেছে। এই সম্প্রদায় জাতিভেদ বর্জন করে এবং বলে যে ব্রাহ্মণদের কোন বিশিষ্ট পবিত্রতা নাই এবং সকলেই চরমস্থানে পৌঁছিতে পারে। যখন বৈষ্ণবেরা বর্ণাশ্রমের দৃষ্টান্ত পরিচয় করিতে পারিল না সেই সময়ে বাসব

২৬। S. K. Aiyangar—Some Contributions of South India to Indian Culture, P 247.

২৭। E. R. Rep. 1917, Secs. 30—37.

২৮। S. K. Aiyangar—Some Contributions of South India to Indian Culture, P 247.

২৯। S. R. Aiyangar—Some Contributions of South India to Indian Culture, P 260.

জাতিভেদ ত্যাগ করে এবং তাহার সময়ে তাহার দলে ব্রাহ্মণ ও চণ্ডালের বিবাহও সম্পন্ন হয় (৩১)। বাসব সাধনাক্ষেত্রে সন্ন্যাস ও ত্যাগ ভাব বর্জন করে এবং বলে যে প্রত্যেকে নিজের পরিজ্ঞানের যোজনায় দ্বারা জীবিতা নির্বাহ করিবে এবং কখন ভিক্ষা করিবে না (৩২)। এই আইন তাহাদের পুরোহিত-জন্মদের উপরও বলবৎ হয়। বাসবই প্রথম ভারতীয় ধর্মনেতা যিনি জ্ঞানের যথার্থ সম্মান প্রদান করেন এবং ভিক্ষা করিতে বারণ করেন। তিনিই একমাত্র ধর্মপ্রচারক যিনি বলিয়াছেন, কেবল কায়িক শ্রম (কায়ক) দ্বারা কৈলাস যাঁহতে পারে। আজ পর্য্যন্ত কর্ণাটকের কৃষক ও ব্যবসায়ী লোকদের মধ্যে লিঙ্গায়ৎ সম্প্রদায় দলে ভারী।

এতদ্ব্যতীত এই সম্প্রদায় নিজের গায়ত্রী এবং বংশগত গোত্র-প্রবর পৃথক করিয়া লইয়াছেন (৩৩)। বাসব উপদেশ দিতেন যে, সকল জাতিই লিঙ্গায়ৎ সম্প্রদায়ে প্রবেশ লাভ করিতে পারে। ইহা ছাড়া, এই সম্প্রদায় বিধবাদের বিবাহ দেয় এবং মৃত দেহের কবর দেয় (৩৪)।

এতদ্বারা আমরা দেখি যে মুসলমান আক্রমণের পরে এই সম্প্রদায় সম্ভবতঃ উত্তর ভারতের লোকদের দ্বারা উদ্ভূত পাইয়া একটা নূতন ধর্মসম্প্রদায় গঠন করে এবং ইহার মধ্য হইতে ব্রাহ্মণ্যবাদীর সংস্কারগুলি বাদ দেয়। কিন্তু কালক্রমে ইহার মধ্যেও জাতিভেদ উদ্ধৃত হইয়াছে; ইহাদের আচার্য্য ও জন্মেরা জাতিগণের স্থান গ্রহণ করিয়াছে (৩৫)।

ইহার সম-সাময়িককালে আর একটি ভক্তিবাদী সম্প্রদায় দক্ষিণে উদ্ভূত হয়; ইহার বৈকব নামে পরিচিত হয়। “আলওয়ার” আখ্যা প্রাপ্ত ধর্ম প্রচারকেরা এই মত প্রচার করিত। ইহারা বলিতেন, বাহারা নৈতিক পদ্ধতিতে স্থান পায় না তাহারাও মুক্তি পাইবে। এতদ্বারা তাহারা বৌদ্ধ, জৈন, এমন কি, আগমবাদী শৈবদের সহিত প্রতিদ্বন্দ্বিতা করিয়া লোকদের

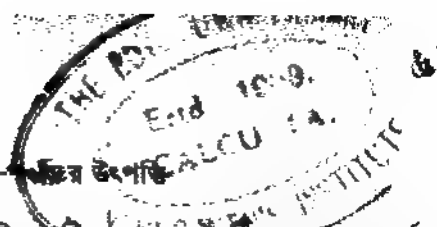
৩১। C. V. Vaidya—vol. ii, Pp 420—422.

৩২। S. K. Aiyangar—Some Contributions of South India to Indian Culture, p 286.

৩৩। C. V. Vaidya—vol. ii, P 422.

৩৪। C. V. Vaidya—vol. ii, P 423.

৩৫। C. V. Vaidya—Vol. II, P 422.



নিজেদের দলে টানিয়া আনিতেন। এই মতটি প্রথমে মৈত্রিক ব্রাহ্মণ্যধর্মের উদারভাব মাত্র ছিল। এই বৈষ্ণব দলের বার জন সাধুর মধ্যে সকল জাতির লোক ছিল, তন্মধ্যে নাম-আলওয়ার শূদ্রজাতীয় ছিলেন; ইনিই সর্বপ্রথম সাধু ছিলেন। এই সংখ্যার মধ্যে একজন জীলোক ছিলেন। একজন সাধু পারিয়া (অম্পুশ) জাতীয় ছিলেন; তাঁহার নাম ছিল যোগীবহ। বোধ হয়, ইনি পরবর্তী কালের সাধু ছিলেন (৩৬)।

অবশেষে শিষ্য পরম্পরায় যমুনাচার্য এই সম্প্রদায়ের নেতা হন। ইনি প্রথম চোল রাজাদের সময়ে যখন ধর্ম সম্পর্কীয় তর্কে দেশ মার্তিরা উঠিয়াছিল, তখন জন্ম গ্রহণ করেন। তাঁহার পৌত্রীর পুত্রই বিখ্যাত বৈষ্ণবধর্ম প্রচারক রামানুজাচার্য (৩৭)। ইনি দ্বাদশ শতাব্দীর প্রারম্ভে জন্মগ্রহণ করেন। ইনি মায়াবাদী বৈদ্যাস্ত্রিকদের মত খণ্ডন করিয়া বেদান্তের নূতন ব্যাখ্যা দেন; তাঁহাকে বৈশিষ্ট্যবৈত মত বলে। রামানুজ বলিলেন, সমাজে মানুষের যে-স্থানই থাকুক, যদি সে ধার্মিক জীবন যাপন করে তাঁহা হইলে সে অস্বাভাব্য লোকের জায় দৈবের নিকট সমানভাবে দাঁড়ায় (৩৮)। ইনি বৈষ্ণব ধর্মকে দক্ষিণে পাকা ভিত্তিতে সংস্থাপিত করেন এবং নিজে শূদ্র ও পতিভদের সাদরে আহ্বান করেন। তাঁহার সময়ে আভিজাত্য ব্রাহ্মণ্যবাদ একটা ধাক্কা খায়। এই সময়ে বৈষ্ণব ও শৈবেরা বৌদ্ধ ও জৈনদের বিরুদ্ধে জোর প্রচার কার্য চালাইয়াছিল (৩৯)। রামানুজের দক্ষিণের একজন শৈবের শিষ্য ব্রাহ্মণ সোড়াদের অত্যাচারে পলায়ন করিয়া উত্তরে কানীতে বাস করেন। ইনিই রামানন্দ এবং উত্তরে বৈষ্ণব ধর্মের প্রচারক হন। জনশ্রুতি এই—ইনি নিরাকারবাদী ছিলেন এবং জাতিভেদ মানিতেন না। তাঁহার শিষ্য ছিলেন বিখ্যাত জোলা (ভাতী) কবীর।

জনশ্রুতি এই—কবীর মুসলমানবংশীয় ছিলেন (৪০) প্রথমসাহেবে, তাঁহাকে

৩৬। S. K. Aiyangar—Some Contributions of South India to Indian Culture, P. 268.

৩৭। S. K. Aiyangar—Some Contributions of South India to Indian Culture, P. 282.

৩৮। S. K. Aiyangar—Some Contributions of South India to Indian Culture, P. 285.

৩৯। S. K. Aiyangar—Some Contributions of South India to Indian Culture, P. 291.

স্পষ্টই মুসলমানবংশীয় বলা হইয়াছে) (৪০), তিনি একটি নিরাকার ও জাতিভেদ-বিহীন সম্প্রদায় স্থাপন করেন। কবীর ছই ধর্মের লোকদের একত্রিত করিবার চেষ্টা করেন। এইজন্য প্রবাদ এই, তাঁহার মৃত্যুর পর ছই ধর্মের লোকেরা তাঁহাকে নিজেদের বলিয়া দাবী করে। তৎপর, এই যুগে জ্ঞান্ধন তুলসীদাস রামায়ণ বৈষ্ণব ধর্মের সৃষ্টি করেন বা উহার প্রসারে সহায়তা করেন। দাছ নামক জনৈক অজ্ঞান্ধন (ইনিও ধূনিয়া জাতীয় ছিলেন এবং মুসলমান ছিলেন বলিয়া প্রতীত হয়) (৪১)। কবীরের স্থায় একটি নিরাকার এবং জাতিভেদ-বিহীন সম্প্রদায় সৃষ্টি করেন। পাক্ষাবে এই সময়ে অজ্ঞান্ধন নানকও একটি নিরাকারবাদী ও জাতিভেদ-শূন্য শিখধর্ম সৃষ্টি করেন। এই মধ্যযুগে বাঙ্গলায় আমরা চৈতন্যের আবির্ভাব নিরীক্ষণ করি। চৈতন্যের যুগে শুক্লরাটে বল্লাভাচার্য্য বেদান্তের দ্বৈতবাদ ব্যাখ্যা করিয়া একটা বৈষ্ণব সম্প্রদায় স্থাপন করেন। গৌড়ীয় বৈষ্ণবদের মতে তিনি শেষে পুরীতে শ্রীচৈতন্যের মন্দিরস্থ হইয়াছিলেন। এই যুগে দক্ষিণে বেদান্ত দেশিকের কথা পূর্বেই বলা হইয়াছে। মধ্বাচার্য্য উদয় হইয়া বেদান্তের আর একটি ব্যাখ্যা দেন এবং বৈষ্ণবধর্মীয় একটি সম্প্রদায় গঠন করেন। প্রবাদ এই বাঙ্গলার বৈষ্ণব পণ্ডিত বলদেব বিদ্যাকৃষ্ণ নিজে বেদান্তের একটি টীকা করেন। তিনি মধ্বাচার্য্যের টীকা মানিয়া নেন। মহারাষ্ট্র প্রদেশও নূতন ধর্ম আন্দোলনের ঢেউ এড়াইতে পারে নাট; তথায় নামদেব, জ্ঞানদেব প্রভৃতি ধর্মোপদেশক উদয় হন এবং এই যুগের দুইশত বৎসর পর গরীব ও শূদ্র সাধক তুকারাম বৈষ্ণব ধর্মের জোর প্রচার করেন।

নূতন ধর্মের এই ঢেউ হিন্দুর অন্তঃপুরে পর্য্যন্ত পৌঁছিয়াছিল। অনেক অজ্ঞাতনামা মহিলার সহচীর্ণ হইয়া রাজপুত কস্তা মেবারের রাজবধূ মীরাবাই এই ধর্মের সাধক হইয়া বৃন্দাবনে গিয়া বাঙ্গালী বৈষ্ণবাচার্য্যের (রূপ গোস্বামী) সহিত সাক্ষাৎ করেন। তিনি নির্ধ্যাতন সহ্য করিয়াও বৈষ্ণব ধর্মের সাধক-রূপেই পরলোক গমন করেন।

ক্রমশঃ

শ্রীভূপেন্দ্রনাথ দত্ত

৪০। রামকুমার বর্মা—হিন্দী সাহিত্যকা আলোচনাস্থক ইতিহাস দ্রষ্টব্য।

৪১। ঐকিত্তি বোহন সেন—"দাছ"।

মোহানা

(পূর্বানুভূতি)

আজ্ঞায় ফিরে এসে সফীক বিছানায় শুয়ে পড়ল। এই দেহটা কত সহ্যই না করতে পারে! খুম, খাওয়া-দাওয়া, শাস্তি, কোনো কিছুই অভাব বোধ হয় না। কোথা থেকে শক্তি উৎসারিত হয়ে সকল ক্রতির পূরণ করে। করিম একদিন বলছিল লোহা-লকড়েরও জান্ আছে, তারিও এলিয়ে পড়ে, খুব খানিকটা ব্যবহারের পর ভয় হয় এই ভাঙ্গল, একটু জিরোন দাও, আবার তাজা হয়ে যায়। শক্তি গোপনে সঞ্চিত থাকে। করিম অত খেটেছে সারা জীবন ধরে, তার ওপর বাড়ীতে বৌ ও কারখানায় মালিকের আক্রোশ বহন করেছে, তবু সে ডাঙ্গেনি, মচকারনি, মিল-কমিটির কাজ সে পুরেঙ্গমে চালিয়েছে। তার জোর এল সংঘাত থেকে, নিজেদের তৈরী অমূল্য থেকে, সক্রিয় জনগণের বিপ্লবেচ্ছা থেকে। তার মতন কর্মীই ভবিষ্যতের ভরসা। আরো কিছুদিন ধর্মঘট যদি চালান সম্ভব হয় তবে মজদুর-সভার বুদ্ধিজীবীদের নেতৃত্বের পরিবর্তে সমগ্র মজদুর-শ্রমীর বুকচেরা অধিনায়কর জন্মলাভ করবে। করিম বুঝবে, অস্তুরা বুঝবে না। তাদের সহানুভূতি ভাববিলাস মাত্র। আজ যদি করিম সমঝোতা না চায়, তবেই মজল, নচেৎ খুচরো সংস্কার আর বোঝা-পড়ার আবর্তে নৌকা চাবুড়বু থাকবে, ঘাটের কাছে ভরাডুবি হবে।

বিজ্ঞান ব্যস্ত হয়ে এসে বলে, ‘ওস্তাদ, ব্যাপারটা চুকে গেল মনে হচ্ছে।’ একটু যেন বেশী ব্যস্ত, কি যেন চাকতে চায়।

সফীক জিজ্ঞাসা করলে, ‘নতুন খবর কিছু আছে?’

বিজ্ঞান—‘ওজোব ও অনেক রকম। তোমার কি ধারণা?’

সফীক—‘তোমার?’

বিজ্ঞান—‘আমার ধারণা এই অবস্থায়, এই ঐতিহাসিক পরিস্থিতিতে—’

সফীক—‘বিপ্লব সারিত হয় না, বরাবরই এই বলেছি...কেমন? তবে তুমি অত ছোট্টাছুটি কর কেন? হাত পা গুটিয়ে বুকে থাকলেই পার। খুগেন বাবু ও তার সঙ্গে যিনি এসেছেন তাঁদের সঙ্গে দেখা হয়েছে?’

বিজ্ঞান—‘ওঁরা প্রায়ই তোমার কথা ভাবেন। নতুন বাড়ি ঠিক হয়েছে।’

সকীক—‘ভাল। আমার ব্যক্তিগত ধারণা যাই হোক, করিমরা যা ভাবে তাই হইবে শেষে।’

বিজ্ঞান—‘তবু, তুমি যা বলবে তাই ত’ হবে।’

সকীক—‘আমাদের কোনো অধিকার নেই ওদের বিপক্ষে যেতে।’

বিজ্ঞান—‘বিনা নেতৃত্বে ওরা সামলাতে পারবে না ভয় হয়। আমরা না হয় বাইরের লোক দিয়ে কল চালান বন্ধ করলাম, তারপর ? আমাদের লড়বার ক্ষমতা অসীম নয়।’

সকীক—‘মাত্র বড়টুকুই না হয় কর, তারপর দেখা যাবে। কাল রাতে কোথায় ছিলে তুমি ? যথতে যথতে বিদ্যুৎ জন্মায়, শক্তিটা বালতীর জল নয়, প্রোতের বহতা...বুঝেছ ? শক্তি বাপের সম্পত্তি নয়, অর্জিত ধন। সে যাই হোক মজুররা ফিরতে চায় বলছি...’

বিজ্ঞান—‘ফিরতে চায় বলছি না...খগেন বাবুর কাছে এই ধরনের অনেক কথা শুনেছি, যদিও তিনি বাপ ভোলেন না।’

সকীক—‘ফিরতে বাধ্য, কেরা উচিত, একই কথা, মাত্র একটু বেশী খারাপ কথা। তুমি তারা কি চায় বেশী জান, না করিম জানে ?’

বিজ্ঞান—‘এক হিসেবে করিম অবশ্য, কিন্তু...’

সকীক—‘এর মধ্যে কিছু নেই। যা কিছু কিন্তু এই মাতব্বরীটুকু হাড়বার বেঁলা।’

বিজ্ঞান সিটিয়ে গেল। সকীক মেজের ওপর থেকে একটা পোড়া বিড়ি তুলে বিজ্ঞানের গায়ে ছুঁড়ে দিলে...‘বিজ্ঞান, বিড়ি খেতে শেষ হে! পার্থক্য দূর হয়।’ করিম ঘরে আসতে সকীক লাফিয়ে উঠে প্রশ্ন করলে, ‘খবর কি ?’

‘কাল রাতেই ওরা লোক আমবার মতলবে ছিল, কিন্তু পারে নি। আজ আনবেই ওরা, কারণ, ওরা কাল পরন্ত সরকারের কথা মেনে নিতে বাধ্য হবে।’

বিজ্ঞান—‘সর্বগুলো যদি ভাল হয়, তবু খানিকটা লাভ নয় কি, করিম তাই।’

করিম—‘আরে তাই, তাই কখনও হয়। এখন ওঁদের চোটে যাই বলুক

না কেন, ছুতো না তার অভাব হবে না, তখন আবার ধর্মঘট চালাতে হবে। কে-একজন অফিসার থাকবে তখনই, প্রথমে তার দরবারে নাগিশ করা চাই, তিনি ওদের ডাকবেন, ওদের কথা শুনবেন, তার পর, কতদিন পরে কে জানে, রায় বেরবে। সে-রায় ওরা শুনবে কেন, যদি আমাদের স্বপক্ষে সেটা যায়। অফিসার হবে সারয়েব মানুষ, সে ওদের সঙ্গে খানা খাবে, ওদের মেয়েদের সঙ্গে নাচবে... অর্থাৎ ধর্মঘট বন্ধ হল চিরকালের জন্য।'

সফীক—‘কার কাছে শুনলে?’

করিম—‘উদামজী বাড়িতে ভিক্ত জমেছে, সেইখানে শুনছিলাম।’

সফীক—‘আর কি শুনলে?’

করিম—‘উদামজী না কি বলেছেন যে সরকার চান না যে এখানকার ব্যবসার কোনো ক্ষতি হয় অনবরত সভ্যাগ্রহের চোটে। সরকারের মত, দেশের ব্যবসা বাঁচিয়ে রাখা, তাকে বাড়ান, এ-সবই দেশের কাজ।’

সফীক—‘তোমরা কি করবে?’

করিম—‘ওস্তাদ, ঠাইক করতে পারব না এ কেমন কথা! ওরা যাকে ইচ্ছে তাড়াবে আর আমরা বাকি সব ভাল মানুষের মতন কাজ করে যাব—আমরা সেন মেশিন! এ হয় না।’

সফীক—‘তোমরা মেশিন কে বয়ে। তোমাদের ভোট আছে যখন, তখন তোমরা মানুষ, নিশ্চয়ই মানুষ। চাকরী গেলে ভোট থাকবে। তা হাড়া নতুন জজের কাছে দরখাস্ত দিলেই গোল চুকে গেল।’

করিম—‘ও-সব আদালতী ব্যাপার আমাদের জানতে বাকী নেই। মোকদ্দমা চালাতে কতদিন লাগে? তাতে খরচ নেই? এই ত’ কাছন রয়েছে দরখাস্ত দেবার পর হাত-পা ভাঙলে ক্ষতিপূরণ হিসেবে টাকা দেবে। ক’জন দরখাস্ত দেয়, ক’জন পায়, কেন দেয় না, কেন পায় না? অত হাঙ্গামা যদি গরীবরা পোয়াতে পারত তবে আর ভাবনা ছিল না। এখন ত’ কীসি হোক, পরে আপীলে খালাস পাওয়া যাবে ভেবে ক’জন কীসিকাঠে গলা দিতে পারে?’ ও-সব আইন-আদালত বুঝি না—অফিসার লোক ওদের এক মেলাসের ইয়ার, ওদের বিবিদের দোস্ত—ওদের হাতে সেই খুরে কিরে পড়তেই হবে। ঠাইক করব—সরকার বা ভাবেন তাবুন গে।’ বলতে বলতে করিমের মুখ বেঁকে যায়,

হু-হাতের আঙ্গুল ঘোরে যেন কল চালাচ্ছে, চোখ জলে ওঠে, যেন মোটরের হেড-লাইট পড়েছে বস্তু জন্তর চোখে।

সফীক—‘এখন কি করবে তোমরা ?’

করিম—‘তাই-ত’ ভাবছি। মজহুর-সভা কি করে দেখা যাক।’

সফীক—‘সেখানে আরো অনেকে আছেন তুলো না।’

করিম—‘জানি ওস্তাদ। কিন্তু আমাদের নিজেরদের সভার বিপক্ষে ত যেতে পারি না।’ বিজ্ঞান সোনারসে সফীকের দিকে চাইল।

সফীক—‘কৈ যেতে বলছে বিপক্ষে ! তবে মজহুর-সভাকে সঙ্গে নিতে হবে, যদি অচল হয় তবে টেনে নিয়ে যাওয়া চাই।’

করিম—‘ওস্তাদ তুমি নিজেকে সেই সময় মিটিং-এ থেকো।’

সফীক—‘দেখি। তার আগে তোমাদের কোনো কাজ নেই ? তোমরা আর লড়তে পারছ না স্বীকার কর।’

করিম—‘আমরা খুব পারব।’ ও-কথা মুখে এন না ওস্তাদ, পাগ হবে।’

সফীক—‘বিজ্ঞানের তাই বিশ্বাস।’

বিজ্ঞান—‘আমি কখনও তা বলি নি।’

সফীক—‘ঠিক ঐ-ভাবে না হোক, অর্থ তাই।’

বিজ্ঞান—‘আমার ধারণা...’

সফীক—‘তোমার ধারণা পকেটে তুলে রাখ, সুশঙ্কী হবে, তার পর তোমার ভাবী-জীকে উপহার দিও।’

বিজ্ঞান—‘ভক্ত মহিলার নাম না হয় নাই আনলে টেনে এখানে।’ বিজ্ঞান অনেকক্ষণ চুপ করে রইল দেখে করিম তাকে উদ্দেশ্য করে বলে, ‘ঘাবড়াচ্ছেন বাবুজী। আমরা পারব।’

বিজ্ঞান—‘পারলেই ভাল। ‘আমরা’ কারা ?’

করিম—‘আমরা সকলে। কেবল আমাকে নয়, আমার সঙ্গে প্রত্যেককে, শুধু আমি কে, আমি ত’ বুড়ো হয়েছি, প্রত্যেকটি নজুর, যাকে যাকে তাড়ান হয়েছে বিনা কারণে, মজহুর-সভার সঙ্গে যোগ আছে বলে, তাকে তাকে যদি ওরা ফেরৎ না নেয়, তখন দেখবেন বাবুজী আমরা ক’জন !’ সফীক করিমকে জিজ্ঞাসা করলে, ‘তুমি এক কাজ করতে পার ? আচ্ছা, চল আমিই যাচ্ছি।

বিজ্ঞান, তুমি আর খগেন বাবুকে কষ্ট দিও না ।’ করিম বলে, ‘বাবুজীও আশুন না ।’ বিজ্ঞান জবাব না দিয়ে চলে বাবার পর সফীক আর করিম রাস্তায় বেরিয়ে পড়ল ।

সফীক—‘আমি একবার তোমাদের মিল-কমিটির লোকদের সঙ্গে দেখা করতে চাই ।’

করিম—‘তারা এখন বোধ হয়, ঠিক জানি না কোথায়, উদামজীর বাড়িতে পাওয়া যাবে ।’

সফীক—‘তাই চল । আমি না হয় বাইরে থাকব ।’ করিম হেসে বলে, ‘তা বটে, বাইরে থাকাই ভাল, উদামজী আবার উল্টো ভাবতে পারেন ।’

উদামজীর বাড়ি গস্ গস্ করছে, বিস্তর মোটর, বনেট-এ ত্রিধর্ম জাতীয় পতাকা, একটিতে লাল সালুকের উপর অর্ধচন্দ্র, অল্পটিতে গৈরিক-পতাকা, ফাটকের বাইরে সারি সারি টঙ্কা, প্রাঙ্গনে মজুর জনকয়েক । ওপরের বারাণ্ডায় চাকল্য, চাকরে চা-জলপান সরবরাহ করছে । সিঁড়ি দিয়ে করিম ওপরে উঠতে যাচ্ছে এমন সময় একজন খাকি-খন্ডরের হাক-প্যাট্ পরা খেচ্চা-সেবক ছুটো লাঠি তেরছা করে পথ আটকাল । এখন দেখা হবে না, আশঘট্টা পরে আসিতে বলে । ওপরতলার ঘরের পর্দা বাতাসে উড়ছিল, ভেতর থেকে আওয়াজ এল ‘আইয়ে ।’ খেচ্চাসেবক পথ ছেড়ে দিলে । করিম ভেতরে যেতেই উদামজী তার কাঁধে হাত রেখে বলেন, ‘কি খবর ভেইয়া ?’

করিম—‘খবর ত’ আপনিই দেবেন । খবরের মালিক ত’ আপনিই ।’ উদামজী করিমকে নিয়ে বারাণ্ডায় এলেন, চোখে হাসি ঠোটে হাসি, চুপি চুপি বলেন, ‘অনেক কৌশীসের পর জেতা গেছে । এখন তোমার মত কর্ম্মারী, যারা সত্যকারের কাজের লোক, কেবল বাক্যবাণীশ নয়, বিলেতী বুলি কপচায় না, তোমরা একটু মদৎ দিনেই কতে । রক্ষী সাহেবের উপস্থিতিটা বড়ই সমীচীন হয়েছে । ওঁরা একটু চা-পান করছেন । কিছু বলবার থাকে আমাকেই বল ।’

করিম—‘উদামজী, আপনাকে ছাড়া কি ওঁদেরকে বলব । সর্ব্বশুলো কি ?’

উদামজী—‘সবই একটু বাদে টের পাবে । তবে, জেনে রেখো আমাদেরই’

জিৎ ।’

করিম—‘জিৎ কি হিসেবে?’

লখামজী—‘যাদের বিনা অজুহাতে তাড়িয়েছিল তাদের কিরিয়ে নেবে ওরা। সব চেয়ে আনন্দের কথা এই যে তোমাকেও আর বাইরে থাকতে হবে না। তবে কাগজ-পত্র নিয়ে একটু গোল আছে, তোমার। আরে তাই, রাজি কি হয়। শেষে ভয় দেখান হল ক্যান্ট্রী জোর করে খুলতে গেলেই ১৪৪ ধারা জারি হবে সহরে। এখন ওপক মিটিং করছেন সর্ভস্বীকারের জন্য। আশা করছি আজ কালের মধ্যেই সব ঠিকঠাক হয়ে যাবে। ওখানে দেখছ ত’ ভেইয়া, টাকা ঠিকমত উঠছে না, তার উপর একবার দাঙ্গামা বাধালেই হল, তখন ঠ্যালা সামলাতে সেই উধামজী।’

করিম—‘হিন্দু-মুসলমানের দাঙ্গা বাধবে না, বাবড়াজেন কেন, উধামজী?’

উধামজী—‘তুমি ও ব’লে খালাস। ভাগ্যিস এখনও বাধে নি। তোমরা কিরে আসছ এই যথেষ্ট, এর জন্য ভগবানকে বস্তুবাদ।’

করিম—‘উধামজী, গুনছি তেঁ একজন অকিসার আসরে বার কাছে দরখাস্ত পেশ করতে হবে?’

উধামজী—‘সেই কথা চলছে। ওটা একটা বাহানা মাত্র। আদং কথা জোমরা।’

করিম—‘মাণ করবেন উধামজী, আমি অভ-শত বুঝি না। ওরা ওঁতোর চোটে না হয় আমাদের নেবে, কিন্তু হুঁদিন পরে আবার তাড়াবে। তাই মনে হয় ব্যাপারটা ঠিক আমরা নই, অন্য একটা।’

উধামজী করিমকে বারাগা থেকে ভেতরের অস্ত্র একটা ধরে নিয়ে গেলেন। ‘করিম তাই, একটু চা দিই, না সে কিছুতেই হয় না।’ হাতে চায়ের পেয়ালার নিয়ে করিম বলে, ‘দেখুন বাবু সায়েব, ব্যাপারটা সুবিয়ের নয় মনে হচ্ছে।’

উধামজী—‘কেন, কেন, কেন? তুমি ভাবছ অধিকারের কথা, কিন্তু আমাদের লড়াইএর কারণটা কি? জনকয়েককে তাড়িয়েছিল ওরা, আমরা বল্যাম তা হবে না, নিতেই হবে কিরিয়ে। রাজি কি হয়। কত স্বত্বাধিকারিই না চলল সে কি বলব। আর যাতে কথার কথার বরখাস্ত না হয় তার বন্দোবস্ত পাকা না করে আমরা ছাড়ছি না।’

করিম—‘ওরা যা করত, তাই করবে।’ উধামজী হে-হো করে হাসতে

লাগলেন, হাসি আর ঝামে না, সর্বদেহে হড়িরে পড়ে, প্রতি অঙ্গ নাচতে থাকে, মাথা পিছন দিকে ঝোঁকে, ছটো হাত ওপরে ওঠে, মুখের মধ্যে সোনা বাঁধান দাঁত চোখে পড়ে, ভাতের পানের কালো ছোপ, হঠাৎ হাত ছটো হাঁটুর উপর এল, দেহ কঁজো হল, হাসির গরুরার করিম অপ্রস্তুত। উধামজী সোজা হয়ে উঠে বলেন, ‘ভেইরা, ও-টুকু বিশ্বাস হল না আমাকে? আর কিছু বুঝি আর না বুঝি, ছাওয়া বদলেছে এ-টুকু বুঝি। আর, বাহাধনেরাও বোঁকে। কিন্তু, করিম ভাই, একটা প্রশ্ন করি তোমাকে...এত, অধিকার শিখলে কোথেকে? ও-সব এখন রেখে দাও। অধিকার কি ভাই ছাওয়ার ঝোলে? ও-সব পণ্ডিতী বিলেতী বোলচাল তোমার আমার মুখে শোভা পায় না।’

করিম—‘অধিকারটা ওদেরই রইল তবে?’

উধামজী—‘মোটাই না। অবশ্য কথাটা উঠেছিল বটে, কিন্তু পাঁচ, কাটান গেছে। আমি বল্যাম, সরকার যে নতুন অফিসার নিযুক্ত করবেন তাঁরই হাতে তার দেওয়া হোক।’

করিম—‘কিসের তার? তিনি ত ভাড়াবার আগে নয়, পরে শোচ-বিচার করে রায় দেবেন? তার পর, তাঁর রায় গ্রহণ করা ওদের মজি। এ যেন কি রকম লাগছে!’

উধামজী—‘ভাই আমারও কি ভাল লাগে! কিন্তু এখানে দেখছ ত! আমরা কতদিন চালাতে পারব তার ঠিকানা নেই। ওরা খুব জল হয়েছে নিশ্চয়, কিন্তু আমাদের অবস্থাও ত’ সলীন, সেটা আমি জানি, টাকা তুলতে হয় সেই আমাকেই। অল্প অল্পবার একজন না একজন মালিকের কাছে মোটা টাকা পাওয়া গেছে, এবার একজনও উপড় হস্ত করলে না। জল যখন ওরা হয়েছে, আমরা যখন জ্বিতেছি, বাস্...করিম ভাই ভেতরে চল, তোমার মতন লোককে মন্ত্রীরা দেখলে খুশীই হবেন। তোমরাই তারত মাতার কৃতী-সম্ভান...তোমরাই...সত্যি বলছি ভাই, তোমরাই...মা এখনও উর্করা... একবারে মহাআজী অন্তহারে তোমরা...ছলশ থেকে ছ’হাত ধরে তোমরা মা-কে এগিয়ে নিয়ে চলেছ অন্ধকার পথে...তোমাদের আঁখির রোশনীতে মায়ের মুখ উজ্জ্বল হল...সেই আলোর আঁধেরা পালাল...না, না, সে হয় না, করিম-ভাই...অবশ্য কাজ যদি থাকে তবে অল্প কথা...তোমার সঙ্গে আমার কোনো

তকল্পে নেই...তবে ভাই একটি অনুরোধ রাখতেই হবে...আজকের সভায় হাজির থেকে।’

করিম—‘বাইরের মিটিংএ কিছুই হবে না, যতদূর না মজহুর-সভায় ঠিক হয়।’

উদ্যমজী—‘নিশ্চয়ই, মজহুর-সভার সকলেই সেই সভায় থাকবে। তোমরা কি ভাবছ যে লুকিয়ে লুকিয়ে বোঝাপড়া করছি? না, তা কখনও হয়। আমি থাকতে সেটা অসম্ভব জেনে রেখো। তবে, কেবল মজহুর-সভা কেন? তোমাদের মদ্য কি সহর শুদ্ধ লোকে দেয় নি? তাদের বাদ দিলে তারা কি ভাববে? সেটা কি আমাদেরই ভাল হবে?’

করিম—‘আগে মজহুর-সভা মেনে নিচ্ছি, তারপর সাধারণ মিটিং হোক।’

উদ্যমজী—‘চমৎকার কথা। কিন্তু স্বীকার করছি ভাই; এর মধ্যে আমাদের একটু চাল আছে। মন্ত্রীপক্ষ থাকতে থাকতে ওদের আটকে ফেলতে চাই। ও-পক্ষকেও সেখানে আনব, ওদের মুখ দিয়ে কথা বা’র করিয়ে নেবো।’

করিম এবার হেসে ফেলে মাথা নাড়তে লাগল। উদ্যমজী বলে, ‘দেখই না, করিম ভাই, যাতে হাত দিয়েছি সেটা কখনও কসকেছে? তুমিই বল, গুমোর করছি না। আমরা ত’ পিছনে আছিই। যদি ওরা অমান্ত করে তবে এবার শেষ-দেখা দেখে নেবো। তুমি কি ভাব ওরা এতই বোকা যে এই সোজা কথাটা ওদের মাথায় ঢোকে নি? কথাবার্তার সময় যদি একবার ওদের মুখভঙ্গি দেখতে। ভাববে ত’ মচকাবে না!’ উদ্যমজী ওদের মুখভঙ্গী অনুকরণ করলেন। করিম গম্ভীর হয়ে বলে, ‘যদি পিছনেই আছেন সর্বদা তবে মজহুর-সভাকে আগেই থাকতে দিন।’ উদ্যমজী ব্যস্ত হয়ে পিছনে মুখ ফিরিয়ে বলেন, ‘এখনই হাজির হচ্ছি, আছি...করিম ভাই, একটা কথা না বলে থাকতে পারছি না—সরকারের সহায়কুতিটা কেলে দেবার জিনিষ নয়, কংগ্রেস একসঙ্গে কাজনের সঙ্গে লড়বে।’ উদ্যমজী সিঁড়ি দিয়ে নেমে করিমকে উঠানে পৌঁছে দিলেন। উঠানে জনকয়েক মজুর দাঁড়িয়ে রয়েছে, উদ্যমজী তাদের কাঁধে হাত দিয়ে আপ্যায়িত করলেন। করিম বেরিয়ে এল। উদাস্ত কণ্ঠস্বর ও হাসির রেশ অনেকদূর পর্যন্ত সঙ্গে চলল।

ফাটকের বাইরেই মহবুবের সঙ্গে দেখা। মহবুব বলে, 'বাপার সুবিধের নয়। যদিও গুণ্ডারা এখন ফাটকের ভেতর, তবু লরিভার্ভি লোক আসবে আজই, চুক্তির আসেই।' দুজনে ছুটল সফীকের কাছে। পথে করিম অস্ত্র দুজন মজুরকে সঙ্গে নিলে। তারাও মিল কমিটির মেম্বর—বিভাগিত। সফীক একটা ল্যাম্প পোষ্টের তলায় দাঁড়িয়েছিল। সফীক খবর জ্ঞানবার ইচ্ছিত করাতে করিম বলে, 'ওস্তাদ, যা গুনেছ তাই ঠিক, তবে ও-পক্ষ এখনও মত দেয়নি। উদামজী আশায়' আছেন যে ওরা মেনে নেবে, আমরাও।' সফীক খানিক নীরব থাকার পর জিজ্ঞাসা করলে, 'এরা, ত' মিল-কমিটির লোক, এদের বক্তব্য শোনা যাক।' একজন বলে, 'করিম ভাই ভাল করেই জানে যে এ-বন্দোবস্ত চলবে না।' কণ্ঠে উদ্ভা এনে সফীক মন্তব্য করলে, 'করিম ভাইকে ছাড়, তোমাদের কি বিশ্বাস?' উত্তর এল—'এ কখনও হয়।'।

সফীক—'যদি না কখনও সম্ভব হয় তবে সমঝোতা মেনে নিতে অত বাঞ্ছ কেন?' করিম তাদের হয়ে জবাব দিলে—'বাঞ্ছ নই, ওস্তাদ। তবে একটা দিক আছে—আমরা যদি বাগড়া দিই তবে উদামজী ও তাঁর দলের লোককে পাওয়া শক্ত হবে।'।

সফীক—'কথাবার্তায় তাই বুঝলে?'

করিম—'অনেকটা তাই। উদামজী বলছিলেন যে একটা বড় মিটিং হবে, সেখানে আমাদের মত নেবেন।'।

সফীক—'মত! সাধারণ সভায় মত! অর্থাৎ, তিনি যা বলবেন তাই ঠিক।'।

করিম—'বড় মিটিং, বুঝি না। মজহুর-সভা যদি সার্য দেয় তবেই আমরা ধর্মঘট তুলে নেবো—আমি সাক্ষ্য বলে দিয়েছি।'।

সফীক—'তিনি কি' বলেন?'

করিম—'কংগ্রেস ক'জনের সঙ্গে লড়বে।'।

সফীক—'তাই বুঝি এক হাত খালি রাখতে চান, ভোট কুড়োবার জন্যে তুল, তুল, তুল...'

করিম—'কার তুল?'

সফীক—'তোমাদের, আমাদের...তারা বাধ্য আমাদের তরফে আসতে।'।

যদি ধর তোমরা বোঝাপড়া না মেনে ট্রাইক জোরলে চালাও তবে কি ভাব যে ও'রা অবরদস্তী করে ভেঙ্গে দেবেন ?'

মহবুব—‘বোম্বাইএ কি ঘটছে, ওস্তাদ ?’

সফীক—‘বোম্বাই আর এ-দেশ এক নয়। ওখানকার মিলওয়ালাদের শক্তি বেশী, তারা পুরানো, খানদানী, ওখানকার সাধারণ লোক ব্যবসায়ী, এরা নাবালক, এদের সমর্থন কম দেশের জনমতে। মারতে হয় ত’ ছোট বেলাতেই...ওরা যেমন তোমাদের পাকড়ায় ছোট বেলাতেই...শত্রুর বয়োবৃদ্ধি বাঞ্ছনীয় নয়।’ গলার আওয়াজ চিলে করে সফীক বলে, ‘আমার বিশ্বাস, আমাদের সরকার আমাদের ত্যাগ করতে পারবে না, এখানকার কংগ্রেস অস্ত্র জ্বাভের...নয় কি ? হয়ত, আমারই ভুল...কিন্তু ট্রাইক করতে পারব না এ-কেনন কথা।’

মহবুব—‘নোটিশ দিতে হবে একমাসের—এই গুজোব।’

সফীক—‘নোটিশ। ওরা নোটিশ দিয়ে লোক ভাড়ায় ? নোটিশ দিয়ে কাজ কমায় ? নোটিশ দিয়ে মাইনে কাটে ? নোটিশ দিয়ে নতুন কল আনে ? নোটিশ।’

মহবুব—‘নোটিশ দেওয়া হবে না।’

সফীক—‘হবে না ত’ বলছ। কাজে কি দেখাচ্ছে ?’

করিম—‘মজদুর-সভা যা বলবে তাই হবে।’

সফীক—‘সুনেছি। আমিও আবার বলি, তুমি কি জান না মজদুর-সভা কাদের হাতে এখনও ?’

করিম—‘জানি। কিন্তু আজ যদি মজদুর-সভাকেও উড়িয়ে দিই, তবে ওরা পেয়ে বসবে।’

সফীক—‘কে অস্বীকার করছে। কিন্তু ট্রাইক করতে পারব না এ-কেনন ব্যবস্থা। এ-বে মজদুর-সভার গোড়ায় কোপ্। ট্রাইক চলুক। ওরা আজ হেঙ-নেঙ করবেই।’

মহবুব—‘আমিও তো খবর পেরেছি। আজ সরি বোঝাই লোক আসছে।’

সফীক—‘চল, ঐ ধারে বাই। লোক আনা বন্ধ হোক ত’ আগে, দেখি কি হয় তারপর।’ সকলে জুহীর দিকে চলল।

কলের ফাটকের সামনে লোক জটলা করছে, দারোগানরা বাইরে আসতে পারি নি। খাঁ-সাহেব সকীককে দেখে এগিরে এল। খাঁ-সাহেব ফাটকের সামনে থেকে এক পাও নড়েনি, সেইখানে বসেই ঝাওয়া-দাওয়া করেছে, পাশে বদনা, হুকো, হাঁড়া, সানকী। সকীক হেসে জিজ্ঞাসা করলে, 'এ-যে দাওয়াৎ দিয়েছেন; খাঁ-সাহেব! আহা, আগে যদি টের পেতাম!'

খাঁ-সাহেব উত্তর দিলেন, 'পেট না ভরালে কি কাজ পাওয়া যায়? ফাটক ছেড়ে যেতেও পারি না, একলা বসে যেতেও পারি না। বেচারী চৌধুরীর বাড়িতে বিপদ, তাই আমাকেই তদারক করতে হচ্ছে। চৌধুরীর বাচ্চার খুব অসুখ, কি-সব বিলিভী দাওয়াই খাইয়েছে। এত করে বল্লাম হকিম ডাক, তা শুনলে না কিছুতে!'

সকীক চৌধুরীর পাড়ায় ঢুকল। একজন বুড়ি কানছে চৌধুরীর দরজার বাইরে, চার-পাশে মেয়েরা ঘোমটার ভেতর থেকে কঁোপাচ্ছে, বুড়ি নিজের কপালে হাতের ভারি বালা ঠুকল, রক্ত বেরল, পাশের মেয়েরা হায় হায় করে হাত চেপে ধরলে, যত চেপে ধরে বুড়ি তত হাত ছাড়াতে চেষ্টা করে, পাশের চালা থেকে অল্প মেয়েরা উঁকি দিতে লাগল, একজন বয়স্কা এগিয়ে আসতে বুড়ি চেষ্টায়ে উঠল, এখান থেকে ভাগ, আমার সামনে আনিস নি, তুই ড' বলি তাই বিলিভী দাওয়াই...অভ্র ভাবার আওয়াজে চৌধুরী বেরিয়ে এসে বুড়িকে ধমকালে। সকীককে চৌধুরী বলে, 'রোগীর খাস উঠছে, তিন সপ্তা তুগেছে যখন তখন পাড়ার লোকে পরামর্শ দিলে কলের ডাক্তারের কীছে নিয়ে যেতে, বিলিভী দাওয়াই খেয়েছে, কিছুই কল হল না, উল্টে খারাপ হয়ে গেল।'

সকীক—'কলের ডাক্তার যেন আপনার ছেলেকে বাঁচবার জন্ত প্রাণ দিচ্ছে। সে ত' লাল দাওয়াই দিয়েই মাইনে পাবে।' একজন মেয়ে কঁদে উঠল—'হায় হায়...এক এক করে চারটি গেল।' চৌধুরীর চোখে জল,... বুড়ি চেষ্টাতে লাগল, 'বিষ...লাল বিষ...' চৌধুরী বলে, 'কেনই বা নিজে বিলিভী দাওয়াই খাওয়ালাম।' সকীক চৌধুরীর কাঁধে হাত রেখে সাব্বতা জানালে, 'বিলিভী দাওয়াইএর দোষ কি। তাই খেয়ে হাজার লোক মারছে...স্বারা... দিয়েছে পাণ তাদের... তাদের কি মাথা ব্যথা যে একটা মজুরের ছেলে বাঁচে

কি মরে। সাহেব ডাক্তার ? সে ত' আরো মজা। এই সময় সভাপ্রবাহের ফলে ওদের ক্ষতি চলছে, এখন কি চৌধুরী সাহেব ওদের হাতের কোনো জিনিষ নিতে আছে।' 'বিষ দিয়েছে'---'খোকার মুখ নীল হয়ে গেল'---'ছেঁচুলা দিয়ে পাড়ার মেয়েরা একে একে এসে বাড়ীর ভেতর গেল'---'কৌস কৌস কান্নার মধ্যে কিস্ কিস্ কথা'---'বিষ'---'বিলিভী বিষ'---'চৌধুরী থপ্ করে মাটিতে বসে পড়াতে সফীক তাকে তুলে বাড়ির ভেতর ঠেলে দিলে।

গলি থেকে বেড়িয়ে বড় রাস্তায় পড়াতেই বিজনের সঙ্গে দেখা---'তুমি ?'

বিজন---'খবর এসেছে, লরি বোকাই লোক আসবে।'

সফীক---'তাই নাকি ?'

বিজন নীরবে দাঁড়িয়ে রইল। অনেকক্ষণ পরে অশ্রুমনকভাবে বলে, 'খাওয়া-দাওয়া হয়েছে ?' সফীক উত্তর দিলে না, ঈ সাহেবের কাছে এগিয়ে গিয়ে বলে, 'আজ দেখাতে হবে সন্ সাভাওনের জোয়ান কোন চীজে তৈরী।' ঈ সাহেব অপ্রস্তুত হয়ে উত্তর দিলে, 'আরে ভাই, সেদিন আর নেই, তবে, আমি থাকতে মারপিট হবে না।'

সফীক---'এবার হিন্দু-মুসলমানের হাঙ্গামা নয়। মিলওয়ালারা লরি করে লোক আনছে, তারা এসে পড়লে বারা ধর্মঘট করেছে তাদের অন্ন দাবে।'

ঈ---'তবে যে গুনলাম মিটমাট হয়ে গেল।'

সফীক---'এখনও হয় নি। তার আগে ওরা নিজেদের লোক এনে ফেলতে চায়, যাতে পরে আর আমরা আসতে পারব না কিছুতে। সব জুখায় মরবে।'

ঈ---'যারা লড়তে না পারে তাদের বেঁচে লাভ কি।' করিম এসে পাশে দাঁড়াতে ঈ সাহেব খতমত খেয়ে গেল। সফীক বলে, 'সত্যিই তাই, ঈ সাহেব, লড়তে হবে। কিন্তু লড়বার ক্ষমতা ত' থানা চাই, তাই যদি যায় তবে হাওয়া খেয়ে কতদিন বাঁচবে মানুষে, বাল-বাচ্চা নিয়ে। কি বল, করিম ?'

করিম---'আমি আর কি বলব ! ভাবছি কেবল ওদের বেইমানির দৌড় কতটা। এখানে বোকা-পুড়া চলছে, অস্ত্রধারে রাতারাতি লোক আনা।' ঈ-সাহেব তীব্রভাবে বলে উঠল, 'আমিও তাই ভাবছি। এমন বেইমানি বরদাস্ত হয় না।'

সকীক—‘বেইমানি কেন, খাঁ সায়েব? আমার মিল থাকলে আমিও তাই করতাম। ইমান কোথায়, কার সঙ্গে? যাদের ইচ্ছা নেই তাদের সঙ্গে ইমান।’

খাঁ সায়েবের চোখে আশ্রয়। ‘কতি নেই হোগা!’ বলে খাঁ সায়েব গা ঝাড়া দিয়ে উঠে দাঁড়াল, বার্ডিকোর কোনো লক্ষণ নেই, কোমর সোজা, হাতের পেশী শক্ত, মুখের চামড়া নিটোল, দীর্ঘ পুরুষ, পা দুটো কঁক করে দাঁড়িয়ে সমগ্র দেহের ভারে মাটিকে যেন চেপে মারছে। ‘বেইমান, বেইমান, খানা চায় কোন্ এই বেইমানদের হাত থেকে!’ বিজন তার মূর্তি দেখে সন্ত্রস্ত হল।

আধ ঘণ্টার মধ্যে মহানাময় প্রচার হয়ে গেল যে এখনই লরিভক্তি বাইরের গুণ্ডা জোর করে মিলের মধ্যে ঢুকবে। চৌধুরী পাড়ার লোক বেশী এল না, তারা মড়া নিয়ে ব্যস্ত। খাঁ সায়েব উপস্থিত লোক থেকে জনকয়েক জোয়ান বেছে নিয়ে বাকী লোকদের প্রতি হুকুম দিলে যেন তারা বাড়ি থেকে খেয়ে তখনই চলে আসে। খাঁ সায়েবের আদেশে রাস্তার ওপর লোকেরা গুয়ে পড়ল। সকীক একবার বলে, ‘খাঁ সায়েব, ঐ ধার থেকে লরি আসবে বলে মনে হচ্ছে, প্রথমেই মেয়েদের রাখলে হয় না?’ খাঁ সায়েবের তাতে আপত্তি, তাঁর মতে আওরাত কোথাও না থাকাই ভাল এক্ষেত্রে। ইতিমধ্যে জনকয়েক ছোকরা মেয়েদের পাশে বসে পড়তে খাঁ সায়েব তাদের জাড়া কুঁরে গেল—‘ভাগ্ হি’রাসে, ভাগ্।’ সকীক মিনতি জানালে, ‘খাঁ সায়েব, আপনার মন্তন বীরের কি জাত থাকবে না?’ ‘জাত! সব বদ্‌জাত ব্যাটারা...হাতে তলোয়ার ধরবে ওরা। যে-হাতে বিঁড়ি কোঁকে!’ খাঁ সায়েব একটু কুৎসিত ভাষা প্রয়োগ করতে সকীক হেসে উঠল, হেলেরাও হাসল, মেয়েরাও...খাঁ সায়েব তখন বলে, ‘আচ্ছা, আচ্ছা, তবে লেই বা...যা অর্ডার দেব তখনতে হবে, একদম উঠতে পারি না, জমির সঙ্গে মিলিয়ে থাকবি, যাতে ছিনত’ মরেছিল আমার হাতে, জানিস ত’। আওরাতদের সঙ্গে কতি নটি করতে পারবি না বলে দিলাম, আমার চোখ এড়াতে পারবি না...লেই বা।’ লেই বা, লেই বা কলরব করতে করতে ছোকরারা গুয়ে পড়ল। ‘মেয়েরা কাটকের সামনে যেন বাস নি, ভেতরের দারোয়ান ইঠাং কর্তক খুলে ঘরে নিয়ে যাবে।’

ছ'চারটে বদমাস মাগীকে এখানে রাখলে হত। হ', তারা কি এসেছে! আদমীর সঙ্গে কগড়া বাধাবার কন্দী আঁটছে রসুইখানার ভেতরে।' খাঁ সায়েব যুগাভরে থুতু ফেলে করসীর নল মুখে নিলে।

সকীক একটা চায়ের দোকানে ঢুকল, সঙ্গে বিজন—চায়ের দোকানে বিজলী বাতি জ্বলছে, খুলোর আবডালে হলুদে দেখায়...বিজ্ঞাপন জ্বলছে, 'চা খাও, উপ'রি রোজগার কর।' মহবুব এল চায়ের দোকানে। বিজনকে দেখে একটু আশ্চর্য হয়ে জিজ্ঞাসা করলে, 'এ ক'দিন দেখি নি বড়।' সকীক বললে, 'মেহমান এসেছে জানই ত! তাদের বাড়ি খুঁজছিল। আচ্ছা, বিজন, মহবুবকে চা-এর প্রসার হল কি করে বলছে? সে ভারি মজা...প্রথমে বিনা পয়সায় বিতরণ, তার পর দো-দো পয়সা, এখন তুনেছি এক টাকার ওপর পাউণ্ড...না আরো বেশী, বিজন?'

বিজন উত্তর দিলে না।

মহবুব—'আরেকজন ছিল না খাঁ সাহেবের সঙ্গে?'

সকীক—'চৌধুরীর বাড়িতে বিপদ। তার বাচ্ছা মরেছে...বেচারী...বিজন, শিশুযুত্মার হার কত কাণপুরে?'

বিজন—'ভারতবর্ষে যত সহর আছে তার মধ্যে প্রায় সব চেয়ে বেশী, কিন্তু বাঁচবার আশাটাও ধরতে হয়। সেটা জন্মালেই সাড়ে চব্বিশ।'

সকীক—'বাঁচা গেল। অতদিন আর ভুগতে হল না। সংখ্যায় লাখানা পাওয়া যায়। বিজন, চা-বাগানের কুলীরা কত পার?'

বিজন—'টাকার দিক থেকে এখানকার চেয়ে কম, কিন্তু অন্ত সুবিধা বেশী।'

সকীক—'নিশ্চয়ই, সস্তার চা, তাতে কিনে কমে। কিন্তু বুদ্ধি বাড়ে, যেমন ধর কোলকাতার বাবুদের। মহবুব, ওরা কখন লাস নিয়ে বেকাবে? এই যে ক্লিষণটাদ। ভাবছিলাম, তোমারও কি মেহমান এল? কিষণ, তুমি ত হিন্দু, তোমাদের মশান ঘাটের রাস্তা কোথা?'

কিষণ—'ফ্যাক্টরীর দরজায় ভেতর দিয়ে।'

সকলে হেসে উঠল। সকীক বর্ষা হুকট ধরালে, ঠিক মত খোঁয়া বেরচ্ছে না, হিম আছে নিশ্চয়, থুতু বিলে সেখানে, তবু খোঁয়া আসছে না,

টানলেও ধোঁয়া বেরোয় না, একটা দিকমাত্র ধরেছে, বাতুল দিয়ে ছিদ চাপতে নীল ধোঁয়া সরল রেখায় ওপরে উঠল, ধোঁয়ার মাথা সাপের মতন বেঁকে যায়, একটা চোখ বুজে সফীক টানতে থাকে, ঘোরাতে ঘোরাতে সিগারের মাথা গোল হয়ে ধরে ওঠে। বিজনের দিকে এক চোখে চেয়ে সফীক বলে, 'একবার দেখে এস দিকিন ফাটকের সামনেটা, সকলে গুরে আছে কি না। এখানে হজোত হবে, তুমি...তোমার কি থাকবার প্রয়োজন আছে?'

বিজন—'আমার বিশ্বাস আছে। এখনই আসছি।' বিজন চলে যাবার পর সফীক উঠে এসে মহবুবের পাশে বসল, কিবণকে কাছে ডাকিলে। সিগার টানতে টানতে সফীক জিজ্ঞাসা করলে, 'মনানের রাস্তা কোন্ দিকে?'

কিবণ—'এই ধার দিয়েই যেতে হয়।'

সফীক—'অন্য পথ আছে?'

কিবণ—'বস্তী থেকে গলি বেরিয়েছে অনেক, কিন্তু বড় রাস্তায় না এসে উপায় নেই।'

সফীক—'মধ্যে মধ্যে ভগবান মানতে ইচ্ছে হয়। ভাল, ভাল, মড়ার রাস্তা আর কুলী মজুরের সড়ক এক হওয়াই উচিত।'

মহবুব—'সেই সড়ক দিয়ে আবার বড় সাহেবের মোটর যায়।'

সফীক—'তোমাদের ট্রাইক ভাঙ্গারও লরি আসে। কিবণ, কিবণ, তুমি চৌধুরীর পাড়ায় যাও। একটু মদৎ দাও...ভাখ, শোন বা বলছি...লাস্ নিয়ে তুমিই বেরবে, তুমি হিন্দু, আপত্তি হবে না, একটু ছোটখাট শোভাবাজা করলে হয় না? খাট বইবে তুমি। যখন খবর দেবো তখন এই বড় রাস্তায় আসবে, বুঝেছ? সফীক সিগার টানতে লাগল নীরবে।

বিজন এল। কিবণ বলে, 'বিজনও চলুক না?'

বিজন—'কোথায়?'

কিবণ—'পাড়ার চৌধুরী সাহেবের বাচ্চার স্বর্ণলাভ হয়েছে, ওস্তাদ চাইছেন একটা ছোটখাট শোকবাজা।'

বিজন—'এ-সময়! এখানে আমার যদি কোন কাজ না থাকে, ওস্তাদের মতে, তবে যাব।'

সফীক—'তুমি যাবে? যাও?'

বিজ্ঞান—‘ওখানে সরি কখন এসে পড়বে হুড়মুড় করে তার ঠিকানা নেই, আর এখন শোকবাঁজা।’

সকৌক—‘ওটা সৌখনিক, যাওই না...জিনিষটাকে একটু উচু করে তোলা করকার, ফুল-টুল পাওয়া অসম্ভব? একটু মার্টির পরশ না হয় এল! কতি কি? যা বলছি, তাই শোনো, যাও।’

কিষণ ও বিজ্ঞান চলে গেল।

কানপুর সহর থেকে পিচ্ চালা রাস্তা বরাবর এসেছে রেল-লাইনের জীজের তলা দিয়ে বেশ খানিকটা চালু বেয়ে ধীরে ধীরে ওপরে উঠতে হয়। রাস্তার দু-পাশে লম্বা খাওয়া, সাদা-কালো দাগ নীচের দিকে, বাকের মুখে ও চড়াইএ মোটর যেন থাকে না খায়, তীব্র আলো রাস্তার উপর, দু-পাশে বস্তী, মাটির তেলের ডিবে জুল-জুল করে চেয়ে থাকে। সন্ধ্যা নামল ধোঁয়ার ওপর, বিজলী বাড়ির জোর কমল, বস্তীর আলো খুলল। রাস্তার আলো আজ যেন নিশ্চল, কমেতে কমেতে নিভে যাবার সামিল। বিজলী ঘরেও কি হরতাল শুরু হয়েছে? ওখানকার মজুরদের বাগানো যায় না সহজে, বলে, অবস্থা ভিন্ন। ভিন্ন কোথায়? একই অন্নুষ্ঠানের অন্ন, একই চাপের পেবাই, একই দারিদ্র্যের সাম্য, না খেতে গেলে একই রকমের যন্ত্রণা, রোগে একই ব্যবস্থা, মলে সেই একই মাটি আর আগুন। সমস্তাগুলোকে খণ্ড খণ্ড করে দেখে জীবনটাই টুকরো-টুকরো হয়ে গেল। বতকণ বাঁচা ততকণ এক—এই মোটা কথাটা ধরা পড়তে, কিন্তু বাঁচতে বাবার, তার উপার আবিষ্কারের পছন্দ একটা ধরাও কি কঠিন? চৌধুরী আর খাঁ সাহেবের ধাত আলাদা, কিন্তু হুঁজনেই হুঁবেলা হুঁমুঠো খেতে চায়। চৌধুরীটা অকর্মণ্য—ছেলে মরেছে বলে একেবারে ঘাবড়ে গেছে। ছেলে মরেছে এই জন্য কি চেষ্টা কর্যা উঠবে না, সহরে ধুলো উড়বে না, মাঠে কসল ফলবে না, গাছে নতুন পাতা পড়াবে না, কল চলবে না, কর্তাদের মুনাফার ঘাঁটি পড়বে, সভ্যগ্রহ ধর্মঘট ধোঁমে বাবে! সকৌকের হাঁপ লাগে—বুকটা দুর্বল রয়েই গেল—খামতে পারে না লড়াই—যায়া জীবন নিয়ে লড়াই না তারা অন্য কিছু দিয়ে লড়ুক—অন্ত সহজে ছাড়ান নেই—নিজের দুর্বল, অপদার্ব, মানুষ হবে কি করে! শিবের কামড় নেই, উল্টে আদর আছে, ভাবিলীর কাছে—সর্বাত্মক আলো কায় ভাবতে জীলোকের অ-মানুষ করবার

অসীম ক্লমতা, কখনও প্রয়োজন হয় নি নরম হাতের সেবার... হাঁসপাতালে নাসকে দেহ ছুঁতে দেয় নি। রিলীক-ম্যাপের মতন একই স্তরে সমগ্র অতীত প্রলম্বিত হয়, সমতলভূমি... উচু নীচু খাঁজ বন্দর বাঁকা চোরা নেই... জ্বালোকের কোনো উল্লেখ নেই, নেহাৎ সাদামাটা ভামার পাত, কেবল গরম। কঁচকে গেল হঠাৎ, একটা যেন চোরা... তার ভেতর দিয়ে কেবল ঘুরে ঘিরে দেখা যায়। গড়ান রাস্তার নীচে থেকে ছোটো চোখ ধীরে ধীরে উঠছে।

‘লরি আরছি... লরি আরছি’। সন্ধ্যা বয়ে, ‘মহুব, কিয়ণকে শীগ্গির লাস নিয়ে এখানে আসতে বল। যেন পাঁচ মিনিটের বেশী না লাগে। খাটোর ওপর চালিয়ে নিয়ে এস... আর কিছু চাই না... হুঁচর জন লোক থাকলে সুবিধা হয়, বুঝেছ ?’ মহুব ছুটল। ‘লরি আরছি, আরছি...’ রাস্তার যারা শুয়েছিল তারা উঠে পড়ছে দেখে সকৌক খাঁ সাহেবের কাছে গিয়ে বলে, ‘উঠলেই সর্বনাশ’... খাঁ সাহেব ঘাড় ধরে ছ-এক জনকে গুইয়ে দিলে। অস্তুরা শুয়ে পড়ল, কিন্তু মাথা তুলে দেখতে লাগল। সন্ধ্যা মাথার দিক থেকে গিয়ে পায়ের পাশ দিয়ে ঘুরে এল। আর শব্দ খানেক লোক রাস্তার শুয়েছে। ‘খাঁ সাহেব, এদের একটু ওপাশে সরালে হয় না? হাতে ফাটকের সামনেও লোক থাকে ? যদি ফাটক খুলে ভেতরের দারোয়ানরা বেরিয়ে পড়ে ?’

‘ওখানে কোনো দরকার নেই। ঘাবড়াচ্ছ কেন ? একবার দেখে আসছি।’ খাঁ সাহেব ফাটকের সামনে গিয়ে হাঁক দিলে, যদি দরজা খোলা হয় তবে একটা লোক আর আত্ম থাকবে না। খাঁ সাহেব ফিরে এসে শোয়া লোকদের পায়ের দিকে দাঁড়াল। হাতে লাঠি রয়েছে। সন্ধ্যা বলে, ‘ওর দরকার হবে না, খাঁ সাহেব, ওটা আমাদের দিন।’

‘কঁও জী ? লাঠিতে আমার হাত দিও না। ঘর, কতি নেহি ছোড়ুলা।’

জোড়া কয়েক চোখ গড়ান রাস্তা দিয়ে গুঁড়ি মেরে উঠছে। আলো কম, আইভেট কার ? তমারক করছে এসেছে ? গলির ভেতর থেকে ছোট খাট বেরল... রাম নাম সত্য হয়, গোপাল নাম সত্য হয়, সত্য হয় সত্য হয় রাম নাম সত্য হয়।... গিরার বদলানর কর্কশ আওয়াজ রাম নাম ছাপিয়ে সকলের কানে আসে। সত্যের আহ্বানে যারা শুয়ে ছিল তারা উঠে পড়ল। এক জোড়া চোখ চলে আসছে ওপরে। ‘খাঁ সাহেব, গুইয়ে দিন।’ হঠাৎ চোখ

ছোটো আরো অলো উঠল...হেড-লাইট...‘লরি জা-গেই, লরি জা-গেই...লেট
 বা, লেট বা, ডরো মাং, রান নাম সত্য হায়, গোপাল নাম সত্য হায়’...রাস্তার
 মাঝখানটা কীক হয়ে গেল, মধ্যে খাঁ সাহেব দাঁড়িয়ে, হাতে লাঠি...শববাহত্রা
 সেই কীক দিয়ে এগুচ্ছে...বিজন রয়েছে...কেন এল? চলে যাক এখান
 থেকে...ওর কর্ম নয়, সহ্য হবে না...হুর্কল...লরি এসে পড়েছে, খোলা হাত
 দেখে জোরে আসছে...কিষনের গলা শোনা যায়...রাম নাম সত্য হায়,
 গোপাল বোলো সত্য হায়...সকীক শববাহত্রার সামনে এসে গলার গলা মিলিয়ে
 চৌচাতে লাগল...রাম নাম সত্য হায়, গোপাল নাম সত্য হায়, সাথ সাথ চলে
 আর, সত্য হায় সত্য হায়, সাথ সাথ চলে আর, চলে আর, চলে আর...লোক
 উঠে পড়ল, কীক ভরে গেল...‘বিজন, এখনই চলে যাও...অমাত্য কোরো না
 আকার কথা...যাও...’ বিজন গেল না...‘বিজন, পিছনে যাও, শোন আমার
 কথা।’ বিজন গেল না...শববাহত্রা দীর্ঘ হল। লরি এসে পড়েছে...‘আবে,
 রোখ্লে, রোখ্লে...’লরি থামল না, ড্রাইভারের পাশে হুঁজন গুঁরা, হাতে বেন
 বন্দুক, ঐ চৌরা দেখা যাচ্ছে না? তার দিগে বেরা লরি, কালো রঙ, মাথার
 কারা বেন গুয়ে আছে...হাতে ডাঙ্কের বন্দুকের মন কি রয়েছে...বন্দুক...
 পাড়ির ভেতর লোক নেই বোধ হয়...চুপ চাপ, কেবল এঞ্জিনের আগুয়াজ...ধক্
 ধক্...রাম নাম সত্য হায়, গোপাল নাম সত্য হায়, গোপাল বোলো...হেড-
 লাইটের আলো চোখ ধাঁধিয়ে দেয়, ‘রোখ্লে শালে, রোখ্লে...’শববাহত্রা
 ধেম পড়ল লরির সামনে...বিজন কেন সামনে? ‘বিজন, ইয়ার আগ’...হ্যাঁল
 করে গিয়ার বদলাল...বিজন গুনতে পার নি, সকীক ছুটে এসে বিজনকে ঠেলে
 খাট কাঁধে করলে, রাম নাম বোলো, বোলো জোরসে...ইন্-কিলাব জিন্দাবাদ
 ইন্-কিলাব জিন্দাবাদ...ধক্ ধকানি বহু, এঞ্জিন চলছে শূক হয়েছে...‘রোখো,
 রোখো’...সকীক চাকার সামনে খাট হাতা দিয়ে ঠেলে কেলে সরে দাঁড়াল,
 মড়্ মড়্ করে জেজে গেল খাট পরসার খাট। সকীক হাঁক দিলে, ‘ইন্-কিলাব
 জিন্দাবাদ,’ শতকণ্ঠে সেই বস কমিত হল। বিজন সকীকের দিকে এক দৃষ্টি
 চেয়ে রয়েছে...‘এখান থেকে যাও’...‘খুন কিরা, খুন কিরা,’ ‘বান্ধাকো মার
 ডালা’...লরি থামল, চার-বারে লোক বিরল, খাঁ সাহেব এগিয়ে এল...‘ভাখো
 হিরালে—ভাখো হিরালে...’সরক এইখানে বোঝে বোঝে, এই পাকা সড়কের

ওপর'...মহবুব টাকারের ওপর বোঁচা মারছিল...‘পেট্রল ট্যাক আলিয়ে দেব, ওস্তাদ?’ চার ধারে লোক চোঁচাচ্ছে...লরির ভেতরে বিশেষ কোনো শব্দ নেই...সকীক খাট থেকে মড়া খোকাকে তুলে নিলে...‘মহবুব, মহবুব, যদি এখনই না ফেরে ওরা গাড়িতে পেট্রল আলিয়ে দাও।’ পিছন দিগে কিষণ লরির ছাতে উঠেছে...‘ওস্তাদ, বন্দুক নয়, লাঠি, লাঠি...হো, হো, হো...’ ‘নেহিজী, বন্দুক...’ অসভ্য গালি এল ভিড়ের মধ্যে থেকে...ঐ সাহেবের আওয়াজ। এক, দুই, তিনটে লাঠি পড়ল ওপর থেকে...কিষণ হাসছে...‘ওস্তাদ, ওস্তাদ লাঠি কেড়ে নাও...’ সকীক মড়াটা বিজনের হাতে তুলে দিয়ে ড্রাইভারের সামনে এস...লরির ভেতর থেকে সামান্য কোলাহল হচ্ছে...পিছনের দরজায় ঐ সাহেব দাঁড়িয়ে...মহবুব একটা বখাল এনেছে...আগ লাগিয়ে দেও...ভেতরে কারা চোঁচিয়ে উঠল, গিয়ার বদলাল, লরি ব্যাক করছে, কিষণ ছাত থেকে লাফিয়ে পড়ল...হঠাৎ লরিটা চলতে শুরু করল, পাঁশের লোক সরে দাঁড়াল...লরি খোলা রাস্তা পেয়ে ছুটল জোরে।...অন্ত লরিগুলো মাক রাস্তায় ব্যাক করে আগে থেকেই সরে পড়েছে।

সকীক বলে, ‘কিষণ, পাড়ার পাড়ার খবর দাও...লরি ভর্তি ওগা আর নতুন মজুর আসছিল...এরা বাধা দেয়...একটা হেলে চাপা দিয়েছে...মজুর সভায় যেন সকলে এখনই দাওয়া করে...আর বোলো, অভিশর শাস্তি ও অহিংস পদ্ধতিতে লরি ফেরৎ দেওয়া হয়েছে, আগুন লাগান হয় নি...মারপিট হয় নি, এমন কি লরির মধ্যে বারো ছিল তারা নির্বিঘ্নে কিরেছে।’ সাইকেল নিয়ে বাও....জরুরী কাজ...বিজন, লাসটা দাও।’ ধরাধরি করে রাস্তার পাশে মড়া শোয়ান হল...চৌধুরী চোঁচিয়ে কাঁদছিল, সকীক ধমকে উঠল...‘মড়াও উপকারে আসে।’ কিষণ আওয়াজ মিলে...ইন্-কিলাব জিন্দাবাদ...সকীক বলে...মুর্দাবাদ...বিজন সামনে থেকে চলে গেল।

ক্রমশঃ

মুর্দাষ্টপ্রসাদ সুখোপাধ্যায়

এআরোপ্নেন

ঘন নীল নভে দেখেছি বিহার তব ।

প্রভাত কিরণে খেতসুন্দর দেহ ।

খর নির্দোষে কি যে আছে কিবা কব ।

মুখ চোখেতে তাকায় যে হোক কেহ ।

তুল করে যদি বলে কেউ তব গতি

যেন পক্ষীর, যেন মৎস্তের মতো ;

বুঝা তর্কে কি বলব তাহার প্রতি

মস্তুর গতি তার চেয়ে আরো কত ?

বরং সুন্দর মাতরিখার সাথে

তুলনা তোমার দৈওয়া যে তবুও চলে ।

পাতলা হাওয়ার টেউ কেটে চল প্রাতে ।

অসীম কমতা কেনেছি তোমার বলে ।

অথচ তেমন শক্ত নওকো তুমি ।

হঠাৎ যে কেউ ছুঁলে একটি স্তম্ভী

উজ্জীন পাখা পাখসাটে নেবে তুমি—

যেমে থাকে জন্মস্থলের মোটা পুঁজি ।

আজ অবশ্য তোমার ভয়েতে সারা ।

পৃথিবীস্থল তোমার শত্রু যেন ।

বৈশ্বানরের ডাঙবে গৃহহারা—

(তার চেয়ে ভাল স্থানে বসতি স্ত্রীলোক) ।

আমি কিন্তু এ যুক্তিতে না দি' কান

না শুনি ভয়ের করুণ আত্মনাদ ।

পৃথিবীও যদি হয়ে যায় খান খান,

তব সম্মানে থাকব অপ্রমাদ ।

তুলে যায় তারা মেরি কো তোমার ঘোষ ।

অভ্যর্থনায় ব্যবহার কেউ করে

মুছে কেলে যদি মানুষের সন্তোষ—

সবটা ঘোষ কি চাপাঝো তোমার পরে ?

তুমি তো সত্যি মানুষের মতো নও

যে, বিবেক বিবেচনার চলবে কত ।

আকাশ পারের কাণ্ডারী তুমি হও ।

খেয়া পারাপার করে যাও অবিরত ।

সেখানে তোমার অবাধ সঞ্চরণ

বুদ্ধিবিহীন জড়বস্তুরই কাজ ।

অঞ্চল দেখেছি চেতনার লক্ষণ ;

জড় জগতেই উদ্ভবে তার সাক্ষ ।

জানিতে। কতই বারে বারে বলি তাই

তোমার বহুল প্রচার হোক না দেশে ।

কম জীবনে কত সাহায্য চাই ।

কতনা খবর দেবে জানি তুমি এসে ।

আমরা তো জান চাই পৃথিবীর দেশ

হোক একাকার হৃদয়ে হৃদয় মিলে ।

সে কাকোতে জানি পাবে না কখনো ক্রেশ

শান্তি অথবা বিপ্লবে তার মিলে ।

চকলকুমার চট্টোপাধ্যায়

কুমকুম

(ত্রিযুক্ত বিষ্ণু মে-কে)

যেখানের মরা পৃথিবী গাছকে
স্বপ্ন দেয় না; আমাকে
বাহারি হেমন্ত তাকে নিয়ে
মেঘ-রৌজের পাত্রে সোনা ভাঙিয়ে
বার।

শরীর আর মনের অবাধ্যতায়
আমরা চকল। ঈশ্বর তার বস্ত্র চালাক,
(জামরা আরো চালাক !)

কঠিন আলোর শানদায়-কালোয় শাখত কণ্ঠের জয়গান।

গোয়ালে গরু, মরাইয়ে ধান—

হুল্লভ স্বপ্ন।

সকালে বাজার, দুপুরে আগিস, রাত্রে তাল। নদ
শিশু, ছিন্ন কীথা, স্মৃতিকা, স্মরকাশ।

—জীবন জ্যামিতির কীস।

হেমন্তের সূর্যভাঙা সন্ধ্যায় আলোর কুমকুমে

স্নান চোখ চমকালো। কুমকুমে

নেশার নিজেই ভালো লাগলো।

(সূর্য ভোমার এতো আলো !)

শিরামিড়, গণ্ডোলা, হেলেন...

স্মৃতির কীথার এলেন

ঈশ্বর।

সৈনিক সময় বিশ্বের

বুকে সরিসৃপের মত—

সূর্যভাঙা সন্ধ্যায় আলোর কুমকুম ভবু ভো।

কবে নীলকণ্ঠের অগ্নি
 সুন্দরকে ভষ্ম করেছিলো। বিকেলে চিনেবাদাম, সুগন্ধি
 কেরি করে। শীতে জড়সড়।
 মনে ঠাণ্ডা সাপ; মাঝেমাঝে থর
 রৌদ্রের গান ভেসে আসে।
 সমস্ত আকাশ একটি মেয়ের মুখের মত। হু পাশে
 ঠাণ্ডা দিন, ঠাণ্ডা রাত্রি।

একটি

সব রেখার মশালের স্রোত আঁকাবাঁকা। একটি—
 একটি মানুষ : কয়লার পাউডারে, কালির ক্রীমে,
 —সারি সারি নূর-নূরাস্তরে, অসীমে।

হে কুমারী মেয়ে আর ঠাণ্ডা সাপ। কান্ডের
 মত খারালো গলায় তোমরা জয়গান গাও। হে
 নীলকণ্ঠ। তোমার নীল অগ্নি সুন্দরকে ভষ্ম করে
 যে পাপ করেছিলো, অসুন্দরকে ভষ্ম করে আর
 তার প্রায়শ্চিত্ত হোক।

কামাকীপ্রসাদ চট্টোপাধ্যায়

নিৰ্বাণ-চতুৰ্দশী

যে দেশে রসিক নেই, রসবন্ধ দুৰ্বেদ্য জটিল
পেছুইন মাহুবেরা পছু যেথা বৈদিক বিলাপে
কাব্যের আকাশে যেথা বর্ণচক্রে বেত-শব্দটিল
আগ্নিক সঙ্গীতে মত্ত অৰ্ঘ্যহীন মাহুরী কলাপে ।

বুথারোহে রক্তগান বায়বীর খড়গ আফালন
নিরস্ত্রিয় আয়ানের ব্যর্থপ্রেম রক্তশূন্যতার,
প্রজার কল্লীকটাক। জম্বুদ্বীপ আয়তশাসন
ধ্বংস করে অহমের নির্ধিকর নিকাম চিত্তার ।

সে দেশে তথানি মোরা কবিরশঃপ্রার্থীদের দল
তব্বময় কাব্য লিখি ক্যানী-নাকী-বলশী-বুরোজেশী,
বুদ্ধিদীপ্ত প্রতিভার কৃত্যবিষ্ট চেতনা চকল
তুলিতে পারি না আজো উর্দুশী মেনকা মিশকেশী ;

আমাদের মৃত্যু তাই—পাঠকের পেছুইন বৃকে
জ্ঞানের বঙ্গীর রকে, শবাকার শিব-নিদ্রা-হুঁকে ।

জীবনমলচ্ছ বোধ

স্মৃতিক

সোণালী কসল শেখ :

এখন তো পরীর প্রহর ;

রূপালী ডানার আলো

অবনের জ্বলপিশে করে ।

দূরান্তিক অবিচী মুখর,

দুল কুক বকে তার

চীতে-ডোরা—

পরীদের ডানার ইজিৎ ।

—তারই মাঝে

জামামাণ মোমের পুতুল ।

রাজ্যলুক বর্বরতা

কুক্ষিক। ঘুরায়,

চোখে ভাসে মরুমারা—

ভবিলের বর্ষ ইতিহাস ।

সহসা কুংকার ।

নিভলান্ত আলোড়িত,

ভাসমান শিশুক বিমান ।

অপস্মিত দিকচক্রে

গভীর আরাব । বড় উঠে—

অগ্নি বড়

গলে তার মোমের পুতুল

আর এক নিঃসঙ্গ স্মৃতিক ।

জীবন-সমর স্তম্ভে প্রাণপোষণ
 পুষ্টি-দীপ্ত জীবনের শিকার—
 এখন সে শতাব্দির বলি ।

মর্মর মিনার কোথা ?
 ইতিবৃত্ত মুক ।
 মৃত্যু আসে—
 প্রতি পলে মৃত্যুর নির্বাণ ।
 তবুও নিমিল ধোঁবে
 উকি দেয়—
 আগামীক অগোচরীয়ান ।

শ্রীঅশোক গুহ

পুস্তক-পরিচয়

অনোয়া—ঈশবনোজনাথ ঠাকুর ও ঈশমতী রাণী চন্দ। বিশ্বভারতী-
গ্রন্থালয়। মূল্য দুই টাকা।

এইখানির প্রথম ও শেষ থেকে কয়েকটি কথা উদ্ধৃত ক'রে দিলে অবগীষ্ট-
নাথের রসবোধের কিছু পরিচয় পাওয়া যাবে। তিনি বলেছেন—

“একালে যেন শখ নেই, শখ ব'লে কোন পদার্থই নেই। একালে সব
কিছুকেই বলে ‘শিক্ষা’। সব জিনিষের সঙ্গে শিক্ষা জুড়ে দিয়েছে। ভেলেদের
ভক্ত গল্প লিখবে তাতেও থাকবে শিক্ষার গল্প। আমাদের কালে ছিল ছেলে
বুড়োর শখ ব'লে একটা জিনিস, সবাই ছিল শৌখিন সেকালে; মেয়েরা
পর্যাপ্ত—ভাদেও শখ ছিল। কত রকমের শখ ছিল এ বাড়িতেই, খানিক
দেখেছি, খানিক শুনেছি। যারা গল্প বলেছেন তারা গল্প বলার মধ্যে যেন
সেকালটাকে জীবন্ত করে এনে সামনে ধরতেন। এখন গল্প কেউ বলে না,
বলতে জানেই না। এখনকার লোকেরা লেখে ইতিহাস। শখের আবার
ঠিক রাস্তা ভুল রাস্তা কী। এর কি আর নিয়ন কানুন আছে।”

“দেখো মনে সব থাকে। সেই ছেলেবেলায় কবে কোন্‌কালে দেখেছি
রাজেন মল্লিকের বাড়িতে নীলে সাদার নক্সা কাটা প্রকাণ্ড মাটির জালা, গাঁ-
ময় ফুটো, উপরে টাঙিয়ে রাখত। ভিতরে চোঙের মতো একটা কী ছিল
তাতে শাবার সেওয়া হোত। পাখিরা সেই ফুটো দিয়ে আসত, খাবার খেয়ে
আর এক ফুটো দিয়ে বেরিয়ে যেত। অবাধ স্বাধীনতা, ঢুকছে আর বের
হচ্ছে। মানুষের মনও তাই। স্বতির প্রকাণ্ড জালা, তাতে অনেক ফুটো।
সেই ফুটো দিয়ে স্বতি ঢুকছে আর বার হচ্ছে। জালা ধুলে বলে আছি,
কতক বেরিয়ে গেছে কতক ঢুকছে; কতক রয়ে গেছে মনের ভিতর
ঠোকরাচ্ছে তো ঠোকরাচ্ছেই, এ না তোলে হয় না আবার। মানুষ হিসেব
চায় না, চায় গল্প। হিসেবের দরকার আছে বই’কি কিন্তু এ একটু মিলিয়ে
নেবার জুড়ে, তার বেশি নয়। হিসেবের খাতার গল্পের খাতার এইখানেই

তকাৎ। হিসেব থাকে না মনের ভেতরে, ফুটো দিয়ে বেরিয়ে যায়, থাকে গল্প। সেই ঘরোয়া গল্পই বলে গেলুম তোমাকে।”

অবনীন্দ্রনাথ স্বভাবতই লাজুক ও বিনয়শীল। গল্প আদায় করে নিতে হয়েছে তাঁর কাছ থেকে, কিন্তু একবার বলতে আরম্ভ করে তাঁর এত কথা মনে পড়লো যে নিজেকেই বিস্মিত হয়ে গেলেন। মহর্ষি দেবেন্দ্রনাথের শৈশবকাল হতে সেদিনকার গৌরী দেবীর নাচ পর্যন্ত বিস্তৃত সময়ের মধ্যে ঘটা অনেক বিচিত্র কাহিনী তাঁর মনে পড়লো। কতক শোনা, কতক দেখা। রবীন্দ্রনাথের প্রথম যৌবনে রচিত অপ্রকাশিত ছড়া। স্বদেশী ছবুগ। বাজনা শিক্ষা। সখের অভিনয়। ভূমিকম্প। লালমোহন ঘোষের বাংলা বক্তৃতা। ইজবজ সমাজের উৎকট সাহেবীয়ারা। চরকা কাটার হিড়িক। রাখী বন্ধন-উৎসব। হরেক রকমের সাবেকি সৌখিনতা—সাজ গোজের, বোটে চড়ে বেড়ানোর, খাবারের, ঘুড়ি ওড়ানোর, পায়রা পোষার ইত্যাদি অনেক গল্প তাঁর স্মরণে এলো আর বলবার আবেগে নিজের কথা এক রকম চাপা পড়ে গেলো। তাঁর সুদীর্ঘ ও সাকল্যমণ্ডিত শিল্পী-জীবনের বিবৃতি এ আলোখে স্থান পায় নি।

যে আবেগের কথা বললাম সেটা ভাবালুতা নয়। সে হচ্ছে কতকটা আনন্দের আর বাকিটা কৌতুকের সংমিশ্রণ। আশ্চর্য্যভালা শিল্পী যেন সার্থক জীবন যাপন করে এসে সুস্থ ও কৌতুকপূর্ণ দৃষ্টিতে দেখছেন অতিক্রান্ত প্রাপ্তবয়স্কের শোভা। দীর্ঘ চলার আন্তি আর পথের ধূলি ও কণ্টকের কথা বিস্মৃত হয়ে তিনি স্মরণ করছেন সহবাসীদের কথা।

তাঁর কাছে সবচেয়ে স্মরণীয় হয়ে রয়েছে মহর্ষি দেবেন্দ্রনাথ আর রবীন্দ্রনাথের স্মৃতি। আমরা রবীন্দ্রনাথের ‘জীবন স্মৃতি’ ও ‘ছেলেবেলা’-তে মহর্ষির যে-ছবির সঙ্গে পরিচিত হই তার ওপর কোন নূতন রেখাপাত করেন নি অবনীন্দ্রনাথ কিন্তু অনেকগুলি কৌতুহলোদ্দীপক ঘটনার বর্ণনা দিয়েছেন। বিশেষভাবে মূল্যবান হয়েছে তাঁর ‘রবিকাকা’র গল্প। কবির অরচিত আত্ম-জীবনীতে এতখানি অন্তরঙ্গ চরিত্র-বর্ণন পাওয়া যায় না।

কবি বিপুল উৎসাহে ড্রামাটিক ক্লাব চালাচ্ছেন, স্বদেশী আন্দোলনের কর্তৃদ্বার হয়ে রাক্তার জনতার সঙ্গে মিথালি করছেন, রাখি বাঁধতে ছুটছেন

মসজিদে, মধ্যে। কুলিদের নিয়ে সভা করে টাকা তুলছেন। প্রাদেশিক কংগ্রেস সভায় বাংলা ভাষা প্রচলনের দাবী জানাচ্ছেন। পাশ্চাত্য জুবাণর নেতাদের আচরণে কষ্ট হয়ে জব্দ করবার যত্নের আঁটিছেন। অল্প পান আর নাটক লিখে অভিনয় করছেন। অনেক নাটক লিখতে হয়েছে প্রয়োজনের জামিনে, সৃষ্টির প্রেরণায় নয়।

সে সময় অবনীন্দ্রনাথ ছিলেন তাঁর বয়ঃকনিষ্ঠ পার্শ্বচরদের মধ্যে একজন। যনিষ্ঠ, সখ্যক সখেও ভয় ও ভক্তির ব্যবধান ছিল অনেকখানি। রবীন্দ্রনাথ অন্তরঙ্গ সাহচর্য্য দিতে কার্পণ্য করেন নি কোন দিন কিন্তু তাঁর ব্যক্তি-বাণী এত প্রবল ছিল যে ভক্তির উজ্জেক অতোই হতো।

অবনীন্দ্রনাথ নিজের কথা কিছু কিছু বলেছেন অভিনয়ের প্রসঙ্গে এসে। মঞ্চসজ্জায় আর হাস্যরসের অভিনয়ে তাঁর উৎসাহ ও আনন্দ ছিল অপরিমিত। কথায় কথায় মনে পড়লো বহু বিচিত্র ঘটনা—বৃক্ষরোপনের, ফলে পিচ্ছিল রক্তমঞ্চের সব বিপর্য্যয় কাণ্ড। অভিনেতাদের প্রজ্ঞাপনমতিকা। ইউরোপীয় দর্শকদের প্রতি প্রচুর ব্যঙ্গোক্তি। এই সব ব্যাপার এমন সরস ভাবে ব্যক্ত হয়েছে যে পাঠকের স্মরণে থাকে না যে সে-সকল দিন আজ বিগত।

সে সময় যুবকদের উদ্দাম বেশ ভক্তি ছিল আর এক প্রকারের কৌতুকের ব্যাপার। বাজালী বেলুন-বীর আর সার্কাস-বীরের কাহিনী জ্যোতি ঠাকুরের জাহাজের ব্যবসার মতই করণ মনে হয় আজ, কিন্তু সে সময় তা' ঐতিহাসিক চাকল্যের সৃষ্টি করছিল।

এ'ত' গেলো অবনীন্দ্রনাথের জীবনকালের কথা। তাঁর প্রপিতামহের আমলের গল্পই হচ্ছে প্রস্থানির স্রোত সম্পদ। শোনা গল্প, কিন্তু সে সময় মেয়েরা গল্প বলবার সময় তাঁদের ছেলেবেলাকে জীবন্ত করে এনে, সামনে ধরতে পারতেন। সে সব গল্পের সজীবতা আজও কুণ্ঠ হয় নি। কে একজন আখ্যায়ী তাঁর খাণ্ডড়ী ঠাকরণের তোলা গহনা বার করে শু'খিয়েছিলেন বাদশাহি অভিজাত্যের ধোঁশবো, আজ তা' অজুত মনে হয়। এক সময় ধনী ঘরের মেয়েরা নাকি অলঙ্কারের উপর মলমলের ক্রিতে জড়িয়ে নিমগ্ন হুকা করতে যেতেন পাছে তাঁদের অঙ্গসজ্জার প্রগল্ভতা প্রকাশ হয়ে পড়ে বার-বনিতাদের মত। কোন কোন জায়গায় প্রচলিত কিংবদন্তী ছিল আরও

অদ্ভুত। জনৈক ধনী জমিদার নকল বৃন্দাবন রচনা করে তাঁর পুণ্যলোভী মাকে ঠকিয়েছিলেন নাকি।

তখনকার দিনের সৌখিনতার গল্প যে অভিজাত্যের কথা স্মরণ করিয়ে দেয় তাঁর অবসান হয়েছে বহুদিন কিন্তু তাই বলে তাঁর মর্যাদা অমুমাত্রণে স্থান হয় নি। একমাত্র ঠাকুর বাড়ির ইতিবৃত্ত অস্মরণ করলে বাংলা দেশের সংস্কৃতির ক্রম-বিকাশ হ্রদয়ক্রম হ'তে পারে। রবীন্দ্রনাথ বলেছেন যে মানুষ হিসেবে বা ইতিহাস চায় না, চায় গল্প তাই তিনি নিজের গল্প বলে গেছেন এলোমেলো ভাবে, সময় তারিখ বাদ দিয়ে। পড়তে সময় লাগে না। আমি একবার ব'লেই শেষ করে উঠলাম কিন্তু গল্প মনের ভেতর আসন গ্রহণ করলো হ্রদোবদ্ধ ভাবে। গল্পের রেশ শূন্য স্থানগুলি ভরতি করে নিয়ে বাঙ্গালীর ঐতিহ্যের এক শিক্ষাপ্রদ বিজ্ঞপ্তি রচনা করে বসলো।

শ্রীমতী রাণী চন্দকে অসংখ্য ধন্যবাদ জানাতে হয় পাঠকদের তরফ থেকে যে তিনি গল্পগুলিকে আদায় করে নিতে এতখানি পরিশ্রম করেছেন। গ্রন্থ হ'তে শুধু রবীন্দ্রনাথ সম্বন্ধে অংশগুলি উদ্ধৃত করে দিলে এর মূল্য উপলব্ধি হয় কিন্তু সমালোচনার স্বল্প পরিসরে তা দেওয়া সম্ভব নয়।

রবীন্দ্রনাথ ক্রমেই কিংবদন্তীর ক্ষেত্রে প্রয়োগ করবেন তাতে কোন সন্দেহ নাই, সুতরাং এই বেলা তাঁর জীবনের ওপর বড়টুকু আলোকপাত হয় ততটুকুই লাভ। বর্তমান গ্রন্থের পাণ্ডুলিপি তিনি দেখে গেছেন এবং কোন বর্ণনা অভিশয়োক্তিতে হুঁট বিবেচনা করেন নি।

শ্রীশ্রীমলকুক বোম

রাজঘোটক—শ্রীজ্যোতির্ময়ী দেবী। রজন পাবলিশিং হাউস। মূল্য দুই টাকা।

“জয়শ্রী”তে লেখিকার বড় গল্প পড়েছিলাম, তখন তাঁর ছোট গল্পের ববর জানতাম না। রাজঘোটক বইখানা পড়ে অবাক হয়ে গেলাম—কি সুন্দর গল্পগুলি অথচ কত কম লোকেই এদের সন্ধান জানে।

প্রথমেই মন টেনে নেয় লেখিকার সরল ও স্বচ্ছ ভাষা, গল্প বলার অপূর্ব সংযম—কোথাও একটু বাহুল্য নেই, একটি অবাস্তব কথা নেই। অতি সরল কথায় তিনি বাঙালীর সংসারের প্রতিদিনকার খুঁটিনাটির কথা, জননীর অন্তরের ভাব, মাতৃহারা শিশুর অভিমানস্কন্ধ মনের ছবি, দরিদ্র পরিবারে বিবাহিতা ধনীর ছহিতার আভিজাত্যদৃষ্ট মহিমা, সংসারত্যাগী সাধুর বৈরাগ্যযোগ-সাধনের পথে বাধার কথা, পুরুষের কপট আচরণে বঞ্চিত সরলা মেয়ে সুবালার কথা—এমন ভাবে বর্ণনা করেছেন যে গল্পগুলি মনে দাগ কেটে যায়।

জ্যোতিষীর রাজঘোটক মিলও যে দম্পতীর মনের মিল আনতে পারে না; একই মায়ের সন্তান হলেও ভাইবোনের স্বার্থে যখন যা লাগে, তুচ্ছ অলঙ্কার আর টাকা পয়সা মনের কোমল বৃত্তিগুলিকে কি ভাবে চাপা দিয়ে দেয়; ছুখকষ্টের মধ্যেও সংসারের চাঞ্চল্য বর্তমানকে কেন্দ্র করে কেমন ঘুরতে থাকে, অতীত দিনের স্থান এখানে নেই, “জননীকে কেন্দ্র করে যে আয়োজন, তাতে জননীকে স্মরণ করবার অবসর নেই”; আমাদের জীবনের এসব অতি সাধারণ কথাকেই লেখিকা অন্তরের দরদ দিয়ে একে পাঠকের চোখে উজ্জ্বল করে তুলে পরেছেন—পড়ে মনে হলো নিয়তই সংসারের হাটে এদের সঙ্গে দেখাশোনা—আমাদের আশেপাশের মরনারীরাই যেন গল্পগুলির মধ্যে মূর্ত হয়ে উঠেছে।

খুব ভাল লেগেছে জননী আর জীধন গল্প দুইটি—এ ধরনের গল্প বাংলা সাহিত্যে নতুন নয়, আর দুটি গল্প খানিকটা এক ধরনেরও বটে, শুধু লেখার গুণে এরা জীবন্ত হয়ে উঠেছে, অনেকেরই নিশ্চয় ভাল লাগবে। জীধন গল্পে প্রথমে দেখি জননীর বধূবেশের ছবি—সঙ্কোচভীক বালিকা, সকলের স্নেহ-ভালবাসায় তৃপ্ত, কিন্তু সামান্য একখানি গহনা অপসরকে দেবার অধিকার নেই—মনে কোত জাগে, কিন্তু অসহায়—তারপর দেখি ‘মহীয়সী গৃহিণী, স্বামীর সংসার ও মন দুই রাজ্যেরই অধিকারে সুপ্রতিষ্ঠ, ঘরকরা লোক-লৌকিকতা দানধ্যান সকল ব্যাপারেই চরিতার্থতায় শূর্যকতায় ভরপুর—তৃতীয় দফায় দেখি বৈধব্যে ক্লিষ্ট জননী—বাবার দিন বেশি দূরে নয়। উপযুক্ত সুপ্রতিষ্ঠ ছেলেদের সংসারী দেখে নিশ্চিন্ত, মনে একটু খোঁচ শুধু মেয়ের জন্ত—‘গেরস্থঘরে’ হাকে বিয়ে দিয়েছিলেন শুধু ছেলে দেখে—সংসার বার শেষ পর্যন্ত টাকাপয়সার উজ্জ্বল হয়ে উঠলো না। যা ভেবেছিলেন তাঁর ‘জীধন’ দিয়ে

মেয়েকে পুথিয়ে দেবেন, কিন্তু এখনও দেখলেন সেই বধুকালের বোনকে গহনা দেওয়ার মতই বিবাহিত। মেয়েকে বিশেষ কিছু দেওয়ার সুবিধা হলো না—মা মুক্তি তর্ক করলেন না, “তুখু মনে হ’ল, শাঁখাসিঁচুর পরে মনের তৃপ্তিতে সে থাক ; দিয়ে কে কাকে সম্বন্ধ করতে পারে ?”

জননী গল্পের শেষ আংশটিও করণ, বিধবা মা, উপযুক্ত পুত্র, বধূ, নাতি-নাতনী পরিবৃত্ত হয়ে স্বামিবিরহের ব্যথা ভুলতে সচেষ্ট, কিন্তু সংসারের ঢাকা ঘুরে গেছে, স্বামীর সঙ্গেই সৌভাগ্যসূর্য অস্তে গেছে, এখন এসেছে নতুন কাল, জননী নিজের স্থানটি আর বজায় রাখতে পারছেন না, আজ নতুন আমলে তাঁকে যেন না হলেও চলে। সেদিন এল বৈরাগ্য—এ বৈরাগ্য অভিমানের নয়, এ বৈরাগ্য সব বন্ধনের অবসান কামনা। লেখিকা অবশ্য শীগগিরই অবসান ঘটিয়ে দিলেন—হয়তো বা এটা ইচ্ছাশক্তিরই জয়—সমস্ত অস্তর যখন মুক্তি চাইলো তখন ছুটি মিলতে দেরি হোল না—ছেলে মেয়ে দৌহিত্র পৌত্র—সব বৃদ্ধেই টান পড়লো, কিন্তু তা সামান্য।

এই গল্পগুলির প্রায় সবই আগে মাসিক পত্রিকায় বেরিয়েছিল, তখনকার পাঠক-পাঠিকার মনে থাকবার কথা। বীরা তখন সন্ধান পান নি, তাঁদের পড়ে আনন্দ হবে। আমরা লেখিকার কাছে এই ধরণের আরো গল্প শুনতে চাই, তাঁর উদার ও গভীর সহানুভূতির আলোকে অন্ধপূরের আবছায়া অক্ষুট আঁখি আকোঁতলা ব্যথা বেদনা কয়লোকে স্পষ্ট হয়ে উঠুক।

কর্ণপ্রভা সেন

খোসেনক ঈলিন—বীরেন দাশ। এস. কে. মিত্র এণ্ড ব্রাদার্স।
কলিকাতা।

সমসাময়ী সাহিত্যের লেখক ও পাঠকের সংখ্যা বাংলা দেশে যৌর হয় সত্যই বাড়ছে। কিন্তু পাঠকের কৌতুহল যে পরিমাণে বেড়েছে, লেখকের সত্যতা ও লিপিকুশলতা সে তুলনায় নগণ্য। বীরা এ সম্বন্ধে সত্যতার সঙ্গে

পুঁথিগত বিজ্ঞা অর্জন করেছেন অথবা ধীরে ধীরে কর্মক্ষেত্রে অবতীর্ণ হয়ে এই মতবাদের স্বল্পতম আবাদও করেছেন তাঁরা হয় নিকট শ্রেণীর লেখক, না হয় নীরব কর্মী। সুতরাং সাধারণ জিজ্ঞাসু বাঙ্গালী পাঠকের পক্ষে ছুটি পথ খোলা আছে,—ইংরেজী ভাষায় লেখা ভালো বই-এর সাহায্য গ্রহণ করা কিংবা পক্ষম মানের দেশীয় মস্তিষ্কের মধ্যস্থতার প্রতিকলিত মূল বিষয়টির আভাস আবাদনেই সম্বলিত থাকা। শক্তিমান বাঙ্গালী লেখক সম্মান্য এ সম্বন্ধে অবহিত হ'লে সত্যিই বাংলা সাহিত্যের উপকার হবে।

ক্রীষ্মত বীরেন দাশ প্রায় দেড়শো পৃষ্ঠার এই বইটিতে ট্যালিনকে বিভিন্ন দৃষ্টিকোণ থেকে বিচার করেছেন। 'লেনিন ও ট্যালিন', 'ট্যালিন ও ট্রটস্কি', 'ট্যালিন ও সোভিয়েট' প্রভৃতি অধ্যায়ের নামকরণ থেকেই এ কথা বোঝা যায়। দাশ মহাশয় যে পরিভ্রম করেছেন, সে জন্য তিনি আমাদের ধন্যবাদার্থ। এই বইখানির বিরুদ্ধে আমার ছুটি আপত্তি আছে। প্রথমতঃ এর ভাষা দুর্বল এবং অনাবশ্যক ইংরেজী শব্দে ভারাক্রান্ত; দ্বিতীয়তঃ এ বই-এর অন্তর্গত একাধিক আলোচনা নতুন জ্ঞানার্থীকে ভিলমাত্র সাহায্য করে না।

হরপ্রসাদ মিত্র

কসল ও অন্যান্য গল্প—সঞ্জয় ভট্টাচার্য। পূর্বকাশা প্রেস।

কবি সঞ্জয় ভট্টাচার্যের এখানা প্রথম গল্পের বই। ছুটি গল্প এতে আছে, কসল, নাম, পথ, খণ্ডী, অবাস্তব, খাঁচা। গল্পগুলিকে কোনো দৃষ্টেই সাধারণ পর্যায়ভুক্ত করা চলে না। স্বাদে এদের পার্থক্য প্রকট। আধুনিক জড়বাদের টানা আর আখ্যানভাগের পোড়েনে এক একটি গল্পের ঐ ঠাসবুনানি হয়েছে, তার বৈচিত্র্যেই অন্তত হস্তোক্ত পাঠকের খুলি হবার কথা। উপাদান সংগ্রহের ক্ষেত্রে সমাজের নিম্ন স্তর পর্যন্ত লেখক নেমেছেন : দেখেছেন তলিয়ে বিজ্ঞানীর দৃষ্টিতে-পারিপার্শ্বিক ছরবছার মূল কোথায়। তাই প্রেমের মোলায়েম কাহিনী রচনা করা তাঁর পক্ষে যেমন সম্ভব হয়, নি, তেমনি বেধেছে প্রত্যক্ষ

বাস্তবের একটানা বর্ণনায় মুখর হ'তে। বাংলার জল-হাওয়ার গুণেই বোধ হয় এতদিন এ-ধরনের গল্প জাতে ওঠে নি। সুবোধ ঘোষের 'কসিল' থেকেই নতুন গল্পের সূত্রপাত বলা যেতে পারে।

সময় ভট্টাচার্য্যের গল্পগুলির মধ্যে 'কসিল' আর 'পথ' একাধিক কারণে উল্লেখযোগ্য। প্রথমোক্ত গল্পের শিল্পপ্রসঙ্গ ছাড়াও বিচার্য্য তার শিল্পপ্রকরণ। কেন্দ্র কোন্ ঘটনার পাকে জিকা হ'য়ে দাঁড়ায় একজনের উপজীব্য এই হ'লো আলোচ্য সংলাপহীন গল্পের দ্বার। কিন্তু ভাবার শিথিলতার জন্তে গল্পের রস তেমন জমতে পারি নি। অবশ্য পরীক্ষা হিসাবে এর মূল্য অনস্বীকার্য্য। 'পথ' গল্পটিতে কৃষক-সুহিতা সাধারণ জাগরণ শুধুই অনিবার্য্য নয় স্বাভাবিকও বটে। ভুলব না সাধারণ মানস-বিশ্লেষণ, লেখকের আঙ্গিক সার্থক। 'লাম' অরণ করিয়ে দেয় যুযনাথের গল্পকে। 'অবাস্তব' গল্পের আবেদনও ব্যর্থ হবার নয়। সুধীরের দুর্বলতা সেই জ্বেরিই মজাগত—বেচারি বার প্রতিজ্ঞমাত্র। অমলের অসুস্থতা ('খশী') অথবা বাড়ির খাঁচার আবদ্ধ ইলার দশা ('খাঁচা') সুন্দর কুটেছে। গল্পগুলি অনাথ রীতিতে লেখা; ইশারউদ্-এর বালিন-সম্পর্কিত রেখাচিত্রের কথা মনে পড়ে যায়। এই দুর্লভ গুণের জন্তে অজ্ঞাত ক্রটি থাকে সত্ত্বেও বর্তমান গ্রন্থখানি পড়ে প্রভূত আনন্দ পেয়েছি। বস্তুত বাঙালি লেখকরা প্রায়ই ভুলে যান যে, "অনাথ কাব্য ব্যক্তিস্বাতন্ত্র্যের পরিপন্থী হ'তে পারে, কিন্তু ব্যক্তিস্বরূপের পরম সুস্থদ।"

অমিয়কুমার গঙ্গোপাধ্যায়

প্রজ্ঞাপত্রে—অচিন্ত্যকুমার সেনগুপ্ত। গুরুদাস চট্টোপাধ্যায় এও সন্।
দাম ছ'টাকা।

ছোট গল্প লিখে বঁারা সুনাম ও স্বকীয়তা অর্জন করেছেন, অচিন্ত্যকুমার তাঁদেরই অন্ততম। প্রত্যেক ভালো গল্প লিখিরেরই একটি আপন বৈশিষ্ট্য থাকে, ভাবার, অথবা গঠন-নির্মে। তবে উভয় গুণের অতিব্যক্তি-ক্রমশঃ অগ্রসর হলে শিল্পীর ভবিষ্যৎ সম্বন্ধে আশাবিত হওয়া যায়। অনেক ভালো

লেখক আছেন, যাঁদের মৌলিকত্ব একটা ভঙ্গীতে অথবা একটা শিল্পমার্গে এসে থেমে গেছে। পরবর্তী রচনা এখানে পুরাতনেই পুনরাবৃত্তি হতে বাধ্য। আবার অনেক মাঝারি লেখক আছেন যাঁদের ভাষার বৃহৎ কিন্তু একটা শক্তির অভাবে তাঁদের গল্প বেশ সুখপাঠ্য হয়, হয়তো মাঝে মাঝে চটকদারও কিন্তু সার্থক হয়ে উঠে না।

অচিন্ত্যকুমার বিস্তর গল্প লিখেছেন এবং নানা ধরনের। ‘টুটা-ফুটা’ থেকে শুরু করে ‘সঙ্কেতময়ী’ পর্য্যন্ত তাঁর অভিজ্ঞতার দ্বারা মোটামুটি একই খাতে বয়ে এসেছে। তাঁদের মধ্যে অনেকগুলি গল্প ভালো বেরিয়েছে যেখানে অচিন্ত্যকুমারের কল্পনা অস্বাভাবিক নয়, ভাবাও চেষ্টাকৃত কারিকুরিতে আড়ষ্ট নয়। আবার কয়েকটি গল্প পাঠককে নিরাশও করেছে। কিন্তু ‘ডবল ডেকার’ এর পর থেকে তিনি যে ধারায় রচনার মোড় কিরিয়েছেন, তা সম্পূর্ণ উল্টো দিকে, অর্থাৎ নগরকেন্দ্র থেকে সরে গিয়ে মফঃস্বলের সীমানায় ঢুকেছে। এই কারণে এ বইগুলির গল্প-সমষ্টির একটি বিশেষ মূল্য আছে। মফঃস্বলের আলো-বাতাস অবশ্য অনেক লেখকেরই উপজীব্য, কিন্তু অচিন্ত্যকুমারের চোখে মফঃস্বলের যে রূপটি খুলেছে তা হাস্তকর, বিরক্তিকর হলেও ঐতিকর নয়। অর্থাৎ অচিন্ত্যকুমারের কথাবস্তু হ’ল আইন-আদালতের জগৎ এবং এ দুটিকে ঘিরে যে সমাজ তার তুচ্ছতা গ্রানি এবং মূঢ় সত্ত্বটি নিয়ে বাস করে, সেই সমাজ। এখানে ঈর্ষ্যা প্রতিদ্বন্দ্বিতা এবং অকৃত্রিম রকমের রেখাঘেরি, আর কলকাতার পুরাণো বছরের হাল-চালকে সম্বন্ধ অভিনন্দন। জবরদস্তি মোটা লরকারী চাকুরের গিরী, সাক্ষী-সাবুদ, সার্কেল অফিসার আর সব-জন্ম এই সব মিলে অচিন্ত্যকুমারের মনকে উত্তেজিত ও পীড়িত করেছে। অচিন্ত্যকুমার এঁদের থেকে খুব স্বতন্ত্র সমাজের জীবন, যদিও তাঁর দৃষ্টি, তীক্ষ্ণতর, ব্যঙ্গ-করণায় তির্য্যক্। কিন্তু বাঙলার মফঃস্বলের এই অর্ধশিক্ষিত, শিক্ষিতহীন এবং সত্যভাগবর্তী নর-নারীর চিত্র আমরা পূর্বের ছ’খানি বই-তে যথেষ্টই পেয়েছি। অচিন্ত্যকুমারের মনে যখন একটি জাগ্রত হাওয়া আছে, অশ্লি করতে পারি এর পরে মধ্যবিত্ত প্রৌঢ়ের নিম্ন স্তরে যারা বাস করে— অর্থাৎ যারা প্রকৃত অর্থে মফঃস্বলের মাটির মাছুর এবং বাতের শিকড় শহরমূল্য নয়—তাদের তিনি পঙ্ক্তিতে তুলবেন। তখন তাঁর দৃষ্টিভঙ্গী ‘পূর্বতর’ হবে,

তার চিত্রিত সমাজের স্বত্ত্বিত রূপটি সমগ্রতা পাবে, এবং মক্কেলের গল্প শুধু নিপুণ ব্যঙ্গের খোঁরাই না হয়ে আমাদের সাহিত্য-ক্ষেত্রের একটা অপরিচিত পরিচয় সন্ধানী হবে।

বিমলাপ্রসাদ মুখোপাধ্যায়

সোভিয়েট দেশ—গোপাল হালদার ও সুকুমার মিত্র—সম্পাদিত প্রবন্ধ সম্বলন। সোভিয়েট সুন্দর সমিতির পক্ষ হইতে “পুথিঘর” (২২, কর্ণওয়ালিশ স্ট্রীট) হইতে প্রকাশিত। মূল্য—দেড় টাকা।

এই বইটির প্রকাশ সময়োপযোগী হয়েছে। সোভিয়েট রাশিয়া সম্বন্ধে অবজ্ঞা ও অজ্ঞতা পৃথিবীর সর্বত্রই প্রায় সমান। এদেশে তার বিশেষ পরিচয় পাওয়া গিয়েছিল, প্রথমত, যখন রাশিয়ার সঙ্গে কিনল্যান্ডের যুদ্ধ বাধে, দ্বিতীয়ত, যখন জার্মানী অত্যন্তভাবে সোভিয়েট দেশকে আক্রমণ করে। আমাদের দেশে এমন লোকের সংখ্যা কম যাদের দৃঢ় বিশ্বাস ছিল না যে হিটলার রাশিয়াকে একেবারে গিঁথে কেলবেন। সম্প্রতি একটু সূর বদলেছে, কেননা জার্মান বাহিনীর অপরাধেরতা সম্বন্ধে যে উপকথার সৃষ্টি হয়েছিল তা যে কতখানি ভুলো সোভিয়েট লাল বাহিনী তা প্রমাণ করেছে দিনের পর দিন—মাসের পর মাস ধরে। এই অপ্রত্যাশিত অভিজ্ঞতার কলে রাশিয়া সম্বন্ধে অবজ্ঞার বদলে সম্প্রতি কিঞ্চিৎ সন্দেহ দেখা দিয়েছে রাশিয়ার অপবাদে এক সময়ে বীরা শতযুধ ছিলেন তাঁদের মধ্যেও। কিন্তু অবজ্ঞা মুচলেও অজ্ঞতা ঘোচেনি; লাল কোষের হাতে নাৎসি বাহিনীর যে লাঞ্ছনা ঘটেছে কী কারণে তা সম্ভব হ'ল, এর পিছনে কী অদ্ভুত ও অভিনব সংগঠন-প্রণালী কাজ করেছে, কী ভাবে বছরের পর বছর ধরে দেশব্যাপী এই শক্তি গড়ে উঠেছে এই সব ব্যাপার সম্বন্ধে বখাষ বাদনা খুব কম লোকেরই আছে। ‘সোভিয়েট দেশ’ বইটি এই অজ্ঞতা দূর করতে সাহায্য করবে।

হীরেন্দ্রনাথ মুখোপাধ্যায়, গোপাল হালদার, বিনয় ঘোষ, মনুজ সান্যাল,

বিক্রমে প্রভৃতি বাদেও প্রবন্ধ এই বইতে সংকলিত হয়েছে তাঁরা সকলেই সাহিত্য-ক্ষেত্রে সুপরিচিত—কলে তাঁদের রচনাগুলি শুধু শিক্ষাপ্রদ নয় সুপাঠ্যও হয়েছে। কিন্তু বইটির উদ্দেশ্য সাহিত্যসৃষ্টি নয়—সোভিয়েট সহস্রাব্দে 'ষষ্ঠাযুগ' তথ্যের প্রচার। এই তথ্যের সংগ্রহে ও প্রকাশে লেখকেরা যথেষ্ট পরিশ্রম স্বীকার করেছেন। তাঁদের পরিশ্রম সকল হবে আশা করা যায়।

AMERICA FACES THE WAR : I. Mr. Roosevelt Speaks. II. An American Looks at the British Empire. III. The faith of an American. IV. The Monroe Doctrine Today. Oxford University Press. 6d. net each.

এই গ্রন্থমালার উদ্দেশ্য Oxford Pamphlets on World Affairs-এর অনুরূপ। আমাদের দেশের পাঠকদের কাছে এই পুস্তিকাগুলি বিশেষ মূল্য এই যে বর্তমান অগতে, বিশেষ করে বর্তমান যুদ্ধে, আমেরিকার যুক্তরাষ্ট্রের স্থান যত, বেশি বড়, আমেরিকার চিন্তাধারা ও রাজনীতি সহস্রাব্দে আমাদের জ্ঞান সেই পরিমাণে কম। রাশিয়ার যতন আমেরিকাও আমাদের কাছে প্রায় উপকথা ও কিংবদন্তীর সামিল হয়ে দাঁড়িয়েছে। এই উপকথা ও কিংবদন্তীর কুরাশা ভেদ করে আমেরিকার প্রকৃত পরিচয় এই পুস্তিকামালার ভিতর দিয়ে অন্তত খানিকটা কুটে উঠবে এই আশা হয়।

এক পরসায় একটি—কবিতা-ভবন কর্তৃক প্রকাশিত। দাম চার আনা।

বোলো পাতার বইতে বোলোটি কবিতা—দাম চার আনা, সুতরাং নান 'এক পরসায় একটি'। কবিতায় মিল নী থাকলেও দামে ও নামে 'এরকম মিল বাংলা সাহিত্যে নতুন সন্দেহ নাই। অন্য 'সাহিত্যে' এর জুড়ি আছে কিনা জানিনা। এই নাম স্থলস্থল করে শুধু একটি বই প্রকাশিত হয় নি—

হয়েছে দুটি এবং আরো হবে এই আশাস প্রকাশক জানিয়েছেন। অর্থাৎ ‘এক পয়সায় একটি’ শুধু বই-র নয়, সিরিজের বা গ্রন্থমালার নাম। প্রথম বইটির লেখক বুদ্ধদেব বসু, দ্বিতীয়টির অমিয়চন্দ্র চক্রবর্তী। প্রথমটির নাম গ্রন্থমালার নামে, দ্বিতীয়টির উপনাম ‘মাটির দেওয়াল’ :

এই বইটার নাম মাটির দেওয়াল।

হঠাৎ হয়েছিল খেলা

আখর আঁকতে

খুলোর ধলবার আপে থাকতে।

চুদণ্ড রাস্তার লোককে ডাকতে

মাটির আঁচড়কাটা এই মাটির দেওয়াল।

মলাটের দ্বিতীয় পিঠে এই নাম-পরিচয় মুদ্রিত হয়েছে—বোলো পাতায় যে বোলোটি কবিতা আছে তাদের থেকে স্বতন্ত্র ভাবে। সুতরাং এটি একেবারে ফাউ।

‘কবিতা-ভবন’ এই বই দুখানির সঙ্গে যে বিজ্ঞাপন পাঠিয়েছেন তাতে বলা হয়েছে ‘এক পয়সায় একটি’ এই নামে “কিছু বিজ্ঞপ, কিছু হয় তো ঠকত্যা আছে—তা থাক।” কিছু বিজ্ঞপ বা ঠকত্যা চাইতে যা বেশি আছে তা ব্যবসাবুদ্ধি। তার পরিচয় পাই এই বিজ্ঞপ্তিতে : “নিচের ঠিকানায় (অর্থাৎ কবিতা-ভবনে) পাঁচ আনার ডাক টিকিট পাঠালে ভারতবর্ষের যে-কোনো ঠিকানায় একখানা বই পাঠানো হবে, দু খানার জন্য সাড়ে ন’ আনা পাঠাবেন।” সুতরাং এই গ্রন্থমালা শুধু বাংলা সাহিত্যে নয় ভারতীয় অন্তর্ভাবিকতার ইতিহাসেও নতুন উজ্জম—একেবারে সত্যায় জাপানী মাল ‘ডাম্পিং’এর সামিল। এত সুলভে বাংলা কবিতা বিকোলে অজ্ঞাত প্রদেশের লোকেরা নিজেকে ভাবা ছেড়ে বাংলা ভাষার চর্চা শুরু করবে আশা করা যায় কি? কিংবা স্ব স্ব প্রাদেশিক সাহিত্যের সংরক্ষণের উদ্দেশ্যে তারা আবগারী শুদ্ধ বসিয়ে ‘এক পয়সায় একটি’র প্রবেশ পথ বন্ধ করার জন্তে ভারতব্যাপী আন্দোলনের সৃষ্টি করবে?

সে যাই হোক, বাঙ্গালী পাঠক মাত্রেরই কবিতা-ভবনের কাছে কৃতজ্ঞ হওয়া উচিত এই রকম একটি ‘গ্রন্থমালা’ প্রবর্তনের জন্তে। কেন না, আধুনিক

কবিতা সম্বন্ধে মতভেদ যতই তীব্র হোক না কেন, বাংলা সাহিত্যে যাদের আগ্রহ আছে আধুনিক কবিতা সম্বন্ধে উদাসীন থাকার তাঁদের পক্ষে অসম্ভব। তা ছাড়া আধুনিক কবিতা সবই এক জাতীয় নয়। বুদ্ধদেব বসু ও অমিয় চক্রবর্তী সম্পূর্ণ বিভিন্ন ছাঁদের কবিতা লেখেন—এঁদের একজনের কবিতা ভালো না লাগলে, আর এক জনের কবিতাও যে লাগবে না এমন কোনো কারণ নাই। এমন অনেকে নিশ্চয় আছেন যাদের কাছে এঁদের দুজনের কবিতাই আগ্রহের সঙ্গে পড়বার যোগ্য, নিছক কাব্যরসের জন্তে না হলেও আলজিকের জন্তে। আর্থিক অক্ষমতার দোহাই দিয়ে যারা এই আলজিক সম্বন্ধে এতদিন নিজেকে অক্ষতা সমর্থন করতেন ‘এক পয়সার একটি’ বেরোবার পর তাঁদের এই অজুহাত আর চলবে না।

এই গ্রন্থমালা সম্বন্ধে আর একটি বিষয় উল্লেখযোগ্য—গঠনসৌষ্ঠব। হাতে-গৈরী কাগজে ছাপা ‘এক পয়সার একটি’ হাতে নিলে আনন্দ হয়—ছাপার পারিপাট্য ও বিশেষ করে মলাটের উপরকার নকসার মনোহারিত্ব।

হিরণকুমার সান্যাল

পরিচয়

উপনিষদে জড়তত্ত্ব

প্রথম অধ্যায়

উপনিষদে জড়তত্ত্ব স্থান

[‘পরিচয়’র পরিচিত লেখক শ্রীযুক্ত হীরেন্দ্রনাথ দত্ত বেদান্তের মহাশয় ‘উপনিষদে জড়তত্ত্ব ও জীবতত্ত্ব’ নাম দিয়া একখানি বৃহৎ গ্রন্থ রচনা করিয়াছেন। এই গ্রন্থ দুই খণ্ডে বিভক্ত;—প্রথম খণ্ডে উপনিষদ্রুক্ত জড়তত্ত্ব এবং দ্বিতীয় খণ্ডে উপনিষদ্রুক্ত জীবতত্ত্ব আলোচিত হইয়াছে। উপনিষদের প্রতি মহাশয়ের সমধিক পক্ষপাত; তিনি বহু বৎসর ধরিয়া উপনিষদের আলোচনা করিয়াছেন ও করিতেছেন। এই আলোচনার আংশিক ফল স্বরূপ ১৩১৮ বঙ্গাব্দে হীরেন্দ্রবাবু ‘উপনিষদ-ব্রহ্মতত্ত্ব’ নাম দিয়া একখানি গ্রন্থ প্রকাশ করেন। এই গ্রন্থের কয়েকটি সংস্করণ হইয়াছে। এই গ্রন্থের কুমিকায় তিনি উপনিষদ্রুক্ত জড় ও জীব-তত্ত্ব বিবৃত করিয়া গ্রন্থান্তর রচনা করিবার প্রতিশ্রুতি দিয়াছিলেন। এতদিনে সেই প্রতিশ্রুতি পালিত হইল।

আর্য ঋষিরা উপনিষদের খনিতে ব্রহ্ম-বিষয়ে যে সকল তত্ত্বের নিহিত রাখিয়া গিয়াছেন, হীরেন্দ্রবাবুর ‘উপনিষদ-ব্রহ্মতত্ত্ব’ গ্রন্থে প্রধানতঃ তাহারই আলোচনা আছে। জড়তত্ত্ব ও জীবতত্ত্ব সম্পর্কে আর্য ঋষিরা যে সমস্ত অমূল্য উপদেশ উপনিষদের ভাণ্ডারে সঞ্চিত করিয়া গিয়াছেন, আলোচ্য গ্রন্থে তাহারই বিবৃত হইয়াছে।

‘পরিচয়’ বিগত বর্ষে হীরেন্দ্রবাবুর এই গ্রন্থের দ্বিতীয় খণ্ড হইতে আমরা জীবতত্ত্ব-বিষয়ক কয়েকটি অধ্যায় প্রবন্ধাকারে প্রকাশিত করিয়াছিলাম। বর্তমান সংখ্যা হইতে তাহার গ্রন্থে জড়তত্ত্ব বিষয়ে গ্রন্থিত কয়েকটি অধ্যায় প্রবন্ধাকারে ধারাবাহিক ভাবে প্রকাশিত করিব। আশা করি ‘পরিচয়’র পাঠক ভদ্রারা সুগম শিক্ষা ও আনন্দ লাভ করিবেন—সম্পাদক]

উপনিষদের অকুণ্ঠ উপদেশ এই যে, ব্রহ্ম একমেবাদ্বিতীয়ম্ (ছান্দোগ্য, ৬।২।১) । ব্রহ্ম কেবল এক নন, তিনি অ-দ্বিতীয়—অর্থাৎ তিনি শুধু Unit নন, তিনি Unique ।

ন তু তৎ-দ্বিতীয়ম্ অস্তি ততোহন্তঃ বিভক্তঃ যৎ পশ্চেৎ—বৃহ, ৪।৩।২৩

‘তিনি অদ্বিতীয়—তিনি ব্যতীত অন্য কেহ যখন নাই, তখন দ্বিতীয় কিরূপে দৃষ্ট হইবে ?’

যস্মাৎ পরং নাপরম্ অস্তি কিঞ্চিৎ—শ্বেত, ৫।১

‘তাঁহা হইতে অপর পরভর অন্য কিছু নাই ।’

ইহা ঋষিদের সেই প্রাচীন বানী—

তস্মাৎ হাশ্বৎ ন কিঞ্চনাস—১০।১২২।২

‘তিনি ভিন্ন কোন কিছু নাস্তি নাস্তি’ । এক কথায় তিনি সর্বসর্বা—বিষে কোন কিছু বিষয় নাই ;—আছেন এক অ-দ্বিতীয় ব্রহ্ম ।

স এষ অখ্যাতঃ স উপরিটাতঃ স পশ্চাৎ স পূর্বতাতঃ স দক্ষিণতঃ স উত্তরতঃ * * * আত্মৈব অখ্যাতঃ আত্মা উপরিটাতঃ আত্মা পশ্চাৎ আত্মা পূর্বতাতঃ আত্মা দক্ষিণতঃ আত্মা উত্তরতঃ—ছান্দোগ্য, ৬।২৫।১-২

‘তিনিই অধে, তিনিই উর্ধ্বে, তিনিই সম্মুখে, তিনিই পশ্চাতে, তিনিই উত্তরে, তিনিই দক্ষিণে * * * আত্মাই অধে, আত্মাই উর্ধ্বে, আত্মাই সম্মুখে, আত্মাই পশ্চাতে, আত্মাই দক্ষিণে, আত্মাই উত্তরে ।’

‘ ব্রহ্মবৈদ্যম্ অমৃতং পূর্বতান্ ব্রহ্ম পশ্চান্ ব্রহ্ম দক্ষিণতশ্চোত্তরেণ অবশ্চোর্ধ্বং চ প্রাপ্যতম্—মুণ্ডক, ২।১।১১

‘সেই অমৃত ব্রহ্ম সম্মুখে, পশ্চাতে, দক্ষিণে, উত্তরে, অধে ও উর্ধ্বে ।’

ইহা নিপট অদ্বৈতবাদ (Uncompromising Idealism)—যে বাদে ‘The Atman is the sole Reality—এক-রস, সর্বাংশে একরূপ, নির্দোষভাবে সম পরমাত্মাই সৎ আর সমস্তই অসৎ—যে বাদে জড় ও জীব সত্য নয় বস্তু নয়—প্রতিষ্ঠাস মাত্র—‘The Individual Soul (জীব) is an apparition as the External World (জড়) is an appearance.’ * —যে বাদে দার্শনিক

* ইহদি ধর্মগ্রন্থ জোহরে (Johar-এ) আমরা এই ধরণের কথা শুনিতে পাই—It is a sort of illusion * * It is a thing, which merely appears to be but is not.

বিচারের বিষয়ীভূত ভবত্বয়—ব্রহ্ম, জীব ও জড়ের মধ্যে ব্রহ্মই পরমার্থ, জীব ও জড় অবিকার বিজৃষ্ণ মাত্র—It is all Avidya—‘মায়া-মাত্র তু’ ।

কলতঃ দেখা যায় উপনিষদ্‌ এ ভাবে স্পষ্ট ভাবায় নানাঙ্কের নিষেধ করিয়াছেন—নো এতৎ নানা (কৌষীতকী, ৩৮) । পুনশ্চ—‘নেহ নানা হস্তি কিঞ্চন’—‘It is not plurality that is real but only Unity.’

এই বচন উপনিষদে অনেকবার দেখা যায় ।

মনসৈবাত্তদ্রব্যং নেহ নানাহস্তি কিঞ্চন

মৃত্যোঃ স মৃত্যুমাগ্নোতি য ইহ নানৈব পশতি ॥

—বৃহ, ৪।৪।১৩

মদেবেহ তদমুক্ত বদমুক্ত তদবিহ ।

মৃত্যোঃ স মৃত্যুমাগ্নোতি য ইহ নানৈব পশতি ॥

—কঠ ৩।১।১০

মনসৈবেদমাগ্নব্যং নেহ নানাহস্তি কিঞ্চন ।

মৃত্যোঃ স মৃত্যুং গচ্ছতি য ইহ নানৈব পশতি ॥

—কঠ ২।১।১১

‘মনের দ্বারা ইহা দৃষ্টি করা কৰ্তব্য যে, এখানে কোন কিছু নানা (বহু) নাই । যে এখানে নানা দেখে, সে মৃত্যু হইতে মৃত্যুকে প্রাপ্ত হয় ।’

‘যিনি এখানে তিনিই দেখানে, যিনিই দেখানে তিনিই এখানে । যে এখানে নানা দেখে সে মৃত্যু হইতে মৃত্যুকে প্রাপ্ত হয় ।’

‘মনের দ্বারা ইহা নিশ্চয় করা উচিত যে, এখানে কিছু নানা (বহু) নাই । যে এখানে নানা দেখে সে মৃত্যু হইতে মৃত্যুকে প্রাপ্ত হয় ।’

নৃসিংহ-তাপনীর উপদেশ আরও বিস্তারিত ।

নাত্ৰ কাচন ভিদা-অস্তি, নৈব তত্র কাচন ভিদা অস্তি ;

অত্রহি ভিদাস্ ইব মন্তমানঃ * * মৃত্যোঃ স মৃত্যুন্ম আগ্নোতি

—নৃসিংহ, ৮ম খণ্ড ।

‘ব্রহ্মে কোনরূপ ভেদ নাই নাই । যে এখানে মেনু ভেদ মনে করে, সে মৃত্যু হইতে মৃত্যুকে প্রাপ্ত হয় ।’

এই নানাঙ্ক-নিষেধের তাৎপর্য কি ?

It involves that all plurality (consequently all proximity in space, all succession in time, and interdependence of cause and effect, all contrast of subject and object) has no reality in the highest sense.—অর্থাৎ, দৈনিক দ্রাব্যিকত্ব, কালিক পূর্বাগরত্ব, নৈমিত্তিক কার্যাকারণত্ব * এবং জ্ঞাতা-জ্ঞান-জ্ঞেয়ের ‘ত্রিপুটীকণী’ নানাধ, পরমার্থ-দৃষ্টিতে অসৎ, অবস্ত—একমেবাদ্বিতীয় অদ্বয়ই বস্তু, সং। ইহার প্রতিধ্বনি করিয়া বাদরায়ণ শূত্র করিয়াছেন—

‘তথাত্ত-প্রতিবেদাৎ—অঃ শূ, ৩২।৩৬

‘উপনিষদ্ ব্রহ্ম-ব্যতিরিক্ত সমস্তের বারণ করিয়াছেন।’

কিন্তু এ নিপট অর্থেতে মানব চিন্তা সৃষ্টিত হইতে পারে না—এ তুল্য শূদ্রে উন্নীত হইলে তাহার স্বাসরোধের উপক্রম হয়—‘With this thought, a height was reached on which a prolonged stay was impracticable. (Prof. Deussen's Philosophy of the Upanishads, p. 162)। কারণ, প্রতি যুগেই আমরা বিশ্বের বিবিধ বৈচিত্র্য প্রত্যক্ষ করিতেছি—অতএব ‘ইদং’কে, বৈতকে একেবারে প্রত্যাখান করি কিরূপে? সেই ব্রহ্ম উপনিষদ্ বৈতকে কথকিং প্রস্তাব দিয়া বলিলেন—এই যে ‘ইদং’ তোমার সমক্ষে প্রতিভাত হইয়াছে, ঐ ইদং বস্তুতঃ ব্রহ্ম—

‘সর্বং ধর্মিণং ব্রহ্ম—ছান্দোগ্য, ৩।১৪।১

‘এ সমস্তই ব্রহ্ম’।

অষ্টমোহনং বিশ্বম্ ইদং বরিতম্—মুক্তক, ২।২।১:

‘এ বিশ্ব বরিত ব্রহ্মই।’

অষ্টমোহনং সর্বম্—নৃসিংহ, ২।৭

‘ব্রহ্মই এ সমস্ত’।

অষ্টমোহনং সর্বম্—ছা, ৩।২৪।২

* Not as though God (ব্রহ্ম) were to be sought on the other side of the universe, for He is not at all in space; nor as though He were before or after, for He is not at all in time; nor as though He were the cause of the universe, for the law of causality has no application here.

—Deussen, p 161.

‘আত্মাই এ সকল ।’

ইদং সর্বম্ যদয়মাত্মা—বৃহ, ২।৪।৬

‘এই সব সেই পরমাত্মা ।’

ইহা ঋগ্বেদের সেই প্রাচীন উপদেশ—পুরুষ এবোদং সর্বম্—ঋগ্বেদ, ১০।৯০।২
—ইহাই উপনিষদের Pantheism (বিশ্বব্রহ্মবাদ) । *

এই যে ‘ইদং-কে’ ব্যবহারিক (pragmatic) ভাবে স্বীকার করিয়া পার-
মাধিক ভাবে ব্রহ্মের প্রতিপাদন—ঋতি কি কোশলে তাহা নিষ্পন্ন করিয়াছেন ?
উপনিষদের প্রতি দৃষ্টি করিলে দেখা যায়, ঋতি কোথাও বলিয়াছেন যে, বিশ্ব
ব্রহ্মের বিবর্ত—আর কোথাও বলিয়াছেন যে, বিশ্ব ব্রহ্মের বিধা,—এবং এই
কথার সমর্থন জন্ত উচ্চ কণ্ঠে ঘোষণা করিয়াছেন যে, বিশ্ব বাহ্যের বিবর্ত বা
বিধা—তাহাকে জ্ঞাত হইলেই সমস্ত বিজ্ঞাত হয়। এ সম্পর্কে বৃহদারণ্যকের
অবি বলিতেছেন—

আত্মনো বা অরে দর্শনেন প্রবণেন মজ্য। বিজ্ঞানেন ইদং সর্বং বিক্টিম্—বৃহ ২।৪।২

‘পরমাত্মার দর্শন, প্রবণ, মনন, বিজ্ঞান হইলে সমস্তই বিক্টি হয় ।’

সুওক উপনিষদে দেখিতে পাই, শিশু গুরুকে প্রশ্ন করিতেছেন—কস্মিন্
হু ভগনো বিজ্ঞাতে সর্বম্ ইদং বিজ্ঞাতং ভবতি—সুওক, ১।১।৩। উত্তরে গুরু
বলিলেন—পরাবিজ্ঞা দ্বারা যে অন্ধর ব্রহ্মকে জ্ঞাত হওয়া যায় তাহাকে
জানিলেই সমস্ত বিজ্ঞাত হয় ; সেইজন্য ব্রহ্মজ্ঞান লাভ করিয়া পূর্বতন মহাবিরা
বলিতেন যে অজ্ঞ হইতে আমাদের আর কোন কিছু অ-ঋত, অ-মত, অ-বিজ্ঞাত
রহিল না।

এতৎ য বৈ তদ্বিবাংস আহঃ পূর্বে মহাশালা মহাশ্রোত্রিয়া ন বোহুত কচন হ অজ্ঞতম্
অমতম্ অবিজ্ঞাতম্ উদাহারিষ্যতীতি ।—ছান্দোগ্য, ৬।৪।৫

* এ সম্পর্কে অব্যাপক ভরসূনের কয়েকটি সূচিস্থিত বাণী প্রণিধানযোগ্য—

‘The universe was still something existing ; it lay there before their eyes. It was necessary to endeavour to find a way back to it. This was accomplished without abandoning the fundamental idealistic principle, by conceding the reality of the manifold universe, but at the same time maintaining that this manifold universe is in reality Brahman. Idealism therefore entered into alliance with the realistic view, natural to us and became thereby Pantheism.

—Philosophy of the Upanishads, p. 962.

এইরূপ বলিবার অভিপ্রায় এই যে, যখন সমস্তই ব্রহ্ম, যখন জগৎ ব্রহ্মের বিবর্ত মাত্র, যখন সমস্ত জাগতিক পরার্থ ব্রহ্মেরই বিধা বা প্রকার-ভেদ মাত্র, তখন ব্রহ্মের বিজ্ঞান হইলে আর কোন কিছুই অজ্ঞাত থাকিতে পারে না।

প্রথমতঃ আমরা বুঝিবার চেষ্টা করি উপনিষদ্ কিতাবে বিশ্বকে ব্রহ্মের বিবর্ত বলিয়াছেন। এইরূপ উক্তির তাৎপর্য এই যে নানা-বৈষত-ভেদ মায়া মাত্র, অসৎ, অবস্থ। যেতাত্ত্বের উপনিষদ্ জড়কে স্পষ্টভাবে মায়া মাত্র বলিয়াছেন—

মায়াক্ত প্রকৃতিং বিজ্ঞাতং—যেত, ৪।১০। এই ‘মায়া’ শব্দটি লক্ষ্য করিবার বিষয়। অত্বেদে প্রথম আমরা এই শব্দের সাক্ষাৎ পাই—ইন্দ্রো মায়ান্তিঃ পুরুষোপ উয়তে * (অবেদ, ৬।৪৭।১৮)

অর্থঃ বেদে হিরণ্যগর্ভকে মায়া দ্বারা ছন্ন বলা হইয়াছে—

যত্র দেবাস্ত মনুষ্যাস্ত অস্মা নাতাবিষ প্রিতাঃ।

অস্মাং ত্বা পুংসং পৃচ্ছামি যত্র তন্ মায়ায়া হিতম্ ॥

—অথর্ববেদ ১০।৩।৫৪

* ঋগ্বেদের এই মন্ত্র বৃহস্পতির ২।৪।১২ ভাষ্যে উদ্ধৃত হইয়াছে।

নিত্যানন্দমুনি ইহার এইরূপ ব্যাখ্যা করিয়াছেন—ইন্দ্রঃ পরমেশ্বরঃ মায়ান্তিঃ মায়রা (নাম-রূপ-বিষয়-মিথ্যাভিমানাদ্বারা পরিণতয়া) পুরুষঃ (বহুরূপঃ) উয়তে (প্রতীয়তে)—মিথ্যৈব জলমূৰ্খবৎ। মহেশ্বরের এই মায়াক্তির কথা আমরা চুলিকা উপনিষদেও শুনিতে পাই—

বিকারজননীঃ মায়াম্ অষ্টরূপাম্ অস্মাং প্রবাম্

ধ্যায়তেহধ্যাসিতা ভেন তন্ততে প্রেরিতা পুনঃ ॥

পিবতে নামবিষয়ম্ অসংখ্যাতাঃ কৃষাবকাঃ।

একন্ত পিবতে দেবঃ স্বচ্ছন্দেন বশান্তগঃ ॥

—চুলিকা, ৩৬

মায়ায় ধ্যায়তে চিন্তয়তি (ঈশ্বরঃ) জগৎসৃষ্টার্থম্ সংভাবয়তি নারামিব ঋতুনাভাম্

(নারায়ণ)।

এই সহযোগের ফলে ঋগ্বেদে সন্ততি উৎপন্ন হয় তাহার মায়ার শুভ্র পান করে (drinks from the breasts of the foster-mother, Maya)। কিন্তু ঈশ্বর (মায়ার দ্বারা বশ) তিনি স্বচ্ছন্দে সে দুগ্ধ পান করেন।

বৃহস্পতিশাস্ত্রীও বলিতেছেন—মহামায়ঃ মহাবিকৃতি সচ্চিদানন্দমায়াম্ একরসংপরমেশ্বরম্ ব্রহ্ম। জগৎ মায়াবেষ্টিত বটে—মায়য়া একত্ব সর্বং বেষ্টিতং ভবতি—কিন্তু তিনি মায়াতীত—নান্দ্বানং মায়্যাপুশতি।

অর্থ্যাৎ 'The flower of the water (Hiranyagarbha) is concealed by illusion (maya)' *

নৃসিংহ-তাপনীয় উপনিষদেও এই বিশ্বকে মায়া মাত্র বলিয়াছেন—

ইদং সৰ্বং বহুমান্ মায়ামাত্রএব ।

পুনশ্চ—তদ্ বধা বট-বীজ-সামান্যম্ একং অনেবান্ স্বাভ্যতিরিক্তান্ বটান্ সৰ্বীজান্ উৎপাদ্য তত্র তত্র পূর্ণং সৎ তিষ্ঠতি, এবেবেষ এষা মায়া স্বাভ্যতিরিক্তানি পূর্ণানি কেক্রাদি দর্শয়িত্বা জীবেনৌ অবতালেন কয়োতি—মায়া চ অবিত্তা চ স্বয়মেব ভবতি । সৈষা চিত্রা স্বদৃঢ়া বহুব্জা—নৃসিংহ-উক্ত্য (২২ খণ্ড)

‘এই মায়া বিচিত্রা, স্বদৃঢ়া, বহু-অঙ্কুর সমধিতা । যেমন একটি বটবীজ-সামান্য অনেক স্ব-অঙ্কুর সৰ্বীজ বট উৎপাদন করিয়া স্বয়ং পূর্ণভাবে ব্যবস্থিত থাকে, সেইরূপ এই মায়া স্ব-অঙ্কুর পূর্ণ কেক্রসমূহ প্রদর্শন করিয়া জীব ও ঈশ্বরের অবতাল করে এবং নিজে মায়া ও অবিত্তারূপে অবতালিত হয় ।’

এই বিষয় লক্ষ্য করিয়া পঞ্চদশী-কার বলেন—মায়াখ্যায়াঃ কামধেনৌ বৎস্যৌ জীবেশ্বরবুভৌ—কামধেনু মায়ার দুইটি বৎস—জীব ও ঈশ্বর ।

জগৎ মায়া মাত্র (Illusion) বলিয়াই উপনিষদ একাধিক বার বলিয়াছেন—‘জগৎ যেন আছে’ ‘দৈত যেন আছে’ ‘দ্বিতীয় যেন আছে’ ‘নানা যেন আছে’ (The world exists as it were—ইব) ; অর্থ্যাৎ, দৈত দ্বিতীয় বস্তুতঃ নাই—তাচার ভাগ হয় মাত্র ।

যত্রহি বৈতমিব ভবতি তদিতর ইতরং জিহ্বতি ইত্যাদি—বৃহ, ২।৪।১৪

যত্র বা অস্তমিব জ্ঞাৎ ইত্যাদি—বৃহ, ৪।৩।৩১

য ইহ নানা ইব পশ্যতি—বৃহ, ৪।৪।১২, কঠ ২।১।১, ১১

অন্যত্র উপনিষদ জীবকে লক্ষ্য করিয়া বলিতেছেন :—

* অন্তত্ব অধর্ববেদে বলিয়াছেন—

অসচ্ছাখাং প্রতিষ্টতীঃ পরমসিব জনাঃ বিহুঃ ।

উভো সন্ মন্তুচ্ছেবরে যে তে শাখাম্ উপাসতে ।

—অধর্ববেদ, ১.১।৭।২১, *

অর্থ্যাৎ 'The common people however do not know this ; they regard as the real not the stem but that which He is not—the branches that conceal Him (অসচ্ছাখাং প্রতিষ্টতীম্) ।

দ্বারতীর্থ শেলারতীর্থ—বৃহৎ, ৭।৩০৭

‘জীব যেন ধ্যান করে, যেন জীড়া করে’।

এই ‘ইব’ শব্দের প্রতি লক্ষ্য করা আবশ্যিক। জগৎ যদি মায়া-মাত্র না হইত, তবে ঐশ্বর্য্য জগতের সম্বন্ধে ‘ইব’ শব্দের প্রয়োগ করিতেন না। ছান্দোগ্য উপনিষদে দেখা যায়, ঐশ্বর্য্যকেই ঐশ্বরি-পিতাকে জিজ্ঞাসা করিয়াছিলেন—

যেনাক্তং শ্রুতং ভবতি অমতং মতং অবিজাতং বিজাতমিতি কথং হু ভগবঃ স আদেশো ভবতীতি।—ছান্দোগ্য ৬.১।৩

‘হে ভগবান! সেই আদেশ (বৃহৎ উপদেশ) কি—বহুবার অশ্রুত শ্রুত হয়, অমত মত হয়, অবিজাত বিজাত হয়।’ অর্থাৎ, এমন কি আছে, বাহ্যকে জানিলে আর কিছু অজাত থাকে না।

ঐশ্বরি দৃষ্টান্ত দ্বারা সেই বস্তুর উপদেশ করিলেন—

যথা সৌম্যৈকেন নৃপশিঙেন সর্বং নৃশরং বিজাতং ত্রাদ্ বাচারভ্রণং বিকারো নামধেয়ং নৃত্তিকৈভ্যেব সত্যম্।

যথা সৌম্যৈকেন লোচমণিনা সর্বং লৌহময়ং বিজাতং ত্রাদ্ বাচারভ্রণং বিকারো নামধেয়ং লৌহমিত্যেব সত্যম্।

যথা সৌম্যৈকেন নথনিকৃত্যেনৈন সর্বং কাঞ্চারসং বিজাতং ত্রাদ্ বাচারভ্রণং বিকারো নামধেয়ং কৃষ্ণারসমিত্যেব সত্যম্ এবং সৌম্য। স আদেশো ভবতীতি।—ছান্দোগ্য ৬.১।৪-৬

“হে সৌম্য! যেমন এক খণ্ড নৃত্তিকাকে জানিলে সমস্ত নৃশর বস্তুই জানা যায়, কারণ, তাহার। নৃত্তিকারই বিকার, বাক্যের বোজনা, নামমাত্র, নৃত্তিকা ইহাই সত্য; যেমন একখণ্ড স্বর্ণকে জানিলে সমস্ত স্বর্ণময় বস্তুই জানা যায়, কারণ, তাহার। স্বর্ণেরই বিকার, বাক্যের বোজনা, নাম মাত্র, স্বর্ণই সত্য; যেমন এক খণ্ড লৌহকে জানিলে সমস্ত লৌহময় বস্তুই জানা যায়, কারণ, তাহার। লৌহেরই বিকার, বাক্যের বোজনা, নাম মাত্র, লৌহই সত্য; হে সৌম্য! এ আদেশও সেই রূপ।”

অর্থাৎ এই যে বিবিধ বৈচিত্র্যময় বিশাল জগৎ, ইহা ত্রৈলোক্যই বিবর্ত মাত্র—ইহা বাক্যের বোজনা, নামের রচনা, রূপের প্রস্তাবনা মাত্র। একথা আমরা পূর্বেই ঐশ্বর্য্যের ঐশ্বর্য্যের মুখে শুনিয়াছিলাম—

একং সৰ্গং বিপ্রা বহুধা বদন্তি—১।২৪।৪৬

তৈত্তিরীয় উপনিষৎ ইহার প্রতিপত্তি করিয়াছেন।

বহু ইদং কিঞ্চ তৎ সত্যং আচক্ষতে—২১৬

অর্থাৎ, 'It is a mere matter of speech'. বাদরায়ণ ব্রহ্মসূত্রেও এই বিষয় লক্ষ্য করিয়া জগৎকে ব্রহ্ম হইতে অভিন্ন বলিয়া উপদেশ দিতেছেন—

তদনন্তত্বং আরম্ভণ-শব্দাদিত্যঃ।—ব্রহ্মসূত্র, ২।১।১৪

‘ব্রহ্ম হইতে জগৎ অনন্ত (অভিন্ন)—শব্দাত্মক বাচ্যরম্ভণ প্রভৃতি শব্দ দ্বারা ইহা সূচিত হইতেছে।’

বধা ন ভোরতো ভিন্নাঃ তরলাঃ কেন-বুধাঃ

আক্ষানো ন তথা ভিন্নং বিবন্ আন-বিনির্গতম্ ॥

‘যেমন জলরূপী তরঙ্গ কেন বুধ মল হইতে ভিন্ন নহে, সেইরূপ ব্রহ্মের বিবর্ত এই বিশ্ব ব্রহ্ম হইতে ভিন্ন নয়।’

‘বিশ্ব ব্রহ্মের বিবর্ত’। বিবর্ত’ কি ?

অতত্ত্বতোহন্তথা প্রথা বিবর্ত ইত্যাদ্যন্ততঃ

—অল্পপের প্রচ্যুতি না হইয়া বস্তুর অন্তরূপে যে ভাব, তাহাই বিবর্ত’। ইহার দার্শনিক নাম ‘অধ্যাস’—অধ্যাসো নাম অ-তস্মিন্ তদ্-বুধিঃ (শব্দ)। উহা মিথ্যাজ্ঞান-বিজুষ্টিত—যেমন রক্ততে সর্পভ্রম, শুক্লিতে রক্তভ্রম, মরীচিতে মরীচিকা (mirage)-ভ্রম। ইহা প্রতীতি মাত্র—‘mere matter of seeming’ অর্থেহং যৎ প্রতীয়েত (ভাগবত)—ইহার জননী মায়া। * এইরূপ মায়া-বশেই জ্ঞান বিশ্বরূপে বিবর্তিত হইতেছেন—

* এ মায়াকে পাশ্চাত্য দেশে ‘Glamour’ বলে—আমরা এ বেশে বলি ইজ্ঞান। মরীচ বাক্ষস এই ইজ্ঞান প্রভাবেই রাম-সীতার চক্ষু স্বর্গ দৃশ্যরূপে প্রতিলভ হইয়াছিল। Sir Walter Scott তাঁহার বিখ্যাত কাব্য ‘Lay of the Last Minstrel’-এ (Canto III) Glamour বা ইজ্ঞানের স্তম্ভর একটি দৃষ্টান্ত বিবাহছেন।

It had much of glamour-might,
Could make a ladye seem a knight
The cobwebs on a dungeon-wall.
Seem tapestry in a lordly hall ;
A nut-shell seem a gilded barge,
A sheeling seem a palace large.
And youth seem age, and age seem youth
—All was delusion, naught was truth.
Sheeling - Shepherd's hut

প্রতীতিমাত্রম্ এইতৎ ভাতি বিশ্বং চরাচরম্ ।

অর্থাৎ, 'The entire unfolding in space and time is a merely subjective phenomenon.' এই প্রতীতিকেই এ দেশের দার্শনিক ভাষায় 'বিজ্ঞান' বলে। যাঁহারা বিজ্ঞানবাদী (Idealists)—তাঁহাদের মতের সার এই যে—নাস্তি অর্থঃ বিজ্ঞান-বি-সহচরঃ—'বিজ্ঞান'-ব্যতিরিক্ত বস্তুর সত্তা নাই। *

এই যে জগতের ভাণ হইতেছে—ভাণ কি নিরাধার? মাধ্যমিক বৌদ্ধ যাহাকে 'শূন্য' বলেন, ইহা কি সেই শূন্যের উপর প্রতিষ্ঠিত? ব্রহ্মবাদী ঋষি বলেন—তা নয়—ব্রহ্মই জগৎ-রূপে প্রতিভাত হন—

তদান্মপ্যং হি ইদং সমস্তং কার্বন্ (শব্দঃ)। অধিকন্তু প্রাক্ চ ব্রহ্মাচ্ছব-বর্ণনাং বিয়দাদি প্রপঞ্চো বাবস্থিত-রূপো ভবতি (৩২ঃ ব্রহ্ম যজ্ঞের শব্দ ভাষ্য) অর্থাৎ, যতদিন না জীবের ব্রহ্মের সহিত ঐক্যভূতি হয়, ততদিন পর্যন্ত আকাশাদি প্রপঞ্চ অ-বাসিত থাকে।

কিন্তু—বলা সর্বম্ আত্মবাক্যং বিজ্ঞানতঃ তদা কং কেন গন্তেৎ—বৃহ, ২।৪।১৩

পূমন্ত শব্দর বলিতেছেন :—

ম ভাবম্ উত্তর-প্রতিবেধ উপপত্তয়ে শূন্যবাদ-প্রসঙ্গঃ! ককিংহি পরমার্থম্ আলস্যে অপরমার্থঃ প্রতিবিধাতে বলা ব্রহ্মাদিষু সর্পিদয়ঃ। তন্মাত্ প্রপঞ্চমেব ব্রহ্মণি কল্পিতং পরিবেশতি, পরিশিনষ্টী ব্রহ্মেতি নির্ণয়ঃ।

অর্থাৎ, জগৎ ও জগতের আধার—উভয়েরই প্রতিবেধ উপপন্ন নহে; কারণ, তাহা হইলে শূন্যবাদের প্রসঙ্গ হয়। 'পরমার্থ সং' (ব্রহ্ম) অবাসিত—তিনি আছেনই। তাঁহাকে অবলম্বন করিয়াই অপরমার্থ (প্রপঞ্চ) বাসিত হয়। কিন্তু নির্বাক ব্রহ্ম কখনও কোনও দিগ্ প্রতিবিষ্ট হন না—হইতে পারেন না।

মাধ্যমিক বলেন—বিজ্ঞানই বিশ্ব—নাস্তি অর্থঃ বিজ্ঞান-বি-সহচরঃ—আর ঐ বিজ্ঞান কণিক বিজ্ঞান। বৈদান্তিক বলেন বিজ্ঞানই বিশ্বরূপে প্রতিভাত হন বটে কিন্তু সে বিজ্ঞান ব্রহ্ম—বিজ্ঞানং ব্রহ্ম। তিনি কণিক নহেন, তিনি পরমার্থ সং—Eternal and Immutable—সেই জন্ত তত্ত্বজ্ঞানের কালে জগৎ নিবৃত্ত হইলেও 'অভাব' হয় না, শূন্য হয় না।

* এ-সম্পর্কে বিস্তারিত 'শব্দ-বৈদ্যে বিজ্ঞানবাদ' গ্রন্থকে সম্যক আলোচনা আছে। বিজ্ঞান পাঠক উহা হইতে বিবর্ত-মাপ-পদ্ধতি অনেক কথা জানিতে পারিবেন।

নাভার উপলক্ষ্যঃ—অঃ সূ. ২।২।২৮

জ্বা যে ভাবে আমাদের নিকট প্রতিভাত হয়, উপনিষদের মতে তাহা ব্যাবর্ত (phenomenon) মাত্র, পরমার্থ (noumenon) নহে। ঐ নব্বয় ব্যাবর্তের পশ্চাতে কিন্তু এক অবিনশ্বর, অমর, অক্ষর, অক্ষর পরমার্থ বিস্তারিত আছেন। সেই জন্ত শঙ্করাচার্য বলিলেন ‘পরিশিষ্টিত্তি অক্ষতি নির্ণয়ঃ’। ঐ পরমার্থসংক্রান্তই বস্তু, আর খালা কিছু সমস্তই অ-বস্তু।

বস্তুতঃ বিশ্বের এই যে বিবিধ বৈচিত্র্য—মূলতঃ উহা কেবল নামরূপের প্রভেদ। যেমন হারে ও কিরীটে নামের ও রূপের ভেদ থাকিলেও উভয়েই সুবর্ণ, সেইরূপ জাগতিক পদার্থ নিচয়ের মধ্যে নামরূপের প্রভেদ সত্ত্বেও সকলেই ব্রহ্মের বিবর্ত—

নামরূপাত্ম্যং ব্যক্তিরত—বৃহ, ১।৪।১

কারণ, জগতে ব্রহ্ম ভিন্ন আর কোন কিছু নাই।

সেই জন্ত কৌরীতকী উপনিষদ্ জগতের নানাধ নিবেদন করিয়া এইরূপ বলিয়াছেন :—

তদ্ যথা, অরেন্ নৈবিরপিতো নাভৌ অরা অপিতা এবমৈবৈতা ভূতমাত্মাঃ প্রজামাত্মাঃ
অপিতাঃ প্রজামাত্মাঃ প্রাণে অপিতাঃ। স এব প্রাণ এব প্রজামাত্মা আনন্দোহনরোহনুতঃ।—
কৌরীতকী ৭।৮

‘যেমন যথের চক্র আর অর্পিত থাকে এবং অর নাভিতে অর্পিত থাকে, এইরূপ ভূত-সমূহ ইন্দ্রিমে অর্পিত আছে এবং ইন্দ্রিয়গণ প্রাণে অর্পিত আছে। সেই প্রাণই প্রজামাত্মা আনন্দ—অমর, অমর, ব্রহ্ম।’

এইভাবে বৃহদারণ্যক উপনিষদ্ বলিয়াছেন যে, আত্মা হইতে ভিন্ন কোন বস্তু নাই। ব্রাহ্মণ, অত্রিয় লোক, দেব, ভূত যাচা কিছু—এ সমস্তই ব্রহ্ম।

ব্রহ্ম তং পরাদাৎ যঃ অত্রজ আত্মনো ব্রহ্ম বেদ, অত্রঃ তং পরাদাৎ যঃ অত্রজ আত্মনঃ অত্রঃ বেদ • • সর্বং তং পরাদাৎ ॥ অত্রজ আত্মনঃ সর্বং বেদ। ইদং ব্রহ্ম ইদং অত্রঃ ইমে লোকাঃ ইমে দেবাঃ ইমানি ভূতানি ইদং সর্বং বদস্ব আত্মা ।—বৃহ, ২।৪।৬

এই অর্থে ছান্দোগ্য উপনিষদে ঋষি আত্মনি পুত্র-স্বৈতকেতুকে প্রাকৃতিক ও জৈবিক বিবিধ ব্যাপারের (নদীর প্রবাহ, বীজের অঙ্কুর, জীবের মরণ ও পুনর্জন্ম প্রভৃতির) মূল তত্ত্ব অনুসরণ করিয়া পুনঃ পুনঃ উপদেশ দিয়াছেন —

স ব এবং অনিবা ঐতদাত্ম্যবিনং সর্বং ভং সত্যং ন আত্মা তং ব্রহ্মসি বেতকেতো।—
ছান্দোগ্য ৩।৮।

‘বে’ সেই অগ্নিমা, তদাত্ম্যক এই সমস্ত—তিনিই সত্য তিনিই আত্মা। তুমিই তিনি, হে বেতকেতু!’

অর্থাৎ, জগতে যে কিছু পদার্থ আছে, যে কিছু ব্যাপার বাটতেছে, সে সমস্তই ব্রহ্মের বিবর্ত। তিনিই সব, তিনিই সত্য, তিনি ভিন্ন কোন কিছু নাই।

উপনিষদের ঋষিরা বিশ্বকে কি ভাবে ব্রহ্মের বিবর্ত বলেন, তাহা আমরা কথঞ্চিৎ বুঝিলাম। বিশ্ব কি ভাবে ব্রহ্মের বিধা বা প্রকার—আগামী বারে তাহা বুঝিবার চেষ্টা করিব। আজ এই পর্যন্ত।

শ্রীহরেন্দ্রনাথ দত্ত

বৌদ্ধ শূন্যবাদ

শূন্যবাদ সম্বন্ধে সর্বসাধারণের এমন কি পণ্ডিতগণেরও ধারণা বড় অস্বত। বৌদ্ধ-শাস্ত্রজ্ঞ পণ্ডিতদের মধ্যেও, বিশেষত পাশ্চাত্য দেশীয়দের মধ্যে অনেকেই ইহা বুঝিতে পারেন নাই, বা ভুল বুঝিয়াছেন।

শূন্যবাদকে সর্বনাস্তিভবাদ, উচ্ছেদবাদ বা নিহিলিস্ম (Nihilism) বলিয়াই তাঁহারা ধরিয়া লইয়াছেন।

দেখা যাইতেছে ‘শূন্য’ শব্দটিই শূন্যবাদকে বুঝিবার বাধা এবং ভুল বুঝিবার কারণ হইয়াছে।

এই ‘শূন্য’ শব্দ যে প্রচলিত ‘শূন্য’ অর্থে প্রযুক্ত হয় নাই—ইহা যে অস্তাবাস্তব শূন্য শব্দ নহে, তাহা শূন্যবাদী অতি পরিকার করিয়াই বলিয়া গিয়াছেন :—

“প্রতীত্যসমুৎপাদ” শব্দের যে অর্থ ‘শূন্যতা’ শব্দেরও সেই অর্থ। অভাব শব্দের যে অর্থ শূন্যতা শব্দের সে অর্থ নহে। অভাব শব্দের অর্থ ‘শূন্যতা’ শব্দের উপর আরোপ করিয়া আপনি অনর্থক আমাদের দোষ দিতেছেন (১)।”

(নাগার্জুন কৃত—মূলমধ্যমককারিকা ২৪।৭)।

অভাব অর্থে যে ‘শূন্যতা’ শব্দের আরোপ হয় নাই তাহা প্রমাণিত হইল, সুতরাং ‘শূন্যতা’ সর্বনাস্তিভবাদ বা উচ্ছেদবাদ নহে।

যাহা কিছু আপেক্ষিক (Relative) অন্তঃসাপেক্ষ অত্যাশ্রিত গরতন্ত্র (other dependent) যাত্ৰা উৎপাদ, বিরোধ, অস্তিত্ব সমস্তই অন্তের উপর (অর্থাৎ তাহার হেতু ও প্রত্যয়ের উপর) নির্ভর করিতেছে, সেই ভাগ্য প্রপঞ্চের নিরসনই শূন্যবাদের উদ্দেশ্য।

“সমস্ত প্রপঞ্চের উপশমনহেতু, ‘শূন্যতার’ উপদেশ দেওয়া হইয়াছে। তুমি তাহা না বুঝিয়া শূন্যতার নাস্তি অর্থ কল্পনা করিয়া প্রপঞ্চ-জালই বৃদ্ধি

(১) এবং প্রতীত্যসমুৎপাদশব্দত যোঃর্থঃ স এব শূন্যতাব্যবহারঃ। ন পূর্বরত্নবশত যোঃর্থঃ স শূন্যতাব্যবহারঃ। অভাবশব্দার্থে চ শূন্যতাব্যবহারোপাধ্যায়ো ভবান্নান্যাহপালভতে।

করিতেছে। ‘শূন্যতার’ প্রয়োজন বুঝিতে পারিতেছে না। প্রপঞ্চ-নিবৃত্তিশীল ‘শূন্যতা’য় নাস্তিৎ কোথায় (১) ?”

—মূলমধ্যমককারিকা, ২৪।৭।

প্রশ্ন উঠিলে, প্রপঞ্চের নিরসনই শূন্যতার উদ্দেশ্য তাহা তো নোহা গেল। কিন্তু প্রপঞ্চাতীত কোনো কিছুর অস্তিত্ব প্রতিপাদন শূন্যবাদ করে কিনা, এবং তাহা করিয়া থাকিলে, সেই কোনো কিছু কি, তাহার বর্ণনা শূন্যবাদী করিয়াছেন কি ?

শূন্যবাদী বলেন—“প্রপঞ্চাতীতের বর্ণনা সম্ভব নহে। সর্বপ্রকার জ্ঞানের অতীত হওয়ায়, উহা বর্ণনাতীত। কোন প্রকারেই উহাকে বুদ্ধির বোধগম্য করা যায় না। কেমন করিয়া তাহার স্বরূপ প্রতিপাদন করিব ?”

সর্ব-উপাধি বর্জিত (২) বলিয়া, সেই প্রপঞ্চ-বিনিমুক্তি পরমার্থ সত্যতত্ত্বকে কোনো প্রকার কল্পনার দ্বারাও ধারণা করা যায় না। কল্পনার অতীত বলিয়া উহা শব্দেরও বিষয়ীভূত নহে। শব্দ হইতেছে কল্পনা বা ভাবের প্রকাশক; বাহ্য কল্পনা বা ভাবের অতীত, তাহা কেমন করিয়া শব্দের বিষয় হইবে ? অতএব সর্বপ্রকার কল্প, বিকল্প, ভাব, ভাষা, ভাবণ, বিহীন হেতু, আরোপ বিরহিত, সংযুক্তি-বিবর্জিত, অব্যবহার্য, অনভিলাপ্য, অনির্বচনীয়, পরমার্থ-তত্ত্ব কীরূপে প্রতিপাদন করিব (৩) ?

“পরমার্থ সত্য যদি কায়, বাক ও মনের বিষয়ীভূত হইত তাহা হইলে তাহাকে আর পরমার্থসত্য বলা যাইত না। তাহা সংযুক্তি সত্যই হইয়া যাইত। অতএব উচা সর্ব-কল্পনার অতীত। সর্ব-বিশেষণের বহির্ভূত, ভাব,

(১) অতো নিরবশেষপ্রপঞ্চোপশমার্থঃ শূন্যতোপদিষ্টতে। তন্মাং সর্বপ্রপঞ্চোপশমঃ শূন্যতয়াং প্রয়োজনং। তন্মাং নাস্তিৎ শূন্যতয়াং পরিকল্পয়ন্ প্রপঞ্চজ্ঞানমেব সংবধরমানে ন শূন্যতয়াং প্রয়োজনং বেত্তি। অতঃ প্রপঞ্চনিবৃত্তিঃ তাবাবাঃ শূন্যতয়াং কুতো নাস্তিৎ।

(২) বিরূপং হি ব্রহ্মাবগম্যতে, নামরূপবিকারভেদোপাধিবিমুক্তং তদ্বিশেষীতং চ সর্বোপাধি-বর্জিতম্। বেদান্তদর্শন, শাক্তরত্নাবলী, ১।১।১১।

ব্রহ্মের দুইটি রূপ। একটি হইতেছে নাম-রূপ-বিকার-ভেদ-উপাধি-সমবৃত্ত এবং অতীত হইতেছে—তাহার বিশেষীত—সর্ব-উপাধি-বর্জিত।

(৩) নিষ্ঠ পের ভবীকরণ সম্ভব নহে। মহাভারত, শান্তিপর্ব, ৩১।৬।১

অভাব, স্বভাব, পরমভাব, সত্য, অসত্য, শাস্ত, উচ্ছেদ, নিত্য, অনিত্য, শূন্য, হৃৎ, শুচি, অশুচি, আত্মা, অনাত্মা, শূন্য, অশূন্য, একত্ব, অত্ব, উৎপাদ, নিরোধ ইত্যাদি কোনো বিশেষণই, কোনো শব্দই পরমার্থসত্য সম্বন্ধে প্রয়োগ করা যায় না। উহা অনভিলাপ্য, অনন্তর, অপরিচ্ছেদ্য, অবিচ্ছেদ্য, অদেশিত, অপ্রকাশিত, উহা অ-ক্রিয়, অকরণ ইত্যাদি (১)।”

—বোধিচর্য্যাবতার, নবম পরিচ্ছেদ ।

ইহা হইতে বোঝা যাইবে, প্রপঞ্চাতীত কোনো ভব্বে শূন্যবাদীর বিশ্বাস নাই বলিয়াই যে সে-বিষয়ে তিনি মৌন রহিয়াছেন, তাহা নহে, কিন্তু প্রপঞ্চাতীত পরমতত্ত্ব ভাব্য প্রকাশ করা অসম্ভব বলিয়াই তিনি সে সম্বন্ধে নীরব থাকিতে বাধ্য হইয়াছেন।

উপনিষদের অধিগণ্য বলিয়াছেন—

“বাক্য ও মন যাহাকে না পাঠিয়া ফিরিয়া আসে, (২) যেখানে চক্ষু যায় না, বাক্য যায় না, মন পৌঁছায় না—তাহাকে কেমন করিয়া বোঝান যায়, জানি না, বুঝিতে পারিতেছি না।”

—কেনোপনিষদ্, ১।৩।

সুতরাং সেই প্রপঞ্চাতীত পরমতত্ত্ব—যাহাকে নিগূঢ়, নিবিকল্পক, তুচ্ছ বা ঠংরাঙ্গীতে ‘অ্যাবসলিউট’ (Absolute) সংজ্ঞা দেওয়া হইয়াছে, তাহার সম্বন্ধে অতি সামান্য কিছু আভাস দেওয়ার একমাত্র উপায় হইতেছে—তাহা;

(১) অদৃষ্ট, অশ্রুত, অমত, অবিজ্ঞাত ।—বৃহদারণ্যক, ৩।৭।২৩।

তাঁহার কার্য নাই, করণ নাই। যেতাবত্তর, ৩।৮। তিনি নিষ্ক্রিয়। ঐ, ৬।১২।

(২) প্রতিভে পাওয়া যায় বাক্যনি বাহবকে ব্রহ্মতত্ত্ব জিজ্ঞাসা করিয়াছিলেন কিন্তু তিনি নীরবতা বা নিরুত্তরতার দ্বারা সেই প্রশ্নের উত্তর দিয়াছিলেন। বেদান্তদর্শন, শাক্তরত্নাঙ্ক, ১।২।১।

বৌদ্ধ শাস্ত্রেও আছে মনুষী অধরতত্ত্বের বিষয় জিজ্ঞাসা করিলে নানা ভ্রমে নানা বর্ণনা দিতে থাকেন। কিন্তু বিমলকীর্তিকে জিজ্ঞাসা করা হইলে—তিনি একেবারে নীরব থাকেন। তখন মনুষী বলিয়া উঠেন—সাদু, সাদু! আপনিই অধরতত্ত্ব প্রবেশ করিয়াছেন। অধরতত্ত্ব প্রবেশ করিলে যাহুব বাক্য হারাইয়া কেলে।

“ইহা নয়” “উহা নয়,” “তাহা নয়,” “এমন নয়,” “তেমন নয়” ইত্যাদি ‘নেতি’ বাচক শব্দ বা বাক্যের প্রয়োগ করা। উপনিষদের এবং শুক্তবাদের অধিগণ তাহাই করিয়াছেন, উদাহরণ স্বরূপ উপনিষদ্ ও শুক্তবাদ হইতে কিছু কিছু পাঠ নিয়ে উদ্ধৃত করা গেল :—

“অস্থূল, অনণু, অস্থূষ, অদীর্ঘ, অ-লোহিত, অ-স্নেহ, অ-হায়া, অ-তমঃ, অ-বায়ু, অনাকাশ, অ-সঙ্গ, অ-রস, অ-গন্ধ, অ-চক্ষু, অ-শ্রোত্র, অ-বাণ, অ-মন, অ-ভেদঃ, অ-প্রাণ, অ-মূখ, অ-গাত্র, অনন্তর, অ-বাহুঃ” বৃহদারণ্যক, ৩।৮।৮।

“অপূর্ব, অনপন্ন, অনন্তর, অ-বাহু, অজ-অজর, অমর, অমৃত ॥”

—বৃহদারণ্যক, ৪।৪।২৫।

“অনাদি, অমধ্য, অনন্ত ॥ মহাত্মারত, শাস্তি, ২০।৬।১৩।

“অহঃখ, অস্থূষ ॥” ঐ, ২৫।১।২২।

“অ-শব্দ, অ-স্পর্শ, অ-রূপ, অ-বায়ু, অ-রস, নিত্য, অ-গন্ধ, অনাদি, অনন্ত, ক্রম ॥” কঠোপনিষদ্, ১।১৫।

“সর্ব-বাপী, শুদ্ধ (দীপ্তিমান), অত্রণ (অকৃত), অ-স্নায়ু, শুদ্ধ, অপাপ-বিদ্ধ ॥” বাজসনেয়িসংহিতা, ৪০।৮।

“অ-দৃষ্ট, অ-ব্যবহার্য, অ-গ্রোহ, অ-লক্ষণ, অ-চিন্ত্য, অ-ব্যাপদিশ্য, একান্ত-প্রত্যয়সার, প্রপঞ্চোপশম, শাস্ত, শিব, অ-বৈত ॥” মাণ্ডুক্যোপনিষদ্, ১।৭।

“নিষ্কল (নিরবয়ব), নিষ্ক্রিয়, শাস্ত, নিরবত, নিরঞ্জন দধু-ইকন-অনলোপম ॥” বেদান্তদর্শন, ১।১।১১।

“অ-স্পর্শ, অ-গ্রোহ, অ-বেত, অ-পীত, অ-রূপ, অকোশোপম, শুদ্ধস্বভাব, অ-পীতল, অমুক, অ-কঠোর, অ-কোমল, অ-স্থূষ, অ-দীর্ঘ, অ-বৃত্ত অ-ত্রিকোণ। অ-স্থূল, অ-স্থূক্ষ, অ-কৃষ্ণ, অ-লোহিত, অ-বর্ণ, নির্াকার অদৃশ্য, শাস্ত। অমুপম, অ-চিন্ত্য, অদৃশ্যপরমপদ, প্রপঞ্চাতীত, নির্বিকার, প্রভাস্বর ॥”

—নৈরাস্ত্র্য-পরিপূচ্ছা (অধ্বষোবকৃত, বিশ্বভারতী কর্তৃক প্রকাশিত)।

“অ-নিরোধ, অমুৎপাদ, অমুচ্ছদ, অ-শাস্ত, অনেকার্থ, অ-নানার্থ, অনাগম, অ-নির্গম ॥”—মূলমধ্যমককারিকা, ১।

“অ-নিরোধ, অমুৎপত্তি, অ-শাশ্বত, অমুচ্ছেদ (১)।”

—মাণ্ডুক্যকারিকা, ২।৩২ ; ৪।৫৭।

উপনিষদাদির ও শূন্যবাদের ঐ বচনসমূহের মধ্যে একরূপ মিল এবং সাদৃশ্য যে একের বচন অস্ত্রের বলিয়া অন্যরাসেই চালাইয়া দেওয়া যাউতে পারে।

এখানে লক্ষ্য করিবার বিষয় এই যে, যদিও অতি সাবধানী শূন্যবাদী পরমার্থ সম্বন্ধে অভাবাত্মক ব্যাকীত ভাবাত্মক শব্দ প্রয়োগের অত্যন্ত বিরোধী, তথাপি উপনিষদের ঋষিদেরই মত বোধহয় অজ্ঞাতসারেই কিংবা ভাবাবেগেই কোথাও কোথাও বলিয়া কেলিয়াছেন যে তাহা “প্রকৃতিতত্ত্ব”, “শাস্ত্র”, “শিব”, “প্রত্যক্ষর”।

শূন্যবাদ যে ভাবাত্মক তাহা আরও পবিষ্কার করিবার জন্ত প্রসিদ্ধ ভাব্যকার চন্দ্রকীর্তির ভাষ্য হইতে আর একটি পাঠ নিম্নে উদ্ধৃত হইল :—

“পরমার্থ-স্বভাব হইতেছে—সর্বত্রটুবাংশমিত, শিবলক্ষণযুক্ত, (শাস্ত্র-প্রকৃতি), সর্বকল্পনাজালবিরহিত, জ্ঞানক্সয় নিবৃত্ত স্বভাব-সমবিত্ত শিব। পরমার্থ—অজ্ঞর, অমর, অপ্রপক, শূন্যতা-স্বভাববান্ নির্বাণ। মন্দবুদ্ধি এবং অস্তিত্ব দাস্তিবাদি (২) মতবাদে অভিনিবিষ্ট, আসক্ত বা আবদ্ধ বলিয়া, অজ্ঞজন ইহাকে দেখিতে পারে না ॥ (মূলমধ্যমককারিকা, ৫।৮)।

সর্বপ্রকার আসক্তির বিনাশ সাধনই হইতেছে শূন্যতার উদ্দেশ্য। কেবল ইন্দ্রিয়সমূহের বিষয়াশক্তি মাত্র নহে, সর্বপ্রকার ধর্ম ও সম্প্রদায়ের গতি, এবং .. নানাপ্রকার মতবাদের আসক্তি হইতে উদ্ধার করাও শূন্যবাদের উদ্দেশ্য।

সর্বপ্রকার মতবাদের আসক্তি নিরসনের জন্ত যখন শূন্যবাদের উৎপত্তি, তখন শূন্যবাদের প্রতি আসক্তিও শূন্যবাদের উদ্দেশ্য-বিরোধী।

শূন্যবাদী বলেন—“সর্বপ্রকার মতবাদের বচন হইতে উদ্ধার করিবার জন্ত

(১) তুলনীঃ—এমন অবস্থার শাস্ত্রই বা কি ? আর উচ্ছিন্নই বা কি ?—মহাভারত শান্তিপর্ব, ২৩।৪১।

(২) অনাদিমৎ পরং ব্রহ্ম ন সত্ত্বা সঙ্কচ্যতে। বৌদ্ধ চর্চন, ৭২।১০।

“সেই অনাদি পর ব্রহ্মকে সঙ্কচ ও বলা যায় না অসঙ্কচ ও বলা যায় না।”

জিনগণ শূন্যতার উপদেশ দিয়াছেন। শূন্যতার যাহারা শূন্য-মতবাদে আবদ্ধ, তাহাদের মুক্তির আর আশা নাই। উহা সাধ্যের বাহিরে (১)।”

মূলমধ্যমক, ১৩৮ ; বোধিচর্যাবতার, পরি, ২ ; চতুঃশতক, পরি, ১৬।

শূন্যতা হইতেছে অত্যন্ত শক্তিশালী একটি রেচক ঔষধ, সর্ব-প্রকার আভাস্তরিক দূষিত দ্বিভূত, কলুষ বাহির করাই উহার কার্য। কিন্তু তাহা বাহির করার সঙ্গে সঙ্গে উহাও যদি স্বয়ং বাহির না হইয়া ভিতরে থাকিয়া যায়, তবে অবস্থা মারাত্মক হইয়া ওঠে।” (মূলমধ্যমক, ১৩৮। চতুঃশতক পরি, ১৬)।

এখন প্রশ্ন হইবে, পরমার্থ যদি প্রপঞ্চাতীত, বা নিপ্রপঞ্চস্বভাব, তবে ক্ষুদ্র, ধাতু, আয়তন, চতুরার্যসত্য, দশপারমিতা, মৈত্রী, করুণা, মুদিতা ইত্যাদির উপদেশ দেওয়া হইয়াছে কি জন্য? এ সমস্তই তো ভাবের বিপরীত অ-তত্ত্ব। বাহ্য অ-তত্ত্ব, তাহা অ-গ্রাহ্য—পরিত্যজ্য।

শূন্যবাদী বলেন—প্রপঞ্চ পরমার্থ সত্য বা পরমতত্ত্ব নহে—ইহা ঠিক; কিন্তু লৌকিক ব্যবহারে ইহার অস্তিত্ব থাকার বা লোকচক্ষে ইহা সত্য বোধ হওয়ায় (ইহা পরমার্থ-সত্য বা Absolute Reality না হইলেও) ইহাকে ব্যবহার সত্য (বা Empirical or Pragmatic Reality) বলা হয় (১)। এই ব্যবহারিক সত্যকে শাস্ত্রে সংবৃতি সত্য বা লোকসংবৃতি সত্য বলা হইয়াছে। ইহা সংবৃতি-অর্থাৎ আবরণ। কেন না পরমতত্ত্বকে ইহা সর্বদিকে আবৃত, আচ্ছাদিত বা সংবৃত করিয়া রাখিয়াছে।

(১) . শূন্যতা সর্বদৃষ্টীনাং প্রোক্তা নিঃসরণং জিনৈঃ।

যেহাং তু শূন্যতাদৃষ্টিত্ত্বানসাখ্যান্ বতাবিরে।

সর্বসংকল্পহানার শূন্যতাহৃতদোষণা।

যত্র ভক্ত্যমপি প্রোক্তস্তয়ানাবসাদিতঃ।

(২) আগ্রস্ত হওয়ার পূর্বে মানুষ যতক্ষণ স্বপ্ন দেখিতে থাকে, ততক্ষণ যেমন স্বপ্নকে সত্য বলিয়াই অঙ্গীভব করে, সেইরূপ ব্রহ্মজ্ঞানের পূর্ব পর্যন্ত এই জগৎ ও জাগতিক সর্ব ব্যবহারকে মানুষ সত্য বলিয়াই অঙ্গীভব করে। শূন্যতা অর্থে বা অদ্বয় জ্ঞানের পূর্ব পর্যন্ত লোক ব্যবহারও সত্যরূপে স্বীকৃত হইতেছে।

এই আবরণ—এই মোহ ছিন্ন করিয়া সেই পরমতত্ত্বের জ্ঞান লাভ করিতে হইবে।

কিন্তু ব্যবহার (সত্য) কে আচ্ছন্ন না করিয়া—আখীকার করিয়া, পরমার্থ-সত্যের জ্ঞানলাভ সম্ভব নহে। সুতরাং ব্যবহার (সত্য) কে অবলম্বন করিয়াই পরমার্থ-সত্যে পৌছাইতে হইবে। (মূলমধ্যমক, ২৪।১০)।

কণ্টকের দ্বারা যেমন কণ্টক উদ্ধার করা হয়, বিষের দ্বারা যেমন বিষ নষ্ট করা হয়, সেইরূপ মোহের দ্বারাই মোহকে ধ্বংস করিতে হইবে।

শূন্যবাদী বলেন—“মোহ দুই প্রকার, এক প্রকার মোহ সংসার প্রবৃত্তির কারণ—আর অন্য প্রকার মোহ সংসার নিবৃত্তির কারণ।” (বোধিচর্যাবতার, ৯।৭৭)।

এই দুই মোহের মধ্যে দ্বিতীয় মোহকে অবলম্বন করিয়াই—সর্বমোহাতীত, সর্বদ্বন্দ্বাতীত, পরমার্থ-সত্য লাভ করিতে হইবে (১)।

জীবের প্রতি, করুণাকে শূন্যবাদী এই দ্বিতীয় প্রকার মোহের অন্তর্গত বলিয়া বর্ণনা করিয়াছেন। ইহা মোহ—কেন না পরমার্থও জীব বলিয়া কিছু নাই। মোহের দ্বারা কল্পিত এক “কল্পিত বস্তু” হইল জীব। সুতরাং তাহার প্রতি করুণা, মোহ ব্যতীত আর কিছু নহে। কিন্তু কণ্টক যেমন কণ্টক উদ্ধার করে। সেইরূপ এই মোহই সর্ব মোহ হইতে উদ্ধার করিবে।

এই করুণা ব্যাপকভাবে সর্ব-জগতের সর্ব-জীবের প্রতি করুণা। বলা হইয়াছে—সমস্ত বুদ্ধ-ধর্ম এই করুণার অন্তর্গত। করুণা যেখানে সমস্ত বুদ্ধ-ধর্ম সেখানেই। বোধিচর্যাবতার, ৯।৭৬।

এই করুণা কিরূপ? আত্মে মৃত ইব পিতৃঃ প্রেম জগতি—আত্ম পুত্রের প্রতি পিতার যেমন প্রেম, সমস্ত জগতের প্রতি সেইরূপ প্রেমই, হইল এই করুণা। (বোধিচর্যাবতার ৯)।

(১) অবিদ্যা মৃত্যুং তীর্থী বিজ্ঞানমুত্তমমূর্ত্তে।

বাসুদেনরিসংহিতা, ১-১১৪।

ইহা মোহ অ-বিদ্যা বা অ-জ্ঞান অর্থাৎ পরমার্থজ্ঞান না হইলেও ইহা দ্বারাই মৃত্যু পূর্য হইয়া পরমার্থজ্ঞান লাভ করিবে। এবং তাহার পর সেই পরমার্থজ্ঞান বা ধর্ম বিজ্ঞান দ্বারা অমৃত উপভোগ করিবে।

এই মহা করুণা বাঁহার মধ্যে উৎপন্ন হয় তাঁহার স্বার্থবুদ্ধি নষ্ট হইয়া যায়। তিনি যাহা কিছু করেন সমস্তই পরের জন্য।

“তাঁহার ধর্মজীবন, তাঁহার চরিত্র রক্ষা, স্বর্গের জন্য বা উচ্চ লাভের জন্য নহে; নিজের কোনো ভোগ, কোনো ঐশ্বর্য দেহের কোনো বর্ষ, রূপ, বা সৌন্দর্য লাভের জন্য নহে; যশের জন্য নহে; কিংবা পুত্র জন্ম বা মরকাদির ভয়েও নহে; সর্বজীবের হিতের জন্য, সুখের জন্য, কল্যাণের জন্যই তাঁহার ধর্ম জীবন—তাঁহার চরিত্র রক্ষা।”

—শিক্ষাসমুচ্চয়, পরি, ৭, পৃ, ১৪৭; মৈত্রীসাধনা, পৃ, ১৮।

“তিনি নিজের দেহ, নিজের জীবন, নিজের পরম কল্যাণের উৎস পর্যন্ত, জীবগণকে দান করেন। অথচ তাঁহার কোনো প্রত্টিদান আকাঙ্ক্ষা করেন না।

“তিনি সর্ব প্রথম জগতের অন্য সমস্ত প্রাণীর জন্য বোধি আকাঙ্ক্ষা করেন—নিজের জন্য নহে।”

—শিক্ষাসমুচ্চয়, পরি, ৭, মৈত্রীসাধনা, পৃ, ১৭।

গুণবান একমাত্র পুত্রের উপর যেমন কোনো গৃহস্থামীর মজ্জাগত প্রেম—মহাকরুণা লাভ করিয়াছেন যিনি, তাঁহারও সমস্ত প্রাণীর উপর সেইরূপ মজ্জাগত প্রেম।”

—শিক্ষা, পরি, ১৬, পৃ, ২৮৭। মৈত্রীসাধনা, পৃ, ১৬।

“সেইজন্য যখন তাঁহার দেহ ছিন্ন হইতে থাকে, তখনও তিনি সর্ব প্রাণীর উপর মৈত্রী বিস্তার করেন।

“যাহারা তাঁহার দেহ ছিন্ন করিতে থাকে, তখনও তাহাদের উদ্ধারের জন্যই তিনি শাস্ত্রভাবে সমস্ত অভ্যাসের সঙ্কট করেন।”

—শিক্ষা, পরি, ৯, পৃ, ১৮৭। মৈত্রী, পৃ, ১৮। ১৯।

তিনি বলেন—“জীবজগতের স্বার্থ-সিদ্ধির জন্য আমার সর্ব জন্মের সর্ব দেহ, সর্বপ্রকার ভোগ্য বস্তু, অতীত, ভবিষ্যৎ, বর্তমান সর্বকালের কুশল কর্ম নিরাসক্ত হইয়া ত্যাগ করিতেছি।”

—বোধিচর্যাবতার, অঃ ১০। শিক্ষা, পরি, ১১ মৈত্রী, পৃ, ২৩।

“সর্বজীবের স্বার্থে সুখ লাভের জন্যই আমার এই দেহ। আঘাত করুক,

নিন্দা করুক, ধূলির দ্বারা আচ্ছন্ন করুক, ক্রৌড়া, হাঙ্গ, বিলাসাদি তাহাদের সুখকর যে-কোনো কার্য তাহারা করুক, তাহাদিগকেই এই দেহ সমর্পন করিয়াছি, নিজের সুখ দুঃখের চিন্তার আর আমার কী অধিকার।

“যাহারা আমাকে মিথ্যা কলঙ্কে কলঙ্কিত করিবে, যাহারা আমার শারীরিক ও মানসিক অপকার করিবে, যাহারা আমাকে উপহাস করিবে, বিক্রম করিবে, নানা প্রকারে লাঞ্ছিত করিবে, তাহারা এবং অবশিষ্ট অন্য সকলেও যেন সাধনার সর্বশ্রেষ্ঠ ধন বোধি লাভ করে।”

(বোধি, ৩১২-১৪, ১৬ ৭ মৈত্রী, পৃ. ২৪)।

শত্রু মিত্র সকলকেই সমান ভাবিবে কেমন করিয়া? আমার সর্বনাশ করিয়াছে যে, কেন আমি তাহাকে ক্ষমা করিব? আমার পরম শত্রুকেও ভালবাসিব কেন? কেন তাহার মঙ্গল আকাঙ্ক্ষা করিব?

আমাদের মনে স্বভাবতই এই সব প্রশ্ন জাগিয়া থাকে। শূন্যবাদী অতি মধুর মর্মস্পর্শী ভাবে ইহার উত্তর দিবার চেষ্টা করিয়াছেন।

তিনি বলিয়াছেন :—

“ক্রুদ্ধ ও প্রমত্ত মানব, কণ্টকাদির দ্বারা নিজেকে নিজেকে আঘাত করে, আহাৰ পরিভ্যাগ করিয়া উপবাসী থাকে। কেহ উষ্মকনের দ্বারা, কেহ উচ্চ স্থান হইতে নিজেকে নিম্ন প্রদেশে নিক্ষেপ করিয়া, কেহ বিবাদি ভক্ষণ করিয়া, আত্মহত্যা করে।

“কাম ক্রোধাদির অধীনতাহেতু হতভাগ্য জীব, যখন সংসারের সর্বাপেক্ষা প্রিয় আপনাকেই এই ভাবে আঘাত করে, তখন অপরকে আঘাত করিবে না, ইহা কিরূপে হইতে পারে?

“পিশাচগ্রস্ত ব্যক্তি, নানারূপ ক্ষতিকর কার্য করিলেও আমরা তাহার উপর ক্রুদ্ধ হই না। বরং তাহার উপর আমাদের দয়াই হয়। তাহা হইলে কাম-ক্রোধরূপ পিশাচের দ্বারা গ্রস্ত যে সমস্ত ব্যক্তি উন্মত্ত হইয়া এই ভাবে, অথবা পরাপকারাদি পাপাচরণের দ্বারা আত্মঘাতী হইতে বসিয়াছে, তাহাদের উপর দয়া না হইয়া ক্রোধ হয় কী রূপে?”

(বোধি, ৬৩৫-৩৬ ১ মৈত্রীসাধনা, পৃ. ৩২-৩৩)।

“যখন কেহ কোনো দণ্ড বা সেইরূপ অন্য কোনো অস্ত্র নিক্ষেপ করিয়া

আমাকে আঘাত করে, তখন আমি ঐ দণ্ডাদি অস্ত্রের উপর ক্রুদ্ধ হই না। ঐ দণ্ডাদি অস্ত্র বাহার দ্বারা প্রেরিত হয় তাহার উপরেই ক্রুদ্ধ হই। অতএব দ্বেষের দ্বারা প্রেরিত জীব, যখন আমাকে আঘাত করে, তখন জীবের উপর দ্বেষ না করিয়া দ্বেষের উপরেই আমার দ্বেষ করা উচিত।

“বাহার দ্বারা আমাকে আঘাত করা হয়, সেই অস্ত্র এবং যেখানে আমি আঘাত পাই, সেই দেহ, এই উভয়ই হৃৎকের কারণ। অস্ত্রধারী অরি, এবং দেহধারী আমি, এই উভয়ের মধ্যে কাহার উপর ক্রুদ্ধ হইব।”

(বোধিচর্যাবতার, ৬৪, ৪৩। মৈত্রীসাধনা, পৃ. ৩৭)।

“বাহাদিগকে আমি অপকারী মনে করি, তাহাদিগকে অবলম্বন করিয়া—অর্থাৎ তাহাদিগকে বহুবার কমা করিতে করিতে—আমার চরিত্রের উৎকর্ষ হয়, আমার পরম প্রয়োজনীয় কমা গুণ অর্জিত হয়—এবং সেইজন্য আমার সকল দূরিত—সকল কলুষ দূর হইয়া যায়।

“এদিকে আমাকে অবলম্বন করিয়া তাহাদের হিংসা দ্বেষাদি উৎপন্ন হয়। তাহাদের মানসিক অবনতির অন্ত থাকে না—দীর্ঘকাল হৃৎসহ হৃৎখদারী নরক-যন্ত্রণা তাহারা ভোগ করে।

“তাহা হইলে দেখা যাইতেছে, আমি বাহাদিগকে অপকারী মনে করি—বস্তুত তাহারা আমার উপকারী এবং আমিই তাহাদের অপকারী। ইহার বিপরীত সিদ্ধান্ত করিয়া, হে খল চিত্ত! কেন তুমি ক্রুদ্ধ হইতেছ।”—(বোধি, ৬৪৮-৪৯। মৈত্রী, পৃ. ৩৮)।

“জুতি, যশ ও সম্মানাদি আমার কী কাজে লাগে? উহা আমার কল্যাণ নাশ করে। আমার ধর্মভাব ধ্বংস করে। গুণীগণের প্রতি মাৎসর্য সৃষ্টি করে। “আমার গুণ সর্বাপেক্ষা অধিক, আমারই সকল সম্পদ পাওয়া উচিত”—এই মনোভাব সৃষ্টি করিয়া অস্ত্রের সম্পদে ঈর্ষা ও ক্রোধ উৎপাদন করে।

“আমি মুক্তিকামী, লাভ ও সম্মানানিত বন্ধন আমার যোগ্য নহে, বাহারা আমাকে ঐ বন্ধন হইতে মুক্ত করেন, তাহাদের উপর আমার বিদ্বেষ হয় কী রূপে?

“হৃৎবে প্রবেশকামী আমার দ্বার তাহারা কদ্ধ করিলেন—উহা যেন মহা

কারুণিক বুদ্ধের করুণা বশতই হইল। এইরূপ উপকারী ঐহারা তাঁহাদের উপর আমার বিদ্বেষ হয় কি রূপে ?

ইহা দ্বারা আমার পুণ্যের বা সংস্কারের বিস্ত্র হইল, এইরূপ মনে করিয়াও কাহারও উপর ক্রুদ্ধ হওয়া উচিত নহে। কেননা ক্রমার সমান পুণ্য বা সংস্কার নাই, এবং এই ব্যক্তির জন্মই সেই পুণ্য বা সংস্কারের সুযোগ উপস্থিত হইল।

“অসহিষ্ণু আমি তখন যদি নিজের দোষে তাহাকে ক্ষমা না করি, তবে আমার দ্বারাই আমার পুণ্যের বা সংস্কারের বিস্ত্র হইল। পুণ্যের বা সংস্কারের সুযোগ উপস্থিত হওয়া সত্ত্বেও আমি পুণ্য অর্জন করিলাম না। •

“দাতার যখন দান করিবার ইচ্ছা হয়, তখন যাচক উপস্থিত হইলে, তাহার দ্বারা দানের বিস্ত্র হইল—ইহা যেমন বলা যায় না, সেইরূপ যখন আমি পুণ্য অর্জন করিতে চাই, তখন সেই ক্ষমারূপে মহা পুণ্যের কারণ অপরাধী উপস্থিত হইলে তাহার দ্বারা পুণ্যের বিস্ত্র হইল, এমন কথা কেমন করিয়া বলি ?

“দানেচ্ছ ব্যক্তির যাচকের অভাব হয় না, যাচক সংসারে সহজেই লাভ করা যায়। কিন্তু যে-ব্যক্তি কখনো কাহারো প্রতি কোনো অপরাধ করে না ; সকলকে যে ভালবাসে, সকলের যে উপকার করে, তাহার অপকারী পাওয়াই দুর্লভ।

“সেই দুর্লভ বস্তু অ-শ্রম-উপাধিত নিধির জায় স্বয়ং গৃহে আবিষ্কৃত হইয়াছে। বোধিচর্যার সহায় হেতু রিগু আমার পরম আকাঙ্ক্ষার ধন।” (বোধি, ৬৯৮—১০৭। মৈত্রী, পৃ. ৪১-৪৪)।

এই মহা-কারুণিক মহা মানবগণের চরিত্রসমূহ অপূর্ব, অলৌকিক। শত্রু যখন হত্যার উদ্দেশ্যে আচার্য অর্ধদেবের মন্দিরে মারাত্মক অস্ত্রাঘাত করিল, তখনও সেই পরম শত্রুর জীবন রক্ষার জন্ত তিনি প্রশান্ত মুখে তাহাকে পরামর্শ দিলেন—“বৎস! আমার কাষায় বস্ত্র ও ভিক্ষাপাত্র লইয়া শীঘ্র ঐ পার্বত্য অঞ্চলে পলায়ন কর। আমার শিষ্যগণের মধ্যে অনেকেই এখনো অজ্ঞান, তাহারা তোমাকে ধরিয়া ফেলিয়া রাজদ্বারে প্রেরণ করিবে।”

মুন্সু আচার্যকে দেখিয়া শিষ্যগণ যখন রোদন করিতে করিতে প্রশ্ন করিল—“কে হত্যা করিল ?” “এমন বৃথাই অত্যাচার করিল”কে ?” তখন গুরু ঝুলিয়া উঠিলেন :—

নাহি প্রাণ—নাহি প্রাণী, নাহি হত্যা, নাহি অত্যাচার,
কম্ব নাহি, মৃত্যু নাহি, নাহি সুখ দুঃখ হাহাকার !

কে তোমার প্রিয় জন ? কার তরে কর অশ্রুপাত ?

কে মারিল ? কে মরিল ? কে কারল কারে অশ্রাবাত ?

ছিন্ন হোক যোহবন্ধ সব ? মিথ্যাদৃষ্টি হোক ভিরোহিত

মহা ব্যোম-সমান-শূন্ততা ! শাস্ত, শিব, প্রপঞ্চ-অভীত !

Vide Chinese Catalogue by B. Nanjio,

No. 1340, 1462.

শূন্যবাদের ভিত্তির উপর এই মহা করুণাকে—এই মহা মৈত্রীকে দেখিতে হইবে। তাহা হইলে ইহার মহত্ব, গভীরত্ব ও মধুরত্ব বিশেষভাবে উপলব্ধি হইবে। শূন্যবাদের অনাসক্তিরসেই—এই মহাকরুণা, এই মহামৈত্রী সঞ্জীবিত হইয়া উঠিয়াছে।

সাধারণ প্রেমে যেমন সুখ পাওয়া যায়, তেমনই দুঃখও পাইতে হয়। তাহার কারণ উহা আসক্তিযুক্ত, প্রেম যদি আসক্তিযুক্ত হয় তবে তাহা দুঃখ বর্জিত আনন্দের ঘন হইয়া উঠে। শূন্যবাদীর প্রেমে আসক্তি নাই, তাই উহা পরম আনন্দের উৎস।

কর্মক্ষেত্রে আসক্তিহীনতার কী প্রয়োজন কী ঘূলা তাহা কর্মী ও জন-সেবকগণ অবগত আছেন। কোনর আসক্তি ত্যাগ করিয়া কর্ম করিতে না পারিলে প্রায়ই ভগ্ন হৃদয়ে কর্মক্ষেত্র পরিত্যাগ করিতে হয়। সেই দিক হইতেও শূন্যবাদ কর্মীর জীবনে অপক্লম বল সঞ্চার করে।

সর্বশেষে আর একটি কথা বলিবার আছে, উহা আমার নিজের কথা সুত্তরাং অতি ভয়ে ভয়েই বলিতেছি। জীব প্রেম, জীব সেবা অতি মহৎ, অতি উচ্চ। ইহার তুলনা নাই, কিন্তু ইহা কর্ম। কেননা প্রেমের অভিব্যক্তি সেবার এবং সেবা কর্ম ব্যতীত আর কিছু নহে।

আমার বক্তব্য হইতেছে এই যে—কেবল কর্ম লইয়া মানুষ থাকিতে পারে না। সে আরও কিছু চায়। তাহা ছাড়া কর্মের মধ্যেও মাঝে মাঝে বিজ্ঞানের প্রয়োজন। সৃষ্টিতেও দেখিতে পাই, দিনের পর আসে রাত্রি

মানব দেহের স্তায় মানব মনও সৃষ্টিতে মগ্ন হইতে চায় । বোগ সমাধিই হইল এই সৃষ্টি ।

সেইজন্য এই প্রপঞ্চময় জগৎ হইতে সেই প্রপঞ্চাতীত পরমতত্ত্বে নিমগ্ন হইবার প্রয়োজন আছে ।

বুদ্ধের সেবাধর্ম ও উপনিষদের অধ্যাত্ম-ধর্মের অপূর্ব মিলন হইয়াছে এই শূন্যবাদে । এই শূন্যবাদ জগতের বহু শূন্য হৃদয় পূর্ণ করিতেছে ।

শ্রীস্বজিতকুমার মুখোপাধ্যায়

রবীন্দ্রনাথ ও নোবেল পুরস্কার

“One day I shall have to fight my way out of my own reputation.” (Letters from Abroad).

১৯১৩ সালটি সব দিক দিয়েই ছিল সাধারণ—বৈশিষ্ট্যহীন। শুধু ইংল্যান্ডেই বারো হাজারের উপর বই প্রকাশিত হয়েছিল। কিন্তু ১৯১৪ সালের প্রথম ভাগে একজন সাংবাদিক পর্যবেক্ষণ করে দেখলেন “এমন কোনো বই-ই এ সময় বেরোয়নি যেটা বিশেষভাবে উল্লেখযোগ্য (১)।” এই ঘটনাবাহুল্যহীন বৎসরে সব চেয়ে বেশী বিক্রি হয়েছিল—The Diary and Antarctic Journals of Captain Scott এবং Roald Amundsen-এর The South Pole। এ থেকেই বোঝা যায় এ সময়ে মুরোপীয় পাঠক-সমাজে বৃহত্তর জগৎকে জানবার ইচ্ছা প্রবল হয়ে উঠছিল। বৈজ্ঞানিক উন্নতির সম্ভাবনা সম্বন্ধে তাঁরা তাদের বিশ্বাস হারায়নি। কিন্তু তাঁদের সাহিত্যিক রুচির সম্পূর্ণ অভাব এই ঘটনায় বেশ পরিস্ফুট হয়ে উঠেছিল। এই বৎসরেরই অস্বাভাব্য শ্রেষ্ঠ বই-এর মধ্যে আমরা পাই—Trevelyan-এর John Bright, A. E. W. Mason-এর The Witness for the Defence, Theodore Roosevelt-এর Autobiography, August Bebel-এর My Life এবং E. T. Cook-এর Life of Florence Nightingale। Cardinal Newman-এর Sermon Notes, Thomas Hardyর Tales এবং Winston Churchill-এর The Inside of the Cupও বিশেষ প্রশংসা অর্জন করেছিল। ১৯১৩ সালের শ্রেষ্ঠ বইগুলির মধ্যে কবিতার বই ছিল মাত্র একটি—রবীন্দ্রনাথের “সীতাপঞ্জলি” (২)। এই নির্বাচন প্রণালীটা অদ্বুত সন্দেহ নেই; রাজনৈতিক ও জীবনী সাহিত্যই প্রাধান্য লাভ করেছিল এই নির্বাচনে, অবশ্য ভ্রমণ কাহিনী ছোটো ছাড়া। তার পরে ক্রমে হালকা উপন্যাস, ধর্ম সম্বন্ধে ছোটো এক খণ্ড বই ও সকলের শেষে ইংরাজ পাঠক সমাজের প্রায় অজ্ঞাত এক লেখকের ইংরাজিতে অনুদিত মাত্র এক খণ্ড কবিতার বই

(১) The Scotsman, 8. 1. 1914.

(২) Book Monthly, December, 1913.

রবীন্দ্রনাথের নোবেল পুরস্কার প্রাপ্তিকে পরে এই ভাবে অনেক ব্যাখ্যা করার চেষ্টা করলেন যে আলোচ্য বৎসরটি ছিল বিশেষভাবে ঘটনাবিহীন এবং এ জগতই যুরোপীয় শিক্ষিত সমাজ যে কোনো রকম বৈদেশিক সাহিত্য-প্রচেষ্টাকে সাদরে গ্রহণ করতে প্রস্তুত ছিল। জনসাধারণের কাছে জীবন ক্রমেই একঘেয়ে হয়ে উঠছিল: বৈজ্ঞানিক উন্নতিতে এবং রাজনৈতিক ব্যাপারে একটা কঁাকা আশাবাদে বিশ্বাস স্থাপন করে তারা আশ্ব-প্রবন্ধনয়ি অনেকটা অগ্রসর হয়েছিল। ১৯১৩ সালটি ছিল তাদের মতে—"a good average year for fiction, rather less so for the drama, and rather more so for science. The distinctive achievements of the year have been in the science and art of aviation, which is acquiring mastery of the air with triumphant acceleration of speed. In politics our finest achievements of the year is the maintenance of the peace of Europe, with a good second to it in the notable improvement of our relations with Germany." (১)

এটা কিছুটা ঠিকই যে এই সময়ে শুধু ইংল্যান্ডেই নয়, সমগ্র যুরোপের শিক্ষিত সম্প্রদায় যে কোনো রকম প্রাচ্য প্রভাবে প্রভাবান্বিত হয়েছিল। সাহিত্যে, দর্শনে, ভাষাতত্ত্বে, অঙ্কনে এবং সংগীতে—ভারতের বাইরে রবীন্দ্রনাথের নাম প্রচারিত হবার অনেক আগেই—এই প্রভাব পরিস্রবিত হয়েছিল। কিন্তু তবুও একজন ভারতীয়কে হঠাৎ নোবেল পুরস্কার দেওয়াতে উচ্চশিক্ষিত-সম্প্রদায়ও চমকে গিয়েছিলেন। প্রথমে তারা ঘটনাটো বিশ্বাসই করতে চাটলেন না, পরে যখন সংবাদপত্রে এই অদ্ভুতনামা (২) ভারতীয় নোবেল পুরস্কার বিজয়তার জীবনী প্রকাশিত হ'ল তখন তারা রবীন্দ্রনাথের কবিতার দোষগুণ সম্বন্ধে দীর্ঘ এবং ক্রটিাল আলোচনা আরম্ভ করলেন। এই আলোচনাগুলির সম্বন্ধে কিছু বলবার আগে বিশেষ দু'টি ঘটনার উল্লেখ করা প্রয়োজন।

১৯১৩ সালের ডিসেম্বর মাসে প্রকাশিত "Who's Who"তে রবীন্দ্রনাথের নাম প্রকাশিত হয় নি—ইংল্যান্ডের অনেক সংবাদপত্রই এ বিষয়ে উল্লেখ করেছিল। এবং Cambridge History of English Literature, Vol.

(১) "Daily Telegraph, 26. 2. 1914.

(২) যুরোপীয়দের রবীন্দ্রনাথের নাম উচ্চারণ করা একটা সমস্যা হয়ে থাকিয়েছিল।

XIV-এ (১৯১৬-তে প্রকাশিত) “Anglo-Indian” সাহিত্য সম্বন্ধে যে প্রবন্ধ আছে তাতে অত্যন্ত অनेক বিখ্যাত ভারতীয় লেখকের নাম আছে, কিন্তু রবীন্দ্রনাথের উল্লেখও নেই :

“But until its full results are made manifest, Anglo-Indian literature will continue to be mainly what it has been with few exceptions, in the past, literature written by Englishmen and Englishwomen who have devoted their lives to the service of India.” (১) ।

মনে হয় রবীন্দ্রনাথের নোবেল পুরস্কার পাবার পরেও অনেকটাই এই ঘটনায় মনোযোগ দিতে অনিচ্ছুক ছিল, যদিও রবীন্দ্রনাথের বই এ সময়ে ‘best-seller’ হয়ে উঠেছিল ।

১৯১৩ সালের ফেব্রুয়ারীর দ্বিতীয়ার্ধে ইংল্যাণ্ডে, যুরোপে ও আমেরিকায় প্রধান সংবাদপত্রগুলি রবীন্দ্রনাথ ও নোবেল পুরস্কার সম্বন্ধে সম্পাদকীয় প্রবন্ধ প্রকাশ করেছিল । পুরোপুরি সাহিত্যিক দৃষ্টিভঙ্গী নিয়ে কোনো প্রবন্ধই রবীন্দ্রনাথকে বিচার করেনি । কারণ অনেক লেখকই রবীন্দ্রনাথের লেখার সঙ্গে—এমন কি তাঁর ইংরাজী অনুবাদের সংগেও পরিচিত—ছিল না । অনেকেই W. B. yeats-এর “হীতাজলির” জন্য লেখা ভূমিকা থেকে কোনো কোনো অংশ পুণরুজ্জিত করেছিল মাত্র নিজস্ব কোনো সমালোচনা যোগ না করেই । ইংরাজী সংবাদপত্রগুলি রবীন্দ্রনাথের ধর্ম এবং জাত সম্বন্ধে আশ্চর্য রকম নীরব ছিল : এটা প্রশংসনীয় যে এরা—রবীন্দ্রনাথ যে “শ্বেতজাতির” অন্তর্গত নন, একজন “পরাধীন ভারতীয়” মাত্র—এ বিষয়ে কোনো রকম উচ্চবাচ্য করেনি । এটা তাদের নিরপেক্ষতারই নিদর্শন কিনা পরে আলোচনা করা যাবে । আমেরিকা ও ক্যানাডার সংবাদপত্রগুলি অনেক বেশী স্পষ্ট-বাদিতার পরিচয় দিয়েছিল । এই পত্রিকাগুলিতে ককেসিয়ানদের “ভারতীয়দের” থেকে বড় বলেই প্রচার করা হয় । এই মনোভাবের জন্য Kipling-এর লেখাই দায়ী না আমেরিকার বর্ণসংঘর্ষ দায়ী তা’ বলা কঠিন ।

(১) Cambridge History of English Literature, Vol. XIV. Chap. x : Anglo-Indian Literature, by Prof. E. F. Oaten, M.A., LL. B., I. E. S., 1916.

যাই হোক, এই মনোভাবটি আমেরিকার বিশেষ প্রাধান্যলাভ করেছিল। একটা উদাহরণ দিলে এটা স্পষ্ট বোঝা যাবে :

"The awarding of the Nobel prize for literature...to a Hindu has occasioned much chagrin and no little surprise among writers of the Caucasian race. They cannot understand why this distinction was bestowed upon one who is not white." (১)

প্রায় দশ বৎসর পরে জার্মানিতেও এই রকম অদ্ভুত দৃষ্টিভঙ্গী নিয়ে রবীন্দ্রনাথকে বিচার করতে দেখা গিয়েছিল। তবে নোবেল পুরস্কার প্রাপ্তির সময়ে শুধু সংকীর্ণমনা আমেরিকান ও ক্যানাডিয়ানরাই অগৎ সাহিত্যে একজন বিদেশীর অনধিকার প্রবেশ লাভ করাতে অপমানিত বোধ করেছিল।

"It is the first time that the Nobel prize has gone to any one who is not what we call 'white'. It will take time, of course, for us to accommodate ourselves to the idea that any one called Rabindranath Tagore should receive a world prize for literature. (Have we not been told that the East and the West shall never meet ?) The name has a curious sound. The first time we saw it in print it did not seem real." (২)

১৯১৩ সালে নোবেল পুরস্কার প্রদান সম্বন্ধে মন্তব্যগুলি পড়লে এটা স্পষ্টই বুঝা যায় যে যুরোপীয় জনসাধারণ এবং রাজনীতিকদের কাছে রবীন্দ্রনাথ একটি রাজনৈতিক ও ভৌগলিক সংজ্ঞা ছাড়া আর কিছুই ছিলেন না। প্রায় রাতারাতিই রবীন্দ্রনাথ সবচেয়ে বড় প্রতিনিধি হয়ে উঠলেন ভারতের—যে ভারতবর্ষ প্রাগ্‌মুখ যুরোপের রাজনীতিকক্ষেত্রে কম গুরুতর অংশ গ্রহণ করেনি। বাস্তবিক, রবীন্দ্রনাথের ব্যাতিপ্রতিষ্ঠার সঙ্গে রাজনীতির সম্বন্ধ এত গভীর যে কখনো কখনো রবীন্দ্র-সাহিত্যের অতি খাতি সমালোচনা থেকেও আনুষ্ঠানিক রাজনীতি, ঔপনিবেশিক নীতি, অথবা ইংল্যান্ড, জার্মানী, আমেরিকা অথবা জাপান কর্তৃক ভারতবর্ষের বাজার (Indian market) দখল ইত্যাদি পৃথক্‌ কথী কঠিন হয়ে পড়ে। পশ্চিমে রবীন্দ্রনাথের ব্যাতি অর্জন সম্বন্ধে আলোচনা

(১) News, Macon, Ga, 20. 11. 1913.

(২) The Globe, Toronto, Canada, 16. 6. 1914.

করতে গেলে সমালোচকদের বিশেষ অসুবিধায় পড়তে হয়, কারণ তা'হলে রবীন্দ্রনাথ সম্বন্ধে যুরোপে যত প্রবন্ধ অথবা মন্তব্য প্রকাশিত হয়েছে সেবেরই উল্লেখ করতে হবে, আর তখনকার আনুষ্ঠানিক প্রতিদ্বন্দ্বিতা, (গত তিরিশ বছরে এর অনেক পরিবর্তন হয়েছে) ঔপনিবেশিক নীতি ও Stock Exchange সম্বন্ধেও আলোচনা করতে হবে ।

হুঁজুগাক্রমে নোবেল পুরস্কার প্রদান সম্বন্ধেও একই কথা বলতে হয় । কারণ ১৮৯৩ সালে দৈনিক পত্রিকাগুলি রবীন্দ্রনাথকে যে প্রশংসা করেছিল এবং W. B. Yeats লিখিত “গীতাঞ্জলি”র কৃনিকা ছাড়াও রবীন্দ্রনাথ সম্বন্ধে অনেকগুলি মন্তব্য—যেগুলি বেশীর ভাগই এসেছিল Continent থেকে—সর্ব প্রথম রবীন্দ্রনাথকে যুরোপের পঙ্কিল রাজনীতিতে জড়ান হয়েছিল । পাঁচটা দেশ এই প্রসঙ্গে উল্লেখযোগ্য : ইংল্যান্ড, জার্মানি, সুইডেন, নরওয়ে এবং তখনকার অস্ট্রো-হাঙ্গেরিয়ান সাম্রাজ্যের অন্তর্গত দুই চেক প্রদেশ ।

জনসাধারণ ও রাজনীতিকদের মনে প্রশ্ন জেগেছিল—রবীন্দ্রনাথকে কেন নোবেল পুরস্কার দেওয়া হ'ল ? রবীন্দ্রনাথ “ককেশিয়ান” ছিলেন কিনা Continent-এ এ প্রশ্নের কোনো মূল্য ছিল না । কিন্তু তিনি যে একজন ভারতীয় অর্থাৎ ব্রিটিশ সাম্রাজ্যের অধিবাসী—এই ভাষ্যে যথেষ্ট তাৎপর্য ছিল । এক নিখ্যাত উদারনৈতিক পত্রিকা এই বিষয়ে লিখেছিল :

“Has the award of the prize been due to the exotic Buddhist fashion or has England's policy in India not been, perhaps, in favour of the crowning of the Bengali poet ? This will remain the secret of the judges in Stockholm.” (১)

প্রকৃত্তর দিতে ইংল্যান্ডও অবশ্য দেরি করেনি ।

জার্মান বংশের একজন ক্যাথলিকিয়ান যুবরাজ Prince William of Sweden ১৯১২ সালে ভারতবর্ষে এসেছিলেন । এই সময়ে জোডার্সাকোতে তিনি কয়েক ঘণ্টা কাটিয়েছিলেন । পরে যুরোপে ফিরে গিয়ে তিনি ভারত-বর্ষ সম্বন্ধে তাঁর মতামত ব্যক্ত করে একখানা বই লেখেন, রবীন্দ্রনাথের সঙ্গে

(১) Neue Freie Presse, Vienna, Nov. 1913.

(জার্মান ও চেক দেশের অস্থায়ী লেখকের)

তার সাক্ষাতের কথাও এতে উল্লেখ করেন। কিন্তু, নরওয়ে-বাসীরা সম্রাট এডোয়ার্ডের কন্যা ও জামাতাকে তাদের রাজা ও রাণীরূপে অভিষিক্ত করবার পর থেকেই সুইডেনের সঙ্গে ইংল্যান্ডের সম্বন্ধাব চলে যায়। সুইডেন-বাসীদের মতে ডেনমার্কের রাণী লুইসার জন্যই এই নির্বাচন সম্ভব হয়েছিল।

স্বাধীনভিয়ার রাজপরিবারের এই জটিল ইতিহাস থেকেই Prince of Sweden-এর ইংল্যান্ড সম্বন্ধে প্রতিকূল মস্তবোর অর্থ বোঝা যায়। উপরোক্ত বইটি থেকে একটু অংশ তুলে দেওয়া হ'ল; জোড়াসাঁকোর শিল্প সংগ্রহের প্রকাশনা প্রসঙ্গে ও ভারতীয় সংগীত শোনবার সময়ে যুবরাজের সঙ্গে ঠাকুর-পরিবারের রাজনৈতিক আলোচনাও হয়েছিল।

"Now and then contemporary India was mentioned in our conversation. And then it always seemed as though a painfully repressed fire began burning in the heart of the brothers. Their eyes were glowing, and they spoke of hatred, hatred against Englishmen. And with dread and awe I thought of the time when this hatred will express itself in deeds." (১)

এই বর্ণনা দিয়ে বিচার করলে মনে হয় রবীন্দ্রনাথকে নোবেল পুরস্কার দেওয়া হয়েছিল ইংল্যান্ডের প্রতি নয় জার্মানির প্রতি অনুগ্রহ প্রকাশ করে। অনেকটী তখন বিশ্বাস করতেন যে Prince of Sweden-এর জন্যই রবীন্দ্রনাথ পুরস্কারটা পেয়েছিলেন। ইংরাজদের পক্ষ থেকে এ সম্বন্ধে যা' বক্তব্য—Prince Williams-এর ভারত ভ্রমণের এবং স্বাধীনভিয়ার রাজ-পরিবারের সমালোচনায় তা' ফুটে উঠেছে :

"Prince William's visit to Calcutta, Swedes have said, brought about the award of the Nobel Prize to Rabindranath Tagore. This Bengali poet, in the opinion of the French and other Orientalist scholars, is hardly a typical Oriental, but rather an Anglo-Indian hybrid—at any rate as a poet.... After descanting on his host's loathing of British rule, Prince William

(১) Prince William of Sweden : Wo die sonne scheint (Where the sun shines), 1913. (Extract quoted in Leipziger Neueste Nachrichten Leipzig, 18. 12. 13).

writes : 'In all my life I never spent moments so poignant as at the house of the Hindoo poet Rabindranath Tagore.' (১)

জার্মানি কিন্তু ইতিমধ্যে তার উদ্দেশ্য বাঁচিয়ে চলছিল। কারণ জার্মানি থেকে Rosegger নামে একজন কবি ও ঔপন্যাসিক নোবেল পুরস্কার প্রার্থী-রূপে দাঁড়িয়েছিলেন। চূড়ান্তাবশ্যতঃ তিনি ছিলেন একনিষ্ঠ দেশভক্ত, যদিও ঠিক জার্মানিতে তিনি বাস করতেন না। তিনি বাস করতেন Austriaর একটা অংশে, যেখানে অনেক জাতি একসঙ্গে বাস করতো; সংখ্যায় অবশ্য 'চেক'রাই বেশী ছিল। আশ্চর্যের বিষয় যে নোবেল পুরস্কার প্রদানের ঘোষণার ঠিক একদিন আগে, অর্থাৎ ১৩ই নভেম্বর, ১৯১৩, এক জার্মান খবরের কাগজ সমস্ত ভেঙে দিল :

"It is still in our memory how Czechoslovakian associations protested with the Academy at Stockholm against the coming award of the prize to Rosegger because he belongs to the most ardent well-wishers of the German schools in those parts of Austria with a mixed population, and because, should it be awarded to him, he will use it as a means of attack against Slavonic culture. This overhasty interference makes the award of the prize for literature to the young (sic!) Indian poet altogether insignificant."

তখনকার জার্মানদের দৃষ্টি বিশ্বাস ছিল যে নোবেল পুরস্কার পাবার সম্ভাবনা তাঁদের প্রার্থীরই সব চেয়ে বেশী—ইংল্যান্ডে তখন Thomas Hardy ও France-এ Anatole France থাকা সত্ত্বেও। সারা ফেব্রুয়ারী (১৯১৩) ধরে "চেক"দের অনধিকার চর্চা সম্বন্ধে কথা চললো; একটা খবরের কাগজে বেয়লো, যে যদিও অল্প সংখ্যক এক জাত Rosegger-এর বিরুদ্ধতা করছে, রবীন্দ্রনাথের বিরুদ্ধে দাঁড়াবে সমগ্র ইউরোপঃ ("The protest of all European nations will be raised against Rabindranath Tagore.") (২)

(১) Truth, London, 24. 11. 1913.

(২) Basler Anzeiger, Basel, 15. 11. 1913.

জার্মানদের এরকম পরাজয়ে ফ্রান্স ও বেলজিয়াম বে উল্লসিত আনন্দে মেতে উঠবে, এ সহজেই অনুমেয়। অবশ্য এ সম্বন্ধে কোনো মন্তব্যই প্রকাশিত হয়নি, হয়তো তারা ভেবেছিল Rosegger-এর জন্য এত কষ্ট করবার প্রয়োজন নেই।

"The press notice which announced a few days ago that the fortunate winner of the Nobel prize would be the German novelist in Styria, Mr. Peter Rosegger, who is an ardent defender of the German cause in that country, was in too great a hurry". (১)

কিন্তু শুধু জার্মানিই হতাশ হ'ল না। তখনকার সাহিত্যিক মহলে দেখা গেল Stockholm সম্বন্ধে একটা অনিশ্চয়তা গড়ে উঠেছে। তারা ভাবলেন— একজন "Hindu poet whose name few people can pronounce, with whose work few in America are familiar, and whose claim for that high distinction still fewer will recognize"-কে (২) নোবেল পুরস্কার দিয়ে বিচারকবৃন্দ আমেরিকা ও যুরোপের নবীন সাহিত্যিকদের অন্তর্ভুক্ত করেছেন। এ ভাড়াও দেখা গিয়েছিল অনেক সুসাহিত্যিকই Swedish Academyর দ্বারা সম্মানিত না হয়েই মারা গিয়েছেন অথবা যারা বেঁচে আছেন তাঁরাও এত বৃদ্ধ যে তাঁদেরও একই দশা ভোগ করবার সম্ভাবনা ছিল। ইটালির Carducci ও জার্মানির Paul Heyse-এর নাম খুব কম লোকই শুনেছিল, কাজেই এরা যখন নোবেল পুরস্কার পেলেন বিশেষ অসন্তোষের সৃষ্টি হ'ল: Tolstoy, Zola এবং Strindberg তাঁদের প্রাপ্য সম্মান Stockholm থেকে পেলেন না। ১৯১৩ সালে সকলের মুখে Thomas Hardy এবং Anatole France-এর নামই লেগে ছিল। যদিও এঁরা দু'জনেই সাহিত্যের ক্ষেত্রে নিজাদের সুপ্রতিষ্ঠিত করতে পেরেছিলেন, উনবিংশ শতাব্দীর মধ্যভাগের আদর্শে গঠিত অনেক প্রাচীনগন্য সাহিত্যিকই Hardyর "নৈরাশ্রবাদ" ও Anatole France-এর Scepticism সহজে মেনে নিজে পুরলেন না।

(১) L' Indépendance Belge, Bruxelles, 24. 11. 1913.

(২) Times, Los Angeles, 15. 11. 1913.

এর ফলে 'Hardy' কখনও নোবেল পুরস্কার পেলেন না, এবং Anatole France-কেও তাঁর সৃষ্টির এক বৎসর পূর্ব পর্যন্ত অপেক্ষা করতে হয়েছিল নোবেল পুরস্কারের জন্য। যেদিন Nobel Prize Committee সিদ্ধান্ত ইংল্যান্ডে ঘোষণা করা হয়েছিল সেদিন একটা প্রবন্ধ প্রকাশিত হ'ল। এই প্রবন্ধে বলা হয় :

"Perhaps there is here evidence of a change of the temper of thought, for the opinions and tendencies of writers are not disregarded by the Nobel Committee when they are weighing their literary merits. On no other hypothesis can be explained the persistence with which the claims of Anatole France, assuredly the living writer with the most universal reputation, have been passed over. Or, again, their blindness to Hardy's pre-eminence, for Hardy is no longer a purely insular classic : no continental critic worth his salt or heedful of his reputation now dares ignore Hardy. The Nobel Committee is a conservative body, and the scepticism of Anatole France and the pessimism of Hardy are too unorthodox to find favour." (১)

কিন্তু এই নোবেল পুরস্কার প্রদানের ফলে শুধু বিজ্ঞপাত্তক সমালোচনাই যে দেখা গিয়েছিল—এই ধারণা 'পোষণ করা যুক্তিসঙ্গত হবে না। উদ্ধৃত মন্তব্যগুলিতে শুধু রবীন্দ্রনাথ কেন সমগ্র ভারতের প্রতি যুরোপের যে মনোভাব ফুটে উঠেছে সেটা বিশেষ অর্থপূর্ণ। কয়েকজন নবীন লেখক যে বিশেষভাবে পূর্ণ ছিলেন, তা' সত্যি ; বিশেষ করে যখন দেখা গেছে এঁদেরই একজন সিদ্ধান্ত করেছেন—"any one of us could write such stuff ad libitum but nobody should be deceived into thinking it good English, good poetry, good sense or good ethics." (২) কিন্তু, অল্পদিকে আবার দেখতে পাই যে রবীন্দ্রনাথকে যে সম্মান দেওয়া হ'ল তা বিশেষভাবে মতের গঠন মধ্যে আবদ্ধ ছিল। রবীন্দ্র-প্রতিভা যাচাই করা হয়েছিল কয়েকটি রাজনৈতিক, নৈতিক এবং সাহিত্যিক 'পূর্ব ধারণা'র মাপকাঠিতে।

(১) 'Daily News and Leader, London, 14. 11. 1918.

(২) New Age, London, 20. 11. 1918.

একটা বিষয় সব চেয়ে বেশী বিবেচ্য। নোবেল পুরস্কারের ফলে যুরোপের পাঠক সমাজ মেনে নিতে বাধ্য হ'ল যে অল্প আরো একটা সংস্কৃতি আছে, যা গড়ে উঠেছে সম্পূর্ণ স্বকীয় ঐতিহ্যের ভিত্তিতে, তারা বুঝলো যে যুরোপীয় প্রভাবের গণ্ডীর বাইরেও অনেক নতুন শক্তি চলাফেরা করছে—তাদের এ ব্যাপারে দৃষ্টি হারালে চলবে না। এর পরের দশ বছরের যে সমস্তাগুলি প্রাচ্য ও পাশ্চাত্যের সুসম্বন্ধকে প্রতিহত করেছিল সেগুলি ঠিকমত বোঝা সম্ভব হয়েছিল তখনই যখন একজন দক্ষ করাসী সাহিত্যিক এই নতুন বোধশক্তির সঞ্চার করেছিলেন ১৯১৩ সালে।

"That the very name of a poet who in his country enjoyed such a reputation should have been almost ignored by the whole of Europe until these last few years, goes to prove the limits of human glory. It also proves the narrowness of our civilization and points out—whatever one may say—its provincialism. The knowledge that these ideals are different from ours, at least makes us aware of the relativity of our European concepts. We do not sufficiently realize that millions of human beings are fed on different ideas from ours and yet live." (১)

এই কথাগুলি যে সারা যুরোপের বুদ্ধিজীবীদের মনে প্রতিধ্বনি জাগাবে সন্দেহ নেই। পাশ্চাত্য ঐতিহ্যকে আঁকড়ে যে প্রত্যয়গুলি ছিল তা'দের 're-valuation'-এর এই সূচনা। প্রাচ্য পাশ্চাত্যের পুনর্মিলনের পথে যে সব সমস্তা দেখা দিয়েছিল এই তার পুনরুজ্জীবিত। হঠাৎ ভারতবর্ষ তাদের কাছে আর একটা রাজনৈতিক সংজ্ঞা থাকল না। লোকের মন জিজ্ঞাসু হয়ে উঠলো। তারা ভাবলো—“প্রাচ্য কী? কী রকম সে দেশটি যা এমন একজন প্রতিভাবান কবির জন্ম দিল যা'র ভুলনা আমাদের দেশের 'Dante, Shakespeare ও Goethe'-এর সঙ্গেই করা চলে?”

এই নতুন আবহাওয়ায় খাপ খাইয়ে চলার কাজ শুরু হ'ল যুদ্ধের অবসানে। তবে এই প্রণালীটি ক্রমেই ভঙিল ও কষ্টকর হয়ে উঠছিল, অবশুই রবীন্দ্রনাথের

(১) Jean Guehenno: *Le Message de 'L'Orient'*.—Rabindranath Tagore, (In: *La Revue de Paris*, 1. 9. 1919). রবীন্দ্রনাথ সম্বন্ধে এই দীর্ঘ প্রবন্ধটি বিশেষভাবে উল্লেখযোগ্য।

প্রাপ্য প্রশংসার কথা বাদ দিতে হবে। কলে অনেক বিভিন্ন মতাবলম্বী দল গড়ে উঠলো। যুরোপের শিক্ষিত সম্প্রদায়ে। একদল খেজার নিষুক্ত হ'ল যুরোপের স্বার্থ বজায় রাখবার কাজে : অন্তদল প্রাচ্যের আলোকে বরণ করে নিল যুরোপের মুক্তির একমাত্র নিদর্শনরূপে। কোনটা নিশ্চিত, কোনটা প্রকৃত এর খোঁজেই কাটলো ব্যর্থ বিশটি বছর—এতে রবীন্দ্রনাথের ও ভারতের জন্মের অপরিমেয়।

(সর্বসত্ত্ব রক্ষিত)

[ডক্টর এ. এয়ারনল্ড, এম. এ. (ক্যাম্ব্রিজ), পি-এইচ. ডি. অধ্যাপক, বিশ্বভারতী কর্তৃক পরিকল্পিত ("Rabindranath through Western Eyes" নামক পুস্তকের পাণ্ডুলিপি একটি অংশ হইতে ত্রীমুখ নম্বর সিংহ ও ত্রীমুখ জুতার লেন কর্তৃক অনূদিত :]

ইছুর

আমাদের বাসায় ইছুর এক বেড়ে গেছে যে আর কিছুতেই টেকা থাকে না। তাদের সাহস দেখে অবাক হতে হয়। চোখের সামনেই বুঝকেন্দ্রে সৈয়দুলের সুচতুর পদক্ষেপে অগ্রসর হওয়ার মতো ওরা ঘুরে বেড়ায়, দেয়াল আর মেঝের কোণ বেয়ে-বেয়ে তন্ন তন্ন করে ছুটোছুটি করে। যখন সেই নির্দিষ্ট পথে আকস্মিক কোনো বিপদ এসে হাজির হয়, অর্থাৎ কোনো বাঘ বা কোনো ভারী জিনিসপত্র সেখানে পথ আদলে বসে, তখন সেটা অনায়াসে ছুঁ করে বেয়ে তারা চলে যায়। কিন্তু রাত্রে আরও ভয়ংকর। এই বিশেষ সময়টাতে তাদের কার্যকলাপ আমাদের চোখের সামনে বড়ো জ্বাঙুল দেখিয়ে শুক হয়ে যায়। ঘরের যে কয়েকখানা ভাঙ্গা কেরোসিন কাঠের বাস, একটা কেরোসিনের অনেক পুরনো টিন, কয়েকটা ভাঙ্গা পিঁড়ি আর কিছু মাটির জিনিসপত্র আছে, সেখান থেকে অনবরতই খুঁই খুঁই টুং টাং ইত্যাদি মানারকমের শব্দ কাণে আসতে থাকে। তখন এটা অনুমান করে নিতে আর বাকি থাকে না যে এক ঝাঁক দস্যবদেহ অপদার্য জীব ওই কেরোসিন কাঠের বাসের ওপরে এখন রাতের আসর খুলে বসেছে।

যাই হোক, ওদের তাড়ানায় আমি উভ্যস্ত হরেনি, আমার চোখ কপালে উঠেছে। ভাবছি ওদের আক্রমণ করবার এমন কিছু অস্ত্র থাকলেও সেটা এখনো কেন যথাস্থানে প্রয়োগ করা হচ্ছে না? একটা ইছুর-মারা কলও কেনার পরস্য নেই? আমি আশ্চর্য হবো না, নাও থাকতে পারে।

আমার মা কিন্তু ইছুরকে বড়ো ভয় করেন। দেখেছি একটা ইছুরের বাচ্চাও তাঁর কাছে একটা ভালুকের সমান। পায়ের কাছে দিয়ে গেলে তিনি তার চার হাত দূর দিয়ে সরে যান। ইছুরের পঙ্ক পেলে তিনি সন্ত্রস্ত হয়ে ওঠেন, ওদের যেমনি ভয় করেন, তেমনি ঘৃণাও করেন। এমন অনেক থাকে। আমি এমন একজনকে জানি যিনি সামান্য একটা কেঁচো দেখলেই ভয়ানক শিউরে ওঠেন, আবার এমন একজনকেও জানি যার একটা মাকড়সা দেখলেই ভয়ের আর অস্ত থাকে না। আমি নিজের জৌক দেখলে দারুণ

জ্বর পাই। ছোটবেলার আমি যখন গরুর মতো শান্ত এবং অব্যবহিত্য ছিলাম, তখন প্রায়ই মামাবাড়ী যেতুম, বিশেষত পতীর বর্ষার দিকটায়। তখন সমুদ্রের মতো বিস্তৃত বিলের ভিতর দিয়ে যেতে বর্ষার জলের গন্ধে আমার বুক ভরে এসেছে, ছই-এর বাইরে এসে জলের সীমাহীন বিস্তার দেখে আমি অবাক হয়ে চেয়ে রয়েছি, শাকলা ফুল হাতের কাছে পেলে নিমর্মভাবে টেনে তুলেছি, কখনো উপর হয়ে হাত ডুবিয়ে দিয়েছি জলে, কিন্তু তখনি আবার কেবলি মনে হয়েছে, এই বুঝি কামড়ে দিলো!—আর ভয়ে-ভয়ে অমনি চাত তুলে নিয়েছি। সেখানে গিয়ে বাদের সঙ্গে আমি মিশেছি, তারা আমার স্বপ্নের নয় বাল আপত্তি করবার কোনো কারণ ছিল না, অন্তত সে রকম আপত্তি, আশঙ্কা বা প্রশ্ন আমার মনে কখনো জাগে নি।

সেই খেলে বেলার বহুরা মাঠে গরু চরাতো। তাদের মাথার চুলগুলি জলজ ঘাসের মতো দীর্ঘ এবং লালচে, সারের রং বাদামী, চোখের রং তাই, পাগুলি অস্বাভাবিক সরু-সরু—মাঝখান দিয়ে বহুরের মতো বাঁকা, পরণে একখানা গামছা, হাতে একটা বাঁশের লাঠি, আঙুলগুলি লাঠির ঘর্ষণে শক্ত হয়ে গেছে। তাদের মুখ এমন খারাপ, আর ব্যবহার এমন অস্বাভাবিক ছিল যে আমার ভিতর যে সূপ্ত ঘোঁরনবোধ ছিল, তা অনেক সময় উত্তেজিত হয়ে উঠতো, অথচ আমি আমার স্বপ্নের সংস্কারে তা মুখে প্রকাশ করতে পারতুম না। তারা আমাকে নিয়ে ঠাট্টা করতো, আমার মুখ লাল হয়ে যেতো। তাদের মধ্যে একজন ছিল যার নাক ছিল ভীম। সে একদিন খোলা মাঠের মতুন জল থেকে একটি একাঙ জোঁক তুলে সেটা হাতে করে আমার দিকে চেয়ে হাসতে-হাসতে বললে, সুকু, তোমার গায়ে ছুঁড়ে মারবো?

আমি ওর সাহস দেখে অবাক হয়ে গেলুম, ভয়ে আমার গা শিউরে উঠলো, আঙুল-আঙুল বুদ্ধিমত্তার মতো দূরে সরে গিয়ে বললাম, ছাখ ভীম, ভালো হবে না বলছি, ভালো হবে না! ইয়ার্কি, না?

• ভীম হি হি করে বোকার মতো হাসতে হাসতে বললে, এই দিলাম, দিলাম—

সেদিনের কথা আজো মনে পড়ে, ভীমের সাহসের কথা ভাবতে আজো অবাক লাগে। অনেকের অমন স্বভাব থাকে—যেমন অনেকে কেঁচো

দেখলেও ভয় পায়। আমি কেঁচা দেখলে তরু পাউনে বটে, কিন্তু জেঁক দেখলে ভয়ে শিউরে উঠি। এসব ছোটখাটো ভয়ের মূলে বুজোয়া রীতিনীতির কোনো প্রস্তাব আছে কিনা বলতে পারি নে।

একথা আগেই বলেছি যে আমার মা-ও ইঁহর দেখলে দাক্ষণ-ভীত হয়ে পড়েন, তখন তাঁকে সামলানোই দায় হয়ে ওঠে। ইঁহর যে কাপড় কাটবে সেদিকে নজর না দিয়ে তখন তাঁর দিকেই নজর দিতে হয় বেশী। একবার তাঁরই একটা কাপড়ের নীচে কেমন করে জানিনে একটা ইঁহর আটকে গিয়েছিলো। সে থেকে-থেকে কেবল পালাবার চেষ্টা করছিলো, ছড়ানো কাপড়ের ওপর দিয়ে সেই প্রয়াস স্পষ্ট চোখে পড়ে। মা পাঁচ হাত দূরে সরে থেকে ভাঙ্গা গলার চীৎকার করে বললেন, হুহু, হুহু।

প্রথম ডাকে উত্তর না দেওয়া আমার একটা অভ্যাস। তাই উত্তর দিয়েছি এই ভেবে চুপ করে রইলাম।

হুহু? হুহু?

এবার উত্তর দিলুম, কেন?

মা তাঁর হলুদ-বাটার রঙিন শীর্ণ হাতখানা ছড়ানো কাপড়ের দিকে ধরে চোখ বড়ো করে বললেন, ওই দ্বাখ।

আমি বিরক্ত হলুম। ইঁহরের আলায় প্রাণ ওষ্ঠাগত হবে আর কি। এত ইঁহর কেন? পরম শত্রু কি কেবল আমরাই? আমি, কাপড়টা ধরো সরাসরি যাচ্ছি অমনি মা চোঁচিয়ে উঠলেন, আহা, ধরিসনে, ওটা ধরিসনে।

খেয়ে ফেলবে না তো!

আহা, বাহাছুরি দেখানো চাই-ই।

মা, তুমি যা ভীত!—ইঁহরটা অনবরত পালাবার চেষ্টা করছিলো, বললাম, আচ্ছা মা, বাবাকে একটা কল আনতে বলতে পারো না? কোনদিন দেখবে আমাদের পর্যন্ত কাটতে শুরু করে দিয়েছে।

আহা, মেরে কী হবে? অবোধ প্রাণ, কথা বলতে পারে না তো! আর কল আনতে পরসাই বা পাবেন কোথায়? মারি গলার স্বর কিছুমাত্র কাতর হলো না, কোনো বিশেষ কথা বলতে হলোও তাঁর গলার স্বর এমনি অকাতর

থাকে এবং অন্ত্যস্ত সংক্ষেপে শেষ হয়ে যায়। শেষ হওয়ার পর আর এক মিনিটও তিনি সেখানে থাকেন না। তিনি এমনি চলে গেলেন।

একটা ইঁহর-মারা কল কিনতে পরসা লাগবে, এটা আমার আগে মনে ছিল না। তাহলে আমি বলতুম না। কারণ এই ধরনের কথায় এমন একটা বিশেষ অবস্থার ছবি মনে জাগে বা কেবল একটা সীমাহীন মরুভূমির মতন। মরুভূমিতেও অনেক সময় জল বেলে, কিন্তু এ-মরুভূমিতে জল মিলবে, এমন আশাও করিনে। এই মরুভূমির ইতিহাস আমার অজানা নয়। আমার পায়ের নীচে যে বালি চাপা পড়েছে, যে বালুকণা আশে-পাশে ছড়িয়ে আছে, তারা কিস্ কিস্ করে সেই ইতিহাস বলে। আমি মন দিয়ে শুনি। জ্ঞান হওয়ার পর থেকে আঠারো বছর বয়েস অবধি এগিয়ে আবোল-তাবোল অনেক ভেবেছি, কিন্তু আবোল-তাবোল ভাবনা মস্তিষ্কের হাটে কখনো বিক্রি হয় না। ঈশ্বরের প্রতি সন্দেহ এবং বিশ্বাস, দুই-ই প্রচুর ছিল, তাই ঈশ্বরকে কৃষ্ণ বলে নামকরণ করে ডেকেছি, হে কৃষ্ণ, এ পৃথিবীর সবাইকে যাতে একেবারে বড়লোক করে দিতে পারি তেমন বর আমাকে দাও। রবীন্দ্রনাথের পরশমণির কবিতা পড়ে ভেবেছি, ইস্, একটা পরশমণি যদি পেতুম! সঙ্গে-সঙ্গে অনেক লোককে সত্যই জিজ্ঞেস করে বসেছি, আচ্ছা, পরশমণি পাথর আজকালও লোকে পায়? কোথায় পাওয়া যায় বলবে?

আমি যখন ছোটো ছিলাম, আমাদের বৃহৎ পরিবারের লোকগুলির নিম্নলিখিত দেখে তখনো অর্থহীনতার ছায়াটুকু পড়েনি। বুজোয়ারাজের ভাঙ্গনের দিন তখনো ব্যাপকভাবে শুরু হয়ে যায় নি। শুরু না হওয়ার আমি এই মানে করেছি যে তখনো অনেক জনকের প্রসারিত মনের আকাশে তার ছেলের ভবিষ্যৎ পারণ কুরে গভীর সন্দেহের উদ্বেক হয়নি। আমাকে আশ্রয় করেই কম আশা জন্ম নিয়েছিল। অথচ সে সব আশার শাখা-প্রশাখা এখন কোথায়? আমি বলতে দ্বিধা করবো না, সে সব শাখা-প্রশাখা তো ছড়ায়ই নি, বরং মাটির পীঠে স্থান নিয়েছে। একটা সুবিধা হয়েছে এই যে পারিবারিক খেজা-চারিতার অট্টোপাস থেকে রেহাই পাওয়া গেছে, আমি একটু নিরিবিলা থাকতে পেরেছি।

কিন্তু নিরিবিলা থাকতে চাইলেই কি আর থাকা যায়? ইঁহররা আমায়

পাগল করে তুলবে না ? আমি রোজ দেখতে পাই একটা কেরোসিন কাঠের বাস বা ডাঙা টিনের ভিতর ঢুকে ওরা অনবরত টুং টাং শব্দ করতে থাকে, ক্ষীণ হলেও অবিরত এমন আওয়াজ করতে থাকে যে অনতিকাল পরেই সেটা একটা বিজ্ঞী সংগীতের আকার ধারণ করে এবং সঙ্গে সঙ্গে শুধু আমার কেন অনেকেরই বিষম বিরক্তির কারণ হয়ে দাঁড়ায়। একটা কুকুর যখন কঁকিয়ে-কঁকিয়ে আন্তে-আন্তে কাঁদতে থাকে, তখন সেটা কেউ সহ্য করতে পারে ? আমি অন্তত করিনে। অমন হয়। যখন একটা বিজ্ঞী শব্দ ধীরে-ধীরে একটা বিজ্ঞী সংগীতের আকার ধারণ করে তখন সেটা অসহ্য না হয়ে যায় না। ইঁদুরগুলির কার্যকলাপও আমার কাছে সেরকম একটা বিরক্তির কারণ হয়ে দাঁড়িয়েছিল।

আর একদিন মা চীৎকার করে ডেকে উঠলেন, শুকু ! শুকু !

বলেছি তো প্রথম ডাকেই উত্তর দেওয়ার মতো কঠিন তৎপরতা আমার নেই।

মা আবার আতঁস্বরে ডাকলেন, শুকু ?

আর তৃতীয় ডাকের অপেক্ষা না করে নিজেই মার কাছে বথারীতি স্থাপন করে তাঁর অঙ্গুলি-নির্দেশে যা দেখলুম তাতে যদি বিম্বিত হবার কারণ থাকেও তবুও বিম্বিত হলুম না। দেখলুম, আমাদের কচিং-আনা হুধের ভাঁড়টি একপাশে হাঁ করে আমার দিকে চেয়ে আছে আর তারই পাশ দিয়ে একটা শাদা পথ তৈরি করে এক প্রকাণ্ড ইঁদুর দ্রুত চলে গেল। এখানে একটা কথা বলে রাখি, কোনো বিশেষ খবর শুনে কোনো বিশেষ উত্তেজনা বা ভাবান্তর প্রকাশ করা আমার স্বভাবে নেই বলেই বার-বার প্রমাণিত হয়ে গেছে। কাজেই এখানেও তাঁর অভিনয় হবে না, একথা বলাই বাহুল্য। দেখতে পেলুম, আমার মার পাতলা কোমল মুখখানি কেমন এক গভীর শোকে পাণ্ডুর হয়ে গেছে, চোখ দুটি গরুর চোখের মতো ককণ, আর ঘেন পদ্মপত্রের কয়েক কৌটা জল টল্ টল্ করছে, এখুনি কেঁদে ফেলবেন। হুধ যদি বিশেষ একটা খাদ্য হয়ে থাকে এবং তা যদি নিজেদের আর্থিক কারণে কখনো তুলত হয়ে দাঁড়ায় এবং সেটা যদি অকস্মাৎ কোনো কারণে পাকস্থলীতে প্রেরণ করবার অযোগ্য হয়, তবে অকস্মাৎ কেঁদে ফেলা খুল আকর্ষণের ব্যাপার নয়। মা অমনি কেঁদে ফেললেন, আর আমি চুপ করে

দাঁড়িয়ে রইলুম, এমন একটা অবস্থায় চূপ করে দাঁড়িয়ে থাকা ছাড়া আর কোনো উপায়ই নেই। মার ছেলেমানুষের মতো কুঁপিয়ে-কুঁপিয়ে কান্না আর বিনিয়ে-বিনিয়ে কথা আমার চোখের দৃষ্টিপথকে অনেকদূর পর্যন্ত প্রসারিত করে দিলো, আরও গভীর করে তুললো। আমি দেখতে পেলুম আকাশে মধ্যাহ্নের সূর্য প্রচুর অগ্নিবর্ষণ করছে, নীচে পৃথিবীর ধূলিকণা আরও বেশী অগ্নিবর্ষী। আমার হৃদয়ের ক্ষেতও পুড়ে-পুড়ে থাক হয়ে গেল। একটি নীল উপত্যকা দেখা যায় না, দূরে জলের চিহ্নমাত্র নেই, জলস্রোতও নেই, মরীচিকাও দিয়েছে কীকি। ভাবলুম স্বামী বিবেকানন্দের অমূল্য গ্রন্থরাজি কোথায় পাওয়া যায়? শ্রীরামকৃষ্ণের উপদেশাবলী অমূল্য। সমগ্র মানবসমাজের কল্যাণজন্য শ্রীঅরবিন্দ পৃথিবীর অন্ততম শ্রেষ্ঠ মহাপুরুষ (তখনো ভাবতুম না দ্বিতীয় সাত্ত্বজ্যবাদী যুদ্ধ কখনো শুরু হবে)। আমার মুখভঙ্গি চিন্তাকুল হয়ে এলো, হাঁটু দুটি পেটের কাছে এনে কুকুরের মতো শুয়ে আমি ভাবতে লাগলুম—যাঁদের সমস্ত দরজা-জানালা বন্ধ করে নিয়েছি ভালো করে ভাবার জন্য—ভাবতে লাগলুম, এমন কোনো উপায় নেই যাতে এই বিকৃতি থেকে মুক্তি পাওয়া যায় ?

সন্ধ্যার পর বাবা এলেন, খবরটা শুনে এমন ভাব দেখালেন না যাতে মনে হয় তিনি হতভম্ব হয়ে গেছেন অথবা কিছুমাত্র দুঃখিত হয়েছেন, বরং তাড়াতাড়ি বলতে আরম্ভ করলেন—যদিও তাড়াতাড়ি কথা বলাটা তাঁর অভ্যাস নয়,—বেশ হয়েছে, ভালো হয়েছে! আমি আগে থেকেই ভেবে রেখেছিলুম এমন একটা কিছু হবে। আরে, মানুষের জ্ঞান নিয়েই টানাটানি, হুধ খেয়ে আর কী হবে বলা।

দেখতে পেলুম, বাবার মুখটি যদিও শুকনো ভব প্রচুর ঘামে তৈলাক্ত দেখাচ্ছে, গায়ের ভারী জামাটিও ঘামে ভিজে ঘরের ভিতর গন্ধ ছড়িয়ে দিয়েছে। এমন একটা বিপর্যয়ের পরেও তাঁর এই অবিকৃতপ্রায় ভাব দেখে আমি আশঙ্ক হইলুম। এই ভেবে যে কতি বা হয়েছে হয়েছেই, তার আলোচনায় এমন একটা অবস্থা যার কোনো পরিবর্তন নেই বরং একটা মস্ত গোলযোগের সূত্রপাত হবে, সেই থেকে রেহাই পাওয়া গেল, খুব শীগ্গির আর আমার মানসিক অবনতি ঘটবে না।

কিন্তু বাবা কিছুকণ পরেই স্বর বদলালেন : তোমরা পোলে কী ? কেবল কৃতি আর কৃতি ! দয়া করে আমার দিকে একটু চাও । আমার শরীরটা কি আমি পাথর দিয়ে তৈরি করেছি ? আমি কি মানুষ নই ? আমি এত খেটে মরি আর তোমরা ওদিকে কৃতিতে মেতে আছো । সংসারের দিকে একবার চোখ খুলে চাও ? নইলে টিকি থাকাই দায় হবে ।

আমার কাছে বাবার এই ধরনের কথা মারাত্মক মনে হয় । তাঁর এই ধরনের কথার পেছনে অনেক রাগ ও অসহিষ্ণুতা সঞ্চিত হয়ে আছে বলে আমি মনে করি ।

সময়ের পক্ষপাতের সঙ্গে স্বরের উদ্ভাপও বেড়ে যেতে লাগলো । আমি শঙ্কিত হয়ে উঠলুম । আর কয়েক মিনিটের মধ্যেই এই কঠিন উত্তপ্ত আবহাওয়ায় যে অদ্ভুত নগ্নতা প্রকাশ পাবে, তাতে আমার লজ্জার আর সীমাপরিসীমা থাকবে না । এমন অবস্থার সঙ্গে আমার একাধিকবার পরিচয় হলেও আমার পায়ের চামড়া তাতে পুরু হয়ে যায় নি, বরং আশঙ্কার কারণ আরও যথেষ্ট পরিমাণে বেড়েছে । যে পৃথিবীর সঙ্গে আমার পরিচয় তার ব্যর্থতার মাঝখানে এই নগ্নতার দৃশ্য আরও একটি বেদনার কারণ ছাড়া আর কিছুই নয় । বাবা বললেন, আর তর্ক করো না বলছি ! এখান থেকে যাও, আমার সুস্থ থেকে যাও, দূর হয়ে যাও বলছি !

মা বললেন, অত বাড়াবাড়ি ভালো নয় । চেষ্টামেচি করে পৃথিবী-গুরু লোককে নিজের গুণগনার কথা জানানো হচ্ছে, খুব সুখ্যাতি হবে !

শুনতে পেলুম, এর পরে বাবার গলার স্বর রাজির নিক্কতা ভেঙে ষোড়শ মতো ফেটে পড়লো ।—তুমি যাবে ? এখান থেকে যাবে কিনা বলো ? গেলি তুই আমার চোখের সামনে থেকে ? শয়তান মাগী...! বাবা বিড়্ বিড়্ করে আরও কতো কী বললেন, আমি কাণে আঙুল দিলুম, বালিশের মধ্যে মুখ গুঁজে পড়ে রইলুম একটি অসার মৃতদেহ হয়ে, আমার চোখ ফেটে জল বেরুলো, বিপর্যয়ের পথে বর্ধিত হলেও আমার মনের শিক্তি আজন্ম যে নিকা গ্রহণ করে এসেছে তাতে এমন কোনো কথা লেখা ছিল না । মনে হলো যেন আজ এই প্রথম বিপর্যয়ের মুহূর্তগুলি চরম গ্রহণী সজে আমার দোরগোড়ায় কড়া নাড়ছে । আগে এমন দেখিনি বা শুনি নি । তবু আমার অহুত্বের

এই শিক্ষা কোথেকে এলো? বলতে পারি আমার এই শিক্ষা অতি চূপি-চূপি জগন্নাভ, করেছে, মাটির পৃথিবী থেকে সে এমনভাবে খাস ও রসগ্রহণ করেছে যাতে টুঁ শব্দও হয় নি। ফুলের সুবাস যেমনি নিঃশব্দে পাখা ছড়িয়ে থাকে তেমনি ওর চোখের পাখা ছুটিও নিঃশব্দে এই অদ্ভুত খেলার আয়োজন করতে ছাড়ে নি। আরও বলতে পারি আমার মনের শিশুর বাঁচবার বা বড়ো হবার ইতিহাস যদি জানতে হয় তবে ফুলের সঙ্গে তুলনা করা চলে। কিন্তু সেই শিক্ষা আজ কাক দিলো কই? বরং আরও কর্মহীনতার নামাস্তর হলো, আমার কাঁচা শরীরের হাত দুটি কেটে ভাসিয়ে দিলো জলে, দুই চোখকে বাষ্পাকুল করে কিছুক্ষণের জন্য কানা করে দিলো। আমি কী করবো? আমার কিছু করবার আছে কি?

খয়তান মাপী, যা বেরিয়ে যা।

আবার ভেসে এলে সেই অদ্ভুত কথাগুলি। এসব আমি শুনতে চাইনে তবু শুনতে হয়। বাতাসের সঙ্গে খাতির করে তা ভেসে আসবে, জোর করে কাণের ভিতর ঢুকবে, আমার দুর্বলতার সুযোগ নিয়ে আমার মনের মাটিতে সজোরে লাগি মারবে।

যা বলছি।

গোলমাল আরও খানিকটা বেড়ে গেল।

কিছুপরে মা বাষ্পাকুল স্বরে ডাকলেন, সুকু! সুকু!

ঠিক তখনই উত্তর দিতে লজ্জা হলো, ভয় করলো, তবু আস্তে বললাম, বলো?

মা বললেন, দরজা খোল।

ভয়ে-ভয়ে দরজা খুলে দিলুম, ভয় হলো এই ভেবে যে এবার অনেক বিচারের সম্মুখীন হতে হবে, যা শুনতেও ভয় পাই ঠিক তারই সামনে এক গুস্তার বিচারপতি হয়ে সমস্ত উদ্বেজনাতে শূন্যে বিসর্জন দিয়ে রায় দিতে হবে।

কিন্তু মা ভেবেছিলেন তা আর হলো না। মা ঘরের ভিতর ঢুকেই ঠাণ্ডা মেয়ের ওপর আঁচলখানা পেতে শুয়ে পড়লেন। পাতলা পরিচ্ছন্ন শরীরখান বেকে একঘানা কান্ডের আকার ধারণ করলো। তেমন অসহায় দেখালো ওকে। ছোটো বেলার ঝাঁকে পৃথিবীর মতো বিশাল ভেবেছি, তাঁকে

এমন ভাবে দেখে এখন কতো ক্ষীণজীবী ও অসহায় মনে হচ্ছে! যাকে বৃহত্তম ভেবেছি, সে এখন কত ক্ষুদ্র, সে এখনো শৈশব অতিক্রম করতে পারেনি বলে মনে হচ্ছে। আর আমি কত বৃহৎ, রক্তের চঞ্চলতায়, মাসপেশীর দৃঢ়তায়, বিশ্বস্ত পদক্ষেপে কত উজ্জল ও মহৎ, ওই হরিণের মতো ভীক ছোটো দেহের রক্ত পান করে একদিন জীবন গ্রহণ করলেও আজ আমি কতো শক্তিমান! আমাকে কেউ জানে? এমনও তো হতে পারতো, আজ লণ্ডনের কোনো ইতিহাস-বিখ্যাত যুনিভার্সিটির করিডরের বুকে বিশ বছরের যুবক সুকুমার গভীর চিন্তায় পারচারি করছে, অথবা খেলার মাঠে প্রচুর নাম করে সকল সহপাঠিনীদের দৃষ্টি আকর্ষণ করেছে, অথবা ত্রিশ বছরের নীলনয়না কোনো খাঁটি ইংরেজ মহিলার গায় গভীর পদক্ষেপ ভীকর মতো অনুসরণ করে একদিন তাঁর দেহের ছায়ায় বসে প্রেম যাজ্ঞা করেছে! এমন তো হতে পারতো, তবে সোণালী চুল, দীর্ঘ পদ্মাবৃত চোখ, দেহের সৌরভ—আহা, কে সেই ইংরেজ মহিলা? সে এখন কই?.....আর সেই স্বর্ণাভ রাজকুমার সুকুমারের মা ওই ঠাণ্ডা মেঝের ওপর সামান্য কাপড় বিছিয়ে শুয়ে? এখান থেকে কতো ছোটো আর অসহায় মনে হয়। এক অর্থহীন গর্বে বুকটা প্রশস্ততর করে আমি একবার মান দিকে তাকালুম। ডাকলুম, মা? ও মা?

কোনো উত্তর নেই। গভীর নিস্তব্ধতা ভঙ্গ করে কোনো ভয় নারীকণ্ঠই আমার কাণের দরজায় এসে আঘাত করলো না। ঘুমিয়ে পড়েন নি তো?

পরদিনও আবহাওয়ার গভীরতা কিছুমাত্র দূর হলো না। মার এমন অস্বাভাবিক নীরবতা দেখে আমার ছোট ভাইবোনেরা প্রচুর আশঙ্কা পেয়ে গেছে দেখতে পাচ্ছি। তারা নগ্নগাত্র হয়ে যথেষ্ট বিচরণ করতে লাগলো। জুলহীন ছোটো বোনটি তুর নিত্যকার অভ্যাস মত প্রেমকুসুমাস্তর্জ্ব এক প্রকাণ্ড উপন্যাস নিয়ে বসেছে, অন্যদিকে চাইবারও সময় নেই। সেদিন অনেক রাতে সারা বাড়ী গভীর ধোঁয়ায় ভরে গেল, সকলের নাক মুখ দ্বিগুণ জল বেরুতে লাগলো, দম বন্ধ হয়ে এলো। ছোটো ভাইবোনের খালি মাটিতে পড়ে ঘুমুতে দেখে রান্নাঘরে গিয়ে মাকে ডিঙ্কস করলুম, এখনো রান্না হয়নি, মা?

চোখের জলে ভিজে উনানের ভিতর প্রাণপণে ফুঁ দিতে দিতে মা বলগেন, না। এখন চড়াচ্ছি।

এত দেরি হলো কেন ?

মা চুপ করে রইলেন।

বুঝতে পারলুম। সেই পুরনো কান্ডি। বুঝতে পারলুম এ জিনিষ এড়াতে চাইলেও সহজে এড়াবার নয়,—যুর-কিরে এসে চোখের সামনে দাঁড়ায়, পাশ কাটাতে চাইলে হাত চেপে ধরে, কোনো রকমে এড়িয়ে গেলেও হাত তুলে ডাকতে থাকে। এই ডাকাডাকির ইতিহাসকে যদি আগাগোড়া লিপিবদ্ধ করি তবে সারা জীবন লিখেও শেষ করতে পারবো না, কেউ পারবে না, তাতে কতকগুলি একই রকমের চিত্র গলাগলি করে পাশাপাশি এসে দাঁড়াবে, আর সৌখিন পাঠকের বিরক্তিভাজন হবে। আমি তো জানি পাঠকশ্রেণী কে ? তাঁদের মনোরঞ্জন করতে হলে কাল্পনিক কাহিনী চলাবে না, কিংবা কিছুটা লিখলেও টাকার হিসাবটাকে সবসময় এড়িয়ে যেতে হবে বা হাসিমুখে বরণ করতে হবে। যেমন আমার বাবা অনেক সময় করেন—প্রচুর অভাবের চিত্রকেও এক দার্শনিক ব্যাখ্যা দিয়ে পরম আনন্দে ঘাড় ঝাঁকিয়ে হাসতে থাকেন। কিংবা যেমন আমাদের পাড়ার প্রকাণ্ড গৌড়িওয়ালার রক্তিমশাই করেন—ঘরে অতি শুকনো জ্বী আর একপাল ভেলেমেয়েদের অঙ্কুর রেখেও পথে-ঘাটে রাজা-উজির মেয়ে আসেন। বা আমাদের প্রেস-কর্মচারী মদন—শুভতার দিনটিকে উপবাসের তিথি বলে গণ্য করে, কখনো পদ্মাসন কেটে বসে নিমীলিত চোখে দুই শত দীর্ঘ বাহু দিয়ে বুক চাপড়াতে চাপড়াতে ঈশ্বরকে সশরীরে ডেকে আনে। এমন হয়। এ ছাড়া আর উপায় কী ? স্বর্গের পথ রুদ্ধ হলে মধ্যপথে এসে দাঁড়াই, জীবন আমাদের কুণ্ডলিত করলেও জীবনকে প্রচুর অবহেলা করি, প্রকৃতির করুণাঘাতে ডাক্তারের বদনাম গাই, অথবা উর্ধ্ববাহু সন্ন্যাসী হয়ে ঈশ্বরের আরাধনা করি। এসব দেখে আমি একদিন সিদ্ধান্ত করেছিলুম যে ছুঃখের সমুদ্রে যদি কেউ গলা পর্যন্ত ডুবে থাকে তবে এই মধ্যবিস্তার শ্রেণী। মধ্যবিস্তার নান করতে গিয়ে বাদের জিহ্বায় জল আসে সেদিন আমি তাদেরই একজন হয়েছিলুম। বন্ধুকে এক ধোঁয়াটে রহস্যময় ভাষায় চিঠি লিখলুম : “এরা কে জানে ? এরা পৃথিবীর শ্রেষ্ঠ সন্তান

বটে, কিন্তু না খেয়ে মরে। যে ফুল অনাদরে তুকিয়ে ঝরে পড়ে মাটিতে এরা তাই। এরা তৈরি করেছে বাগান, অথচ ফুলের শোভা দেখে নি! পেটের ভিতর স্ট্রুট বিঁধছে প্রচুর, কিন্তু ভিক্ষাপাত্রও নয়। পরিচাস! পরিচাস!...” ঐতিহাসিক ব্যাখ্যার অজ্ঞতায় নিজের মনে যে কল্পনার সৌধ গড়ে তুললুম, তাতে নিজের মনে-মনে প্রচুর পরিতৃপ্ত হইলুম। যে উপবাসক্লেশ বিধবারা তাদের সক্ষম মেয়েদের দৈনিক প্রতিষ্ঠায় সংসার যাত্রার পথ বেয়ে-বেয়ে কোনোরকমে কালাতিপাত করছেন, তাদের কল্লো করুণা যেমন হলো, মনে-মনে পূজা করতে লাগলুম আরও বেশী।

কিন্তু সে সব কণিকার ব্যাপার। শরতের মেঘের মতো যেমনি এসেছিলো তেমনি মিলিয়ে গেল, মগজের মধ্যে জায়গা যদিও একটু পেয়েছিলো। বেশীদিন থাকবার ঠাই পেলো না। আজ ভাবছি আমাকে মুক্তি দিয়ে গেছে। নইলে এক অসম্পূর্ণ সংকীর্ণ পৃথিবীর সঙ্গে পরিচয় করে, থাকতো, তখন সে ভাবনা নিয়ে মনে-মনে পরিতৃপ্ত থাকতুম বটে, কিন্তু গতির বিরুদ্ধে চলতুম, এক ভীষণ প্রতিক্রিয়ার বিষে জর্জরিত হতুম।

এমন দিনে এক অলস মধ্যাহ্নের সঙ্গে আমি সাংঘাতিক প্রেমে পড়ে গেলুম। সেই ছপুবটিকে যা ভালো লেগেছিলো কেবল মুখে বললে তা যথেষ্ট বলা হবে না। সেদিন যতটুকু আকাশকে দেখতে পেলুম তার নীলকে এত গভীর মনে হলো যে চোখের ওপর কে যেন কিছু শীতল জলের স্রোত দিয়ে দিলে। ভাবনার রাক্ষ্যে পায়চারি করে আমি আমার সীমান্সার সীমান্তে এসে পৌঁছলুম সেই মধ্যাহ্নে, সেখানে রাখলুম দৃঢ় প্রত্যয়। আকাশের নীলিমায় ছুঁই চোখকে সিস্ত করে আমি দেখতে পেলুম চওড়া রাস্তার পাশে সারি-সারি প্রকাণ্ড দালান, তার প্রতি কক্ষে স্তম্ভ সর্বল মাহুঘের পদক্ষেপ সিঁড়িতে নানারকম জুহুতার আওয়াজ, মেয়েপুরুষের মিলিত চীৎকার ধ্বনি, পৃথিবীর পাথে-পাথে বলিষ্ঠ নিঃশ্বাস বলিষ্ঠ ছুয়ারে ভানা দেয়, বলিষ্ঠ মাহুঘ প্রসব করে, আমি দেখতে পেলুম ইলেকট্রিক তার টেলিগ্রাফ তারের অঙ্কণ, ট্রাক্টর চলেছে মাঠের পর মাঠ পার হয়ে—অবাধা জমিকে ভেঙে-চূড়ে দল-মুচড়ে, সেদিনার ফসল আনন্দের গান গায়, আর যন্ত্রের স্বর্ষণে ও মাহুঘের চর্ষধ্বনিতে এক অপূর্ব সংসীতের সৃষ্টি হলো। একদা যে-বাতাস মাটির

মানুষের প্রতি উপহাস করে বিপুল ঋণহাসি হেসেছে, সেই বাতাসের হাত আজ করতালি দেয় গাছের পাতায়-পাতায়। কেউ শুনেতে পায়? যারা শোনে তাদের নমস্কার।—তাই অগস মধ্যাহ্নকে মধুরতম মনে হলো। দেখলুম এক নগ্নদেহ বালক রাস্তার মাঝখানে বসে এক ইঁটের টুকরো দিয়ে গভীর মনোযোগে আঁক কষছে। কোন্ বাড়ী থেকে পটা মাছের রাস্তার গন্ধ বেরিয়েছে বেশ, এক সজ্জীত-পিপাসুর বেশুরো গলার গান শোনা যাচ্ছে হারমনিয়ম-সহযোগে এই স্নেসময়ে, রৌত্র প্রচণ্ড হলেও হাওয়া দিচ্ছে প্রচুর, ও বাড়ীর এক বধূ রাস্তার কলে এইমাত্র স্নান করে নিজ বূকের তীক্ষ্ণতাকে প্রদর্শনের প্রচুর অবকাশ দিয়ে সংকুচিত দেহে বাড়ীর স্তিতর ঢুকলো, কারখানার ছুটি মজুর কোনরকমে খাওয়া-দাওয়া সেরে কয়লা-মলিন বেশে আবার দৌড় দিচ্ছে। এ দৃশ্য বড়ো মধুর লেগেছে—অবশ্য কোনো বুজোয়া চিত্রকরের চিরস্তুনী চিত্র বলে নয়। এ চিত্র যেমন আশ্রয় দেয়, তেমনি ষ্টাড়াও দেয়। আমার ভালো লেগেছে এই স্মরণীয় দিনটিতে এক বৈজ্ঞানিক বুদ্ধির রাজত্বে ঝানিকটা পায়েচারি করতে পেরেছি বলে। চমৎকার! চমৎকার।

অনেক রাতে ইঁছরের উৎপাত আবার শুরু হলো, ওরা টিন আর কাঠের বাজে দাপাদাপি শুরু করে দিলো, বীরবর্ষে চোখের সামনে দিয়ে ঘরের মেঝে অতিক্রম করতে লাগলো, কোথাও কোনো বাজের ভেতর থেকে লেজ বার করে দাঁকণ উপহাস করতে লাগলো।

বারা শেষ করে এসে মা সকলকে ডাকাডাকি শুরু করে দিলেন, ওরে মটু, ওরে ছবি, ওরে নাক, ওঠ বাবা, ওঠ।

মটু উঠেই প্রাণপণে চৌকর আরক্ত করে দিলো। ছবি যদিও এতদূর তার উপস্থাসের ওপর উপুড় হয়ে পড়ে ছিলো এখন বই-টাই কেলে চোখ বুজে শুয়ে পড়লো।

ওরে ছবি, খেতে আর, খাবি আর।

বার বার ডাকও ছবি টু শব্দটি করে না।

মা ভয় কণ্ঠে ব'লে, আমার কী দোষ বল? আমার ওপর রাগ করিস কেন? গরিব হয়ে জন্মালে.....

মার চোখ ছল্ ছল্ করে উঠল, গলা কেঁপে গেল। আমি রাগ হয়ে বললুম, আহা! ও না খেলে না খাবে, তুমি ওদের দাও না ?

মধ্যরাত্রির ইতিহাস আরও বিশ্বয়কর।

এক অদ্ভুত কণ্ঠের শব্দে হঠাৎ জেগে উঠলুম। তখনতে পেগুম বাবা অতি নিম্নস্বরে ডাকছেন, কনক, ও কনক, ঘুমুছো ?

বাবা মাকে ডাকছেন নাম ধরে ! তারি চমৎকার মনে হলো, মনে মনে বাবাকে আমার বয়স ফিরিয়ে দিলুম, আর আমার প্রতি ভালোবাসা কামনা করতে লাগলুম তাঁর কাছে থেকে। যুবক সুকুমার একদিন তাব বৌকেও এমনি নাম ধরে ডাকবে, চাঁৎকার করে ডেকে প্রত্যেকটি ঘর এমনি সঙ্গীতে প্রতিধ্বনিত করে তুলবে।

কনক ? ও কনক ?

প্রোচা কনক-তা অনেকক্ষণ পর্যন্ত কোনো উত্তর দিলেন না, কোনোবার কঁকিয়ে উঠলেন, কোনোবার উঃ, আঃ করলেন। আমি এদিকে রুদ্ধনিশ্বাসে নিম্নগামী হলুম। বালিশের ভিতর মুখ গুঁজে হারিয়ে যাবার কামনা করতে লাগলুম। লজ্জায় আরক্ত হয়ে উঠলুম, শরীর দিয়ে ঘামের বগা ছুটলো।

ওদিকে মধ্যরাত্রির চাঁদ উঠেছে আকাশে, পৃথিবীর গায়ে কে এক শাদা মসলিনের চাদর বিড়িয়ে দিয়েছে, সঙ্গে এনেছে ঠাণ্ডা জলের স্রোতের মতো বাতাস, আমার ঘরের সামনে ভিখরী কুকুরদের সাময়িক নিজ্জামুতায় এক শীতল মিস্ত্রকতা বিরাজ করছে। কিন্তু মাঝে মাঝে ও বাড়ীর ছাদে নিজ্জাহীন বানরদের অস্পষ্ট গোঙানি শোনা যায়। মধ্যরাত্রের প্রহরী আঁগায় ঘুম পাড়িয়ে দেবে কখন ?

অবশেষে প্রোচা কনকলতার নীরবতা ভাঙলো, তিনি আবারে আপন মতিয়ায় উজ্জল হয়ে উঠলেন, রক্ত একটু ঘোমটা টেনে কাপড়ের প্রচুর দৈর্ঘ্য দিয়ে নিজেকে ভালো ভাবে আচ্ছাদিত করলেন, তারপর এক অশিক্ষিতা নববধূর মতো ধীর পদক্ষেপে অগ্রসর হতে লাগলেন। অঙ্গ-ভঙ্গির সঞ্চালনে যে সঙ্গীতের সৃষ্টি হয় সেই সঙ্গীতের সায়নায় আমার কাছে সমস্ত স্পষ্ট হয়ে উঠলো। আমি লক্ষ্য করলুম ছুই ছোড়া পাখির ভীক অথচ স্পষ্ট অস্বাভাবিক আন্তে আন্তে বাতাসের সঙ্গে মিশে যাচ্ছে।

অনেক রাজে বাবা গুন্ গুন্ সুরে গান গাইতে লাগলেন। চমৎকার মিষ্টি গলা বেহালায় মতো শোনা যাচ্ছে। সেই গানের বেলায় আলোর কণাগুলি আরও শাদা হয়ে গেছে, মনে হয় এক বিশাল অট্টালিকার সর্পিল সিঁড়ি বেয়ে-বেয়ে সেই গানের রেখা পাগলের মতো ঘুরে বেড়াচ্ছে। শেষ রাত্রির বাতাস অগূর্ব স্নেহে মধুর হয়ে এসেছে। একটা কাক বোকার মতো ডেকে উঠেছে। বাবাকে গান গাইতে আরও শুনেছি বটে, কিন্তু আজকের মতো এমন মধুর ও গভীর আর কখনো শুনিনি। তাঁর যুহু-গম্ভীর গানে আজ রাত্রির পৃথিবী যেন আমার কাছে নত হয়ে এলো। তারপর আমি ঘুমিয়ে পড়লুম।

পরদিন কার প্রাণ খোলা হাসিতে ঘুম থেকে চঠাং জেগে উঠলুম। হাসির ঐক্যে বাড়ীর ইটগুলিও কাঁপছে। বাবা বললেন, পণ্ডিত মশাই, ও পণ্ডিত-মশাই, উঠুন? আর কতো ঘুমুবেন? সকালে না উঠলে বড়লোক হওয়া যায় কি? উঠুন?

আমি অনেক কষ্টে চোখ মেলে চেয়ে দেখলুম, কখন ভোর হয়ে গেছে। বাবার স্নেহময় কথায় আমি কখনো হাসিনে, কেমন বাধে, যথেষ্ট বয়েস হয়েছে কিনা, এক কুড়ি বছর তো পেরিয়ে চললুম।

মশারির দড়ি খুলতে-খুলতে বাবা বললেন, পৃথিবীতে যত গ্রেট মেন দেখতে পাচ্ছো, সবুজেরই ভোরে ওঠার অভ্যাস ছিল। আমার বাবা, মানে তোমার ঠাকুরদারও এমন অভ্যাস ছিল। আমরা যতো ভোরেই উঠি না কেন, উঠেই, শুনে পেরুম বাইরের ঘরে তামাক খাওয়ার শব্দ হচ্ছে। তখন অধ্যবসায়ী না হলে আর একটা জীবনে অত জল্পি-জমা অত টাকা পয়সা করে যেতে পারেন! তিনি তো সবই রেখে গিয়েছিলেন, আমরাই কিছু রাখতে পারলুম না। কিন্তু উঠুন পণ্ডিত মশাই, যারা ঘুম থেকে ঘেরি করে ওঠে জীবনে তারা কখনো উন্নতি করতে পারে না।

অতটা মাতব্বারি সস্ত্র হয় না, জীবনে একদিন মাত্র সকালে উঠেই বাড়ী-তুচ্ছ লোক মাথায় তুলেছেন।

সমস্ত ব্যাড়াটা খুশির বাজনার মুখরিত হয়ে উঠল। ওদিকে মন্টু সেলুনে চুল ছাটবার জন্য পয়সা চাইতে শুরু করেছে, ঘণ্টাখানেক পরেও পয়সা না

পেলে মেথের আছাড় খেয়ে তারস্বরে কাঁদবে। নার পক-পক শাকা বর্ষণ করে সকলের মনোরঞ্জন করবার চেষ্টায় আছে। ছবি এইমাত্র তার উপস্থাসের পৃষ্ঠায় নায়িকার শয়ন ঘরে নায়কের অভিযান দেখে মনে-মনে পুলকিত হয়ে উঠছে।

বাবা দারুণ কর্মবাস্ত হয়ে উঠলেন, এঘর ওঘর পায়চারি করতে লাগলেন।

এক সময় আমার কাছে এসে বললেন, তোনরা থিয়োরিটা বার করেছে ভালোই, কিন্তু কার্যকরী হবে না, আজকাল ওসব ভালোমানুষি আর চলাবে না। এখন কাজ হলো লাঠির। হিটলারের লাঠি, বুথলে পণ্ডিত মশাই?

আমি মনে-মনে হাসলুম। বাবা যা বলেন তা এমন ভাবে বলেন যে মনে-মনে বেশ আনন্দ অনুভব করা যায়। তাঁর কি জানি কেন ধারণা হয়েছে, আমরা সব ভালোমানুষের দল, নিজের খেয়ে পরের চিন্তা করি, শুকমুখ হয়ে শীতল জল বিতরণ করতে চাই, নিজেরা স্বর্গচ্যুত, অথচ পরের স্বর্গলাভের পথ আবিষ্কারে মস্ত।

আবার বললেন, তোমাদের রাশিয়া কেবল সাধুই জন্ম দিয়েছে, অসাধু দেয় নি। কেবল মার খেয়ে মরবে। লেনিন তো মস্ত বড় সাধু ছিলেন, যেমনি টলটয় ছিলেন। কিন্তু ওঁরা লাঠির সঙ্গে পারবেন কি? কল্পনো নয়।

বলতে ইচ্ছা হয়, চমৎকার! এমন স্বকীয়তা, এমন নতুনক আনু-কোথাও চোখে পড়েছে? এমন করে আমার বাবা ছাড়া আর কেউ বলতে পারেন না, এটা জোর করে বলতে পারি। তিনি একবার যা বললেন তা তুল হলেও তা থেকে একচুল কেউ তাঁকে সুরাবে, এমন বক্তৃতা সন্তান ভু-ভারতে দেখিনে। এক হিটলারি দস্তে তাঁর মুখ উজ্জল হয়ে উঠলো।

কিন্তু একমাত্র আশার কথা এই যে এসব ব্যাপারে তিনি মোটেই সৌরিয়স্ মন, একবার যা বলেন দ্বিতীয়বার তা বলতে অনেক দেরি করেন। নইলে আমার জীবন অতিষ্ঠ হয়ে উঠত। পৈত্রিক অধিকারে অনুপ্রাণিত হয়ে তিনি তার অপব্যবহার করতেন সন্দেহ নেই।

ওদিকে কর্মবাস্ত মাকে দেখতে পাচ্ছি। গভীর মনোযোগে তিনি তাঁর কাজ করে যাচ্ছেন, কোথাও এতটুকু দৃষ্টিপাত করবার সময় নেই যেন।

কাঁধের ওপর দুই গাছি খড়ের মতো চুল এলিয়ে পড়েছে, তার ওপর দিয়েই ঘন-ঘন, ধোমটা টেনে দিচ্ছেন, পরণে একখানা জীর্ণ মলিন কাপড়, কসাঁ পা-ছুটি জ্বলের অভ্যাচারে ক্ষত-বিক্ষত শীর্ণ হয়ে এসেছে। পেছনে-পেছনে নারু ঘুরে বেড়াচ্ছে।

আমৃত্যুজাতিক বাস্তবোত্তি ছেড়ে বাবা এবার ঘরোয়া বৈঠকে যোগ দিলেন। নারুকে ডেকে বললেন, নারু, বাবা, তোমার কী চাই বলা ?

নারু তার ছোটো-ছোটো ভাঙ্গা দাঁতগুলি বের করে অনায়াসে বলে ফেললো, একটা মোটর-বাইক। সার্কেন্টরা কেমন সুন্দর ভট্ ভট্ করে ঘুরে বেড়ায়, না বাবা ?

কিন্তু মটর কিছু বুদ্ধি-শুদ্ধি চায়নি। সে হঠাৎ পেছন ফিরে মুখটা নীচের দিকে নিয়ে কামানোর মতো হয়ে বললে, বাবা, এটা জায়ে ?

দেখতে পাওয়া গেল, তার পেছনটা ছিঁড়ে একেবারে ক্ষত বিক্ষত হয়ে গেছে। বাবা হো হো করে হেসে উঠলেন, বললেন, বাঃ বেশ তো হয়েছে, মটরবার যা গরম, এবার থেকে দুটি জানালা হয়ে গেল, বেশ তো হলো। এবার থেকে ছ ছ করে কেবল বাতাস আসবে আর যাবে, চমৎকার, না ?

মটর সকল ক্রটি-বিচ্যুতি ভুলে বুদ্ধিমানের মতো হেসে উঠলো; নারু তার ভাঙ্গা দাঁত বের করে আরও বেশি করে হাসতে লাগলো, বাবাও সে হাসিতে যোগ দিলেন। আমাদের সামান্য বাসা এক অসামান্য হাসিতে নেচে উঠল, গুম্ গুম্ করতে লাগলো।

হাসলুম না কেবল আমি। শুধু মনে-মনে উপভোগ করলুম। ভাবলুম আমাদের এই নির্মল সুহৃৎগুলি যদি দীর্ঘস্থায়ী হয় তবে খুশির আর অন্ত থাকে না। মানুষ মানুষ হয়ে ওঠে।

বাবার পরবর্তী অভিযান হলো রান্নাঘরে। একখানা পিঁড়ি পেতে দেয়ালে ঠেস দিয়ে বসে হাসিমুখে বাবা বললেন, আজ কী রাঁধবে গো ?

মুখ ফিরিয়ে অজ্ঞান হেসে না বললেন, তুমি যা বলবে !

বাবাকে এবার ছেলেমানুষিতে পেয়ে বসলো—আমি যা বলবো, ঠিক তো ? বলি, রাঁধবে মাংস, পোলাও, দই, সব্বেশ ? রাঁধবে চাটনি, চর্চরি কই মাছের মুড়া ? রাঁধবে ? রাঁধবে আরও আমি যা বলবো ?

ও মাগো ! থাক্ থাক্, আর বলতে হবে না ! মা ছুই হাত তুলে মাথা নাড়তে লাগলেন, খিল্ খিল্ করে হেসে উঠলেন ।

ব্যাপার দেখে নারী দৌড়ে গেল, ছুজনের দিকে ছুইবার চেয়ে তারপর মাকে মুচুকে হাসতে দেখে বললে, মাগো কী হয়েছে ? অমন করে হাসছো কেন ? বাবা তোমায় কাতুকুতু দিয়েছে ?

আরে, নাহে না, অভ পাকামি করতে হবে না । খেল গে যা—বাঁ হাত তুলে মা বাইরের দিকে দেখিয়ে দিলেন ।

একটু প্রকৃতিস্থ হয়ে বাবা আবার বললেন, আচ্ছা, তোমাকে যেদিন প্রথম দেখতে গিয়েছিলুম সেদিনের কথা মনে পড়ে ?

একটুও চিন্তা না করে মা বললেন, আমার ওসব মনে-টনে নেই ।

আহা, বিলের ধারে মাঠে সেই যে গরু চরাচ্ছিলে ?

মার চোখ বড়ো হয়ে গেল—ওমা, আমি কি ভদ্ররনোক নই গো যে মেয়েলোক হয়েও মাঠে-মাঠে গরু চড়াবো ?

গরু চরানোটা কি অপরাধ ? দরকার হলে এখানে-সেখানে একটু নেড়ে-চেড়ে দিলে দোষ হয় ? আসল কথা তোমার সবই মনে আছে, ইচ্ছে করেই কেবল যা-তা বলছো ।

হ্যাঁ গো হ্যাঁ, সব মনে আছে, সব মনে আছে ।

মুহু-মুহু হেসে বাবা বললেন, নৌকো থেকেই দেখতে পেলুম বিলের ধারে কে একটি মেয়ে দাঁড়িয়ে আছে অন্ধকার রাত্রে একটি মাত্র দীপশিখার মতো, নৌকো থেকে নেমেও দেখলুম, সেই মেয়ে তার জায়গা থেকে এতটুকুও সরে দাঁড়াচ্ছে না বা পাখির মতো বাড়ীর দিকে উড়ে চলে যাচ্ছে না বরং আমাদের দিকে সোজাসুজি চেয়ে আছে, অপরিচিত বলে এতটুকু লজ্জা নেই, কান্না গিয়ে দেখলুম ঠিক যেন দেবী প্রতিমা, খোলা মাঠে জলের ধারে মানিয়েছে বেশ, গভীর বর্ষায় আরও মানাবে । তারপর এক ভাঙা চেয়ারে বসে ভাঙা পাখার বাতাস খেয়ে যাকে দেখলুম সে-ও সেই একই মেয়ে, কিন্তু এবার বোবা, লজ্জাবতী লতার মতো লজ্জায় একেবারে মাটির সঙ্গে মিশে যাচ্ছে ।—বাবা হা হা করে প্রাণ খুলে হাসতে লাগলেন । কতকক্ষণ পরে বললেন, তোমার কী চাই—বললে না ?

আমার জন্মে একখানা রান্নার কাপড় এনে।

লাল রঙের ?

হ্যাঁ।

তারপর কার জন্মে কী এনেছিলেন খবর রাখিনি, কিন্তু নিজের জন্মে ছ' আনা দানের এক জোড়া চটি এনেছিলেন দেখেছি। মাত্র ছ' আনা দান। বাবা এ নিয়ে অনেক গর্ব করেছেন, কিন্তু একেবারে কাঁচা চামড়া বলে কুকুরের আশকাও করেছেন।

কুকুরের কথা জানিনে তবে কয়েকদিন পরেই জুতো জোড়ার এক পাটি কোথায় অদৃশ্য হয়ে গেল কেউ বলতে পারে না। আশ্চর্য!

পরদিন দুপুরবেলা রেলওয়ে ইয়ার্ডের ওপর দিয়ে যেতে কার ডাকে মুখ ফিরে তাকালুম। দেখি শশধর ড্রাইভার, হাত তুলে আমার ডাকেছে। এখানে ইউনিয়ন করতে এসে আমার একেবারে প্রথম আলাপ হয়েছিলো এই শশধর ড্রাইভারের সঙ্গে। সেদিন সঙ্গে 'কমরেড বিশ্বনাথ ছিল। তখন গভীরভাবে শশধর বলেছিলো, দেখুন বিশ্ববাবু, সায়েব সেদিন আমায় ডেকেছিলো।

কেন ?

শালা বলে কিনা, ড্রাইভার, ইউনিয়ন ছেড়ে দাও, নইলে মুষ্কিল হবে বলছি। শুনে মেজাজটা জ্বর ঝরাপ হয়ে গেল। সুখের ওপর বলে এলুম, সায়েব আমার ইচ্ছে আমি ইউনিয়ন করব। তুমি যা করতে পারো করো। এই বলে তখন ঠিক এইভাবে চলে এলুম। আসবার ভঙ্গীটা দেখাবার জন্মে শশধর হেঁটে অনেকদূর পৰ্যন্ত গেল, তারপর আবার যথাস্থানে ফিরে এলো। আমার প্রথম অভিজ্ঞতায় সেদিনের দৃশ্যটি আমার চমৎকার লেগেছিল। আমার সেই মধ্যাহ্নের ট্রাক্টর-স্বপ্নের ভিৎ পাকা করতে আরম্ভ করলুম সেই দিন থেকে। একথা বলাই বাহুল্য যে ইতিহাস যেমন আমাদের দিক নেয়, আমিও ইতিহাসের দিক নিলুম। আমি হাত প্রসারিত করে দিলুম জনতার দিকে, তাদের উষ্ণ অভিনন্দনে আমি ধাক্কা হলুম। তাদেরো ধন্যবাদ, যারা আমাকে আমার এই অসহায়তার বন্ধন থেকে মুক্তি দিয়ে গেছে। ধন্যবাদ, ধন্যবাদ! সেবাত্রত নয়, মানবতা নয়, স্বার্থপরতা অথচ জ্যেষ্ঠ উদারতা নিয়ে এক ক্লাস্টিহীন বৈজ্ঞানিক অনুশীলন।

আমি শশধরের কাছে গেলুম। শশধর বললে, উঠুন। সে আমাকে তার এঞ্জিনে উঠিয়ে নিলো। তারপর একটা বিড়ি হাতে দিয়ে বললে, খান, সুকুমারবাবু।

বিকেলের দিকে একটা গ্যাঙের সঙ্গে দেখা করতে গেলুম। একটা মীটিং অ্যারেঞ্জ করবার ছিল। ওরা আমার দিকে কেউ তাকালো, কেউ তাকালো না। অদূরে এঞ্জিনের সঁ সঁ শব্দ হচ্ছে। পয়েন্টস্মান-গানারদের চীৎকার আর ছুইসিল শোনা যাচ্ছে।

ইয়াসিন এতদিন পরে ছুটি থেকে ফিরেছে দেখলুম। আমাকে দেখে কাজ খামিরে বললে, ওরা কী বলছিলো জানেন?

হেসে বললুম, কী?

বলছিলো আপনি একটা ব্যারিষ্টার হলেন না কেন?

সকলে হো হো করে হেসে উঠলো, আমিও হাসতে লাগলুম।

মই সুরেন্দ্র গভীরভাবে বললে, তোমার কাছে আমাদের আর একটি নিবেদন আছে, ইয়াসিন মিক্সা! আনরা সবাই মিলে চাঁদা তুলে তোমায় ইকুলে পড়াতে চাই।

এবার হাঁসির পাখা আরও জোরে। কাজ ফেলে সবাই বসে পড়ল।

ইয়াসিন রেগে গেল, বললে, বাঃ, বাঃ, বাঃ, খালি ঠাট্টা আর ঠাট্টা, ঠাট্টা, না? চারটে পয়সা দিয়েই খালাস, না? চারটে পয়সা দিলেই বিপ্লব হবে, না? বিপ্লব আকাশ থেকে পড়বে, না?—একটু শাস্ত হয়ে ইয়াসিন শেষে একটা গল্প বললে। গল্পটি হচ্ছে এটো: সে এবার বাড়ী গিয়ে তার গাঁয়ের চাষীদের একটা বৈঠকে যোগ দিয়েছিলো। সেই বৈঠকে যে-লোকটা বক্তৃতা করেছিলো, সে হঠাৎ তার দিকে চেয়ে বললে, ভাই ইয়াসিন, তোমাদের ওখানে ইউনিয়ন নেই? ইয়াসিন বুক চুকে বললে, আলবৎ আছে। এবং সঙ্গে সঙ্গে বুক পকেট থেকে একখানা রসিদ বের করে দিলো। লোকটা তখন ভয়ানক খুশী হয়ে বলেছিলো, তুমি যে আমাদের কমরেড, ভাই ইয়াসিন! তুমি যে আমাদেরই। ইয়াসিন তখন বিচক্ষণের মতো হেসেছিলো।—ছুনিয়ার সবাই এরকম একজোটি হচ্ছে, আর আমরাই কেবল চুপ করে বসে থাকবো, না? চারটে পয়সা দিলেই খালাস, না? বলতে বলতে ইয়াসিনের ঘম্মাঙ

মুখ আরও উজ্জ্বল হয়ে উঠলো, কিন্তু পরকণ্ঠেই আবার সে কাজে লেগে গেল, গভীর মনোযোগে ঠকু ঠকু শব্দ করে কাজ করতে লাগলো ।

আমি ফিরে এলুম । সাম্যবাদের গর্ব, তার ইন্সপাতের মতো! আশা, তার সোনার মতো ফসল বুকে করে আমি ফিরে এলুম । এখন সন্ধ্যা হয়ে আসছে । কিং কিং বাতাসের সঙ্গে শেড-ঘর থেকে তেল আর কাঁচা কয়লার ধোঁয়ার গন্ধ আসছে বেশ । আমি বাঁ দিকে শেড-ঘর রেখে পথ অতিক্রম করতে লাগলুম । একটু এগিয়ে দেখি লাইনের ওপর অনেকগুলি এঞ্জিন দাঁড়িয়ে আছে, মনে হয় গভীর ধ্যানের বসেছে যেন । আমার কাছে ওদের মাথুঘের মতো প্রাণময় মনে হলো । এখন বিজ্ঞান করতে বসেছে । ওদের গায়ের মধ্যে কতো রকমের ছাড়, কতো কলকজা, মাথার ওপর ওই একটি মাত্র চোখ, কিন্তু কতো উজ্জল । মাথুঘ ওদের সৃষ্টিকর্তা ! হাসি নেই, কান্না নেই, কেবল কর্মীর মতো রাগ । এমন বিরাট কর্মী পুরুষ আর আছে ! সত্য কথা বলতে কি, এত কলকজার মাঝে, এতগুলি এঞ্জিনের ভিতর দিয়ে পথ চলতে আমার শরীরে কেমন একটা রোমাঞ্চ হলো । আমি হতভম্ব হয়ে তাদের মাংসহীন শরীরের দিকে হাঁ করে চেয়ে রইলুম ।

তারপর সন্ধ্যার অন্ধকারে বাসায় ফিরে এলুম ।

কয়েকদিন পরে কোনো গভীর প্রত্যুষে একটি ইঁহুর-মারা কল হাতে করে আমার বাবা রাস্তার মাঝখানে দাঁড়িয়ে বোকার মত হাসতে লাগলেন । দারুণ খুশিতে নাক আর মন্টুও তাঁর ছুই ছাড়ুগ ধরে বানরের মতো লাফাচ্ছিলো । কয়েক মিনিট পরেই আরও অনেক ছেলেপেলে এসে জুটলো । একটা কুকুর দাঁড়াল এসে পাশে । উপস্থিত ছেলেদের মধ্যে যারা সাহসী তারা কেউ লাঠি, কেউ বড়-বড় ইঁট নিয়ে বসলো রাস্তার ধারে ।

বাপার আর কিছুই নয়, কয়েকটা ইঁহুর ধরা-পড়েছে ।

সোমেন চন্দ

ভারতীয় সমাজ-পদ্ধতির উৎপত্তি ও বিবর্তনের ইতিহাস

(পূর্বসময়)

(১৮)

ভারতবাসী বৈকবধর্মের প্রতিষ্ঠার পর বৌদ্ধদের আর সংবাদ পাওয়া যায় না। স্বভাবতঃই প্রশ্ন উঠে, তাহারা কোথায় গেল? পণ্ডিতেরা অনুমান করেন যে তাহারা হয় এই উদার বৈকব সম্প্রদায়ের কুক্ষিগত হইল, না হয় মুসলমান হইয়া গেল। অনেকের মতে মুসলমান আক্রমণে বৌদ্ধেরাই অধিক ক্ষতিগ্রস্ত ও নিশ্চল হয়। বোধ হয়, বৌদ্ধেরা ব্রাহ্মণ্যবাদীদের ন্যায় মুসলমান আক্রমণ প্রতিরোধ করিতে সমর্থ হয় নাই, তাহারা সর্বত্র রাজশক্তি বিহীনতার জন্য ছত্রভঙ্গ হইয়া থাকে এবং তখনই ব্রাহ্মণ ও মুসলমান উভয়ের আক্রমণ সহ্য করিতে না পারিয়া অবশেষে ক্ষয়প্রাপ্ত হয়। লামা তারানাথ বলেন, মুসলমান তুরকের আক্রমণের পর, গোরক্ষনাথের যোগী শিষ্যেরা (নাথ-সম্প্রদায়) তীর্থিক (ব্রাহ্মণ্যবাদী) রাজাদের নিকট সম্মান পাইবার জন্য ‘ঈশ্বর-পূজক’ হয়, যেহেতু তাহাদের মতে এতদ্বারা তাহারা তুরকদের অত্যাচারের হাত হইতে অব্যাহতি পাইবে। তিনি আরও বলেন যে, কেবল নটেখরের ক্ষুদ্র দলটি বৌদ্ধমতে অটুত অটল রহিল। (“Geschichte des Buddhism”—translated by Schiefner, Pp 255 236)। তারানাথ উদার অথ পুস্তকে বলিয়াছেন, তীর্থতার ভাষায় গোরক্ষনাথের জীবন বৃত্তান্ত বিবরণ ভাবে লিপিবদ্ধ হয় নাই। গোরক্ষনাথ ও উদার সম্প্রদায় ব্রাহ্মণ্যবাদীর মতের দিকে ঝুঁকিয়াছিল বলিয়াই কি লামাদের এই ক্রোধ? (“Edelsteinmine”—translated by A. Gruenwedel, P 123)।

বৌদ্ধ গণ-সমূহের মুসলমান হওয়া সম্পর্কে প্রত্যেক কোন ঐতিহাসিক প্রমাণ নাই; মুসলমানেরা ভারতের বিভিন্ন ধর্ম সম্প্রদায়ের মধ্যে কোন পার্থক্য দেখে নাই; সকলেই তাহাদের নিকট বৃন্দগুরু (পৌত্তলিক) হিন্দু।

কিন্তু বৌদ্ধ সাধারণ যে উদীয়মান বৈকব সম্প্রদায় মধ্যে আশ্রয় লইয়া আত্ম-গোপন করে তাহার ঐতিহাসিক প্রমাণ আছে।

বর্তমান সময়ে ভারতের প্রত্নতাত্ত্বিক ও ঐতিহাসিক অন্বেষণের কালে ইহা দৃষ্ট হইতেছে যে বৌদ্ধ গণ-সমূহ হিন্দু সমাজের নানান্যানে নানাভাবে লুক্কায়িত আছে ; আর যেখানে পতিত বা অস্পৃশ্য জাতিদের মধ্যে নূতন ধর্ম-আন্দোলন হইয়াছে সেখানেই বৌদ্ধধর্মের ছায়া দেখিতে পাওয়া যায় (১)। মহারাষ্ট্র দেশে এবং গোদাবরী তীরবর্তী জনপদ সমূহে “বিঠোবা” এবং “বিঠঠল” দেবতার পূজা অক্ষয়কুমার দত্তের মতে বৌদ্ধধর্মের শেষ-চিহ্ন রূপে বিদ্যমান আছে। অবশ্য এই ছই ঠাকুর বৈকব মতে পূজিত হয় (২)। এই প্রকারে স্বর্গীয় নগেন্দ্রনাথ বসু মহাশয় ময়ূরভঞ্জে গুরুবাদী মহাবান বৌদ্ধধর্মের প্রভাব বিশিষ্ট একটি ধর্ম সম্প্রদায়ের আবিষ্কার করিয়াছেন (৩)। তাহা ছাড়া, কটক ও পুরী জেলার সরাঙ্গী ও রাঢ়ের তাঁতিরা প্রচুর বৌদ্ধ বলিয়া প্রমাণিত হয়। উড়িষ্যার বৌদ্ধেরা দাক্ষিণ প্রতাপ রুদ্রের অত্যাচার হইতে রক্ষা পাইবার জন্য অনেকে চৈতন্যদেবের গোড়ীয় বৈকবধর্ম গ্রহণ করে ; কিন্তু তাহারা অন্তরে অন্তরে বৌদ্ধই ছিল। অচ্যুতানন্দ, বলরাম দাস, জগন্নাথ, এবং চৈতন্যদাস প্রভৃতি বড় বৈকব সাধক এই প্রকারেরই ছিলেন। বঙ্গীয় বৈকব-নেতী সনাতন গোস্বামীর শিষ্য অচ্যুতানন্দ তাঁহার শূন্য সংহিতায় নিজেই বলিয়াছেন দণ্ড-কারণে ভ্রমণকালে রাঢ়িতে বুদ্ধ তাঁহার নিকট আবির্ভূত হইয়া বলেন, “কলিযুগে আমি আমার বুদ্ধরূপে আবির্ভূত হইয়াছি। কলিযুগে তোমাদের মনের বৌদ্ধ সংস্কার প্রচুর রাখিতে হইবে (৪)।

১। Nagendranath Vasu—“Modern Buddhism and its followers in Orissa”—Introduction by H. P. Sastri হইয়া।

২। পাণ্ডুরপুরের বিঠঠল দেবতার পূজা নামদেব ও জানেশ্বরের ভক্তিমার্গ অনুযায়ী এবং জাতিভেদে রাণিয়াও বিঠোবার পূজায় সকলের অধিকার আছে ; ঠাকুরের কাছে সকলে সমান ও ভক্তিয়ারী মুক্তিলাভ হয়—ইহাই এই পূজা-লক্ষ্যের বিষয়। এই দেবতার পূজা পুরীর অগরাধের জায়। (C. V. Vaidya—Vol. II, P 427)।

৩। Nagendranath Vasu—Modern Buddhism and its followers in Orissa, P 26.

৪। ‘H. P. Sastri—Introduction to Nagendranath Vasu’s “The Modern Buddhism and its followers in Orissa”, P 126.

উড়িষ্যার প্রাক্তর বৌদ্ধধর্ম খৃঃ ১৮৭৫ সালে পুরীর দিব্যসিংহের সময়ে “মহিমাধর্ম” নামে ভীমভট্টের নেতৃত্বাধীনে আবার মাথা তোলে। এই ভীমভট্ট নিম্নজাতীয় লোক ছিল এবং দাস্তবৃত্তি করিত। ইনি বলিতেন, “তিনি স্বর্গ হইতে বানী অবতরণ করিয়াছেন যে মহিমা ধর্মের পুনরুত্থান হইলে জগন্নাথ যে যথার্থ বুদ্ধ ইহা লোকের নিকট পুনঃ প্রচারিত হইবে।” এইজন্য তিনি ত্রিশটি গ্রামের লোক সমূহকে সমস্ত দলবদ্ধ করিয়া পুরী আক্রমণ করিতে যাত্রা করেন। পুরীর রাজা দিব্যসিংহ সংবাদ পাইয়া নিজ লোকজন ও পিপলীর ইংরেজ পুলিশ লইয়া ভীমের অপেক্ষায় রহিলেন। ‘ভীম পুরীতে পদার্পণ করায় উভয় পক্ষে ভীষণ যুদ্ধ হয়। অবশেষে ভীম তাঁহার আকাজকা পূর্ণ করা যে অসম্ভব তাহা বুঝিতে পারেন এবং তাঁহার শিষ্যদের ঘোষণা করিয়া দিলেন—অহিংসাই তাঁহার ধর্মের প্রথম মন্ত্র, এইজন্য তাহারা অপরকে হিন্সা করিয়া পাপ করিবে না; আর জগন্নাথ বুদ্ধরূপে পুরী ভাগ করিয়াছেন এবং এখন তিনি ব্যাখ্যাছেন যে বুদ্ধের অভিশ্রাব নয় যে তাঁহার মূর্তি আবার লোক-গোচর হয়। এট উক্তির ফলে মহিমাধর্মীরা ছত্রভঙ্গ হইয়া পলায়ন করে, কতকগুলি কয়েদ হয়, কয়েদীগুলি ইংরেজ গভর্ণমেন্ট কর্তৃক দীপান্তর দণ্ডে দণ্ডিত হয় (৫)। ইহার পর তাহারা অভ্যাচারের জয়ে পলাইয়া গড়জাং মহলগুলির পর্বত ও জঙ্গলে আশ্রয় গ্রহণ করে।

এই ধর্মের একটি আশ্চর্য্য নিরম এট যে, সুজাতিরা (ভিকু) ভ্রামণ, ক্ষত্রিয়, বৈশ্য ও চণ্ডালদের নিকট হইতে ভিক্ষা করিবে না, কারণ শাস্ত্র তাহাদের অপবিত্র বলিয়া উল্লেখ করিয়াছে (৬)। ইহারা ছোট ঘরে জন্মগ্রহণ করিয়াছে, কিন্তু “নব (নয় প্রকার) শূত্রের” প্রভুর বিশ্বাসী ভক্ত, তাহাদের ঘর হইতে সিদ্ধ ভাত ভিক্ষা নিলে পাপ হয় না (৭)। সর্বশেষ বসু মঠাশয় বলেন, ‘আমরা ইহা দেখাইতে কৃতকার্য হইয়াছি যে উড়িষ্যার গড়জাং মহলগুলির

৫। Nagendranath Vasu—The Modern Buddhism and its followers in Orissa, Pp 165—166.

৬। “বিশোমতি মালিকা” গ্রন্থ, ১৫২—১৫৩ পৃঃ।

৭। “বিশোমতি মালিকা” গ্রন্থ, ১৫৪—১৫৬ পৃঃ।

মহিমাধর্মীরা বোদ্ধ। মহাবানোদের মতন তাহার, 'বুদ্ধ আবার অবতীর্ণ হইবেন'—এই বিশ্বাসে দিন কাটাইতেছে" (৮)।

এই প্রকারে দেখি, মুসলমান আক্রমণের পর ভারতের চতুর্দিকে হিন্দু সমাজের ভিতরেই একটা অপেক্ষাকৃত সাম্যবাদী আন্দোলন উদ্ভিত হয়। এই আন্দোলন ভক্তি দ্বারা উপাসনা, ভগবানে নির্ভর, সকলের মুক্তি, জাতিভেদ অস্বীকার, অন্ততঃ ধর্মক্ষেত্রে তাহার অস্বীকার, অহিংসা প্রভৃতি সাধারণ লক্ষণ দ্বারা চিহ্নিত। ভারতবাসী এই আন্দোলনটি বিভিন্ন প্রদেশে বাহ্যতঃ কিঞ্চিৎ বিভিন্ন আকার ধারণ করিলেও, পূর্বেই উক্ত হইয়াছে, আসলে এক। পাঞ্জাবের বাবা নানকের আন্দোলন উত্তরে রামানন্দের কণ্বকলের প্রতিক্রিয়া স্বরূপ বলিয়া গ্রহণ করিলেও তথায় ভারতবাসী বৈষ্ণব আন্দোলনের দাক্ষা (১০০০—১২০০ খৃঃ) পৌছিয়াছিল (৯)। এই আন্দোলন বৌদ্ধ ও জৈনদের আপত্তির নিরাকরণ জন্য অহিংসাবাদ গ্রহণ করে, এবং তৎসমস্ত পণ্ডিত্য দ্বারা বৈদিক ক্রিয়াকাণ্ড ও মাস ভোজন নিষিদ্ধ করে। এইজন্য পাঞ্জাবে আজও নিরামিষ খাদ্যকে "বৈষ্ণব খাদ্য" বলা হয় এবং মাংসকে "মহাপ্রসাদ" (শাক্তের খাদ্য।) বলা হয়।

আর একটি লক্ষণ দ্বারা এই আন্দোলন বৈশিষ্ট্য প্রাপ্ত হয়—উহা হইল ভক্তিতে উপাসনা। এই আন্দোলন সপ্তম অঙ্কে (Personal God), বিষ্ণু নামে বৈদিক নামকরণ করে, কিন্তু আসলে পৌরাণিক শ্রীকৃষ্ণকে ভক্তের ভগবান রূপে খাড়া করে। এই দেবতা সপ্তম, অর্থাৎ ভক্তের প্রার্থনা শুনিয়া তাহার মনোবাঞ্ছা পূর্ণ করেন। এই আন্দোলন শঙ্করচার্যের 'নিষ্ঠুর অম্মা' মতবাদকে খণ্ডন করিয়া সাধারণের তত্ত্ব একটা Fighting God, অর্থাৎ ক্রিয়ামূলক এবং যুধামান দেবতা সৃষ্টি করে। এইজন্যই বৈষ্ণবের কৃষ্ণ বা বিষ্ণু, মুরারে মধুকৈটভারে, কংস বিনাশকারী শ্রীকৃষ্ণ, রাবণ-বিধনকারী রাম, নবদ্বীপের কাজীর দ্রাস সকারী ব্রহ্মিহ প্রভৃতি রূপে কল্পিত হইতে লাগিল। তৎপরে এই ঠাকুর ভক্তের জাতি বা বংশ গরিয়া প্রোক্ত করে না; যে তাঁহাকে অবিচলিতভাবে বিশ্বাস করে ঠাকুর তাহারই মনোবাঞ্ছা পূর্ণ করেন। বোধ

৮। N. N. Vastu—P 180.

৯। C. V. Vaidya—Vol. II, P 418.

হয়, ইসলামের প্রতিক্রিয়াস্বরূপ এই ভক্তিবাদ উদ্ভূত হয় (১০)। ইসলামের অর্থ—ভগবানে আত্ম-সমর্পণ করিয়া কার্য্য করা, মুসলমান প্রত্যেক কথার জবাবে “ইনশায়া” (যদি আল্লা ইচ্ছা করেন) বলেন, বৈষ্ণবও গীতোক্ত “যমা হ্রদিকেষেন হৃদিস্থিতেন, যথা নিযুক্তোহস্মি তথা করোমি” ব্রহ্মসংবাদ এই প্রকারে নব-বৈষ্ণবধর্ম্ম আক্রমণকারী ইসলামের প্রতি প্রতিক্রিয়া সম্পাদন করিয়া হিন্দু সাধারণকে পুনরুজ্জীবিত করিবার জন্য উদ্ভূত হইল।

এই নব-বৈষ্ণবধর্ম্ম ভারতের গণসমূহকে সম্পূর্ণরূপে আপনাত করিয়া নিতে পারে নাই; কারণ ব্রাহ্মণ্যবাদের গণ্ডী ইহা সম্পূর্ণভাবে ছাড়িতে পারে নাই। এই আন্দোলন উদার বুদ্ধোদয়ের দ্বারা সৃষ্ট আন্দোলন; মধ্যবিত্ত শ্রেণী ও পেটি-বুদ্ধোদয়শ্রেণী (গরীব মধ্যবিত্তশ্রেণী) ইহার দ্বারা বিশেষভাবে আকৃষ্ট হইয়াছে। কিন্তু পাঞ্জাবের নানক সাহেবের শিব ধর্ম্ম তদন্ত ইসলামের প্রতি

১০। অধুনা Archer নামীয় এক ইংরেজ লেখকও জনকতক খৃষ্টান মিশনারী বলিতেছেন—দক্ষিণের “ভক্তিবাদ” তৎস্থ খৃষ্টীয় ধর্ম্মমণ্ডলী হইতে সংগৃহীত হইয়াছে। বৈষ্ণবদের ভক্তিবাদ ও শ্রীকৃষ্ণের জন্ম বৃত্তান্ত সম্পর্কে গল্প, চতুর্ভূজ, ‘তৎভাব’ ও ‘তৎসব’ মত, ককি অবতার মত প্রভৃতির সঙ্গে খৃষ্টীয় ধর্ম্মের ভক্তিবাদ (devotion), খৃষ্টের জন্ম বৃত্তান্ত এবং মধ্যযুগীয় খৃষ্টান ধর্ম্ম যাজকদের—‘Homoinis বা Homonisin’ (ভগবান, বীত ও গণিজ্ঞান এক ভাবের বা এক কিনা) জনতের শেবদিনে খৃষ্টের বেতন-অধারোহণপূর্ব্বক পৃথিবীতে পুনরাগমন প্রভৃতি মতের সহিত সাদৃশ্য আছে। মালাবার কুল সিরিয় খৃষ্টীয় মণ্ডলী বহু পুরাকাল হইতে উপনিবেশ স্থাপন করিয়াছে। উপরোক্ত মিশনারীদের মতে তাহাদের মত ও ভাব গ্রহণ করিয়াই দক্ষিণে বৈষ্ণব ধর্ম্ম উদ্ভূত হইয়াছে। পুনঃ, কেনেডি নামে এক ব্যক্তি বলেন, শতাব্দির সহিত মধ্য এশিয়া হইতে খৃষ্টীয় গল্পগুলি ভারতে আসিয়াছে। কিন্তু ভারতীয় পণ্ডিতদের মতে বৈষ্ণবদের মতগুলি ধার করা নহে, ভারতীয় ধর্ম্ম হইতে উদ্ভূত। এই বিষয়ে ডাঃ ব্রজেননাথ শীলের ‘Narada’s Visit to Swetadwip’ নামক পুস্তক—এইদা। এলবার্ট এডওয়ার্ড নামক জনৈক আমেরিকান লেখক বলেন, খৃষ্ট ধর্ম্মের অনেক মত, খৃষ্টের অনেক উপদেশ ও তাঁহার জীবন সম্পর্কিত অনেক গল্পও বৌদ্ধধর্ম্ম ও বুদ্ধের জন্ম সবকিছু প্রচলিত গল্প হইতে ধার করা। Hopkins (India—Old and New) ইহা অব্যাকার করেন। আমাদের বোধ হয়, বৈষ্ণব ধর্ম্ম বৈদিক ধর্ম্মের ভিত্তিতে স্থাপিত হইয়া কতকগুলি বিষয়ে ইসলামের প্রতি প্রতিক্রিয়াশীল হয়, অর্থাৎ কতক বিষয়ে তাহার সাদৃশ্য অবলম্বন করে।

বেশী প্রতিক্রিয়াশালী হইয়া বিষ্ণুপূজার বদলে “অলম নিরঞ্জন” (নিরাকার ভগবান) উপাসনা করিতে লিখে এবং গুরু গোবিন্দের সময়ে জাতিভেদ বর্জন করিয়া উহা পাজ্রাবের জাঠ-কৃষকদের মধ্যে প্রচারিত হয় ।

এতদ্বারা ইতিহাসে এই দেখা যায় যে, যে-স্থানে ভক্তিবাদ জাতিভেদ বর্জন করিয়াছে সেখানেই ভক্তিমার্গীয় ধর্ম কৃষকাদি গণসমূহের মধ্যে গৃহীত হইয়াছে । দক্ষিণের কৃষক “লিজায়ৎ” ও উত্তরের জাঠ “লিখ” উহার প্রমাণ । আর ইহাও এখানে জটব্য যে ভক্তিবাদ, এই দুইস্থানে বৈষ্ণবমার্গীয় রূপ ধারণ না করিয়া অস্ত্র আকার ধারণ করিয়াছে ।

মুতন ধর্মের আন্দোলনের অর্থ

মুসলমান আক্রমণ হইতে ভারতের সর্বত্র একদিকে যেমন হেমাঙ্গি, বিজ্ঞানেশ্বর, রঘুনন্দন প্রভৃতি স্থিতিশীল (Conservative) স্মৃতিকারেরা হিন্দু সমাজকে বাঁচাইবার জন্য কমঠ বুদ্ধি অবলম্বন করিবার ব্যবস্থা করিলেন, অপরদিকে একদল নেতা সমাজের বন্ধন কতকটা শিথিল করিয়া পতিতদের, এমন কি অহিন্দুকেও তাহার মধ্যে গ্রহণ করিবার বন্দোবস্ত করিলেন । এই অচ্যুতানগুলির মধ্যে আমরা দেখিতে পাই, বনিয়াদী খার্বের দল গৌড়ামী অবলম্বন করিলেন, তাঁহারা উদার মতকে আদৌ আমল দেন নাই । পূর্বেই দেখান হইয়াছে—বীর শৈবদের একটা সম্প্রদায় ব্রাহ্মণদের মধ্যে আবদ্ধ হইয়া রহিল ; বাসবেয় চরমপন্থীয় মত (লিজায়ৎ) তাহারা গ্রহণ করিল না, আবার বাঙ্গলায় রঘুনন্দনের ব্যবস্থা (১১) বেশী ভাগ ক্ষেত্রে পশ্চিম বাঙ্গলার ব্রাহ্মণ, কায়স্থ ও নৈরৈয় মধ্যেই গভীভূত হইয়া আছে ; বাকী হিন্দু বাঙ্গলা অচ্যুত ব্রাহ্মণ্য ব্যবস্থা বা বৈষ্ণব ব্যবস্থা গ্রহণ করিয়াছে । আবার পাজ্রাবে চরম মত কৃষক জাঠরাই গ্রহণ করে ।

১১। অনেকের ধারণা নবদ্বীপের রঘুনন্দনের আচার ব্যবস্থা সমগ্র বাঙ্গলায় চলিতেছে ; কিন্তু অগ্রসন্ধান করিলে দেখা যায় যে উহা আদৌ সত্য নহে । পশ্চিম বাঙ্গলার উপরোক্ত তিন জাতি-মাত্র রঘুনন্দনের ব্যবস্থা গ্রহণ করিয়াছে, উত্তর ও পূর্ব বাঙ্গলার স্থানীয় ব্যবস্থা চলে—আবার বৈষ্ণবদের ব্যবস্থা আলাদা ।

ইহার দ্বারা সামাজিক শ্রেণীভুলি কিভাবে এই সব অসুষ্ঠানের সহিত সংশ্লিষ্ট তাহার বিশ্লেষণ করিলে দেখা যাইবে যে সামন্ততান্ত্রিক হিন্দু সমাজ আক্ষণ্যবাদীয় বর্ণাশ্রম আঁকড়াইয়া ধরিয়া থাকে। দক্ষিণে বিজয় নগর সাম্রাজ্য তখন আক্ষণ্যবাদীয় বর্ণাশ্রম হিন্দুধর্মের প্রতিষ্ঠা হইয়া উঠে। উৎকলের প্রতাপরুদ্র চৈতন্তের শিষ্য হইলেও আক্ষণ্যবাদীয় বর্ণাশ্রমী ধর্ম আঁকড়াইয়া ধরিয়া থাকেন এবং সাম্যবাদী বৌদ্ধদের উপর উৎপীড়ন করেন। রাজপুতনায় আক্ষণ্যবাদ সুদৃঢ় থাকে। ইহার বাহিরে অভিজাতশ্রেণী সর্বত্র সাধারণভাবে বর্ণাশ্রমের পত্তীর ভিতর থাকে—ইহা বনিয়াদী স্বার্থকে আশ্রয় করিয়া থাকে। বরং মুসলমান আক্রমণের ক্ষুদ্র “হিন্দু ধর্ম রক্ষা” ও নিজেদের স্বার্থকে একীভূত করে। তখন হইতে জাতীয়তাবাদ অর্থে আক্ষণ্য গোঁড়ামীকে বজায় রাখা হয়। কিন্তু বুদ্ধিজীবী মধ্যবিত্ত বা গরীব মধ্যবিত্ত শ্রেণীদের মধ্য হইতে সংস্কারগণ উদ্ভূত হইয়া ধর্ম ও সমাজ-সংস্কার কার্যে লিপ্ত হন। ইহাদের অনেক আক্ষণ্যবাদের বনিয়াদী স্বার্থের বিপক্ষে দণ্ডায়মান হইয়া ‘অর্জুণ ভ্রাতৃত্ব পণ্ডিতঃ’ ব্যবস্থা করিতে লাগিলেন। ইসলামীকরণ হইতে হিন্দুকে বাঁচাইতে হইবে, সেইজন্য যতটা সম্ভব তাহার spiritকে অক্ষয় করিয়া তদ্বারা হিন্দুকে পুনরুজ্জীবিত করিবার চেষ্টা হয়, এবং সাধারণকে মুসলমানীকরণ হইতে রক্ষা করিবার জন্য চেষ্টা করা হয়। আবার নিজেদের দল বাড়াইয়া সুখ্যাধিকার জোরে বাঁচিয়া থাকিবার জন্য বৌদ্ধ ও জৈনদের হজম করিবার চেষ্টা করা হয়। স্বর্গীয় হরপ্রসাদ শাস্ত্রীর কথায় তখন “ভিক্ষু-শূনা বৌদ্ধ-সমাজ এক প্রকার বে-ওয়ারিশ মাল। যে যাহাকে পারে আপন দলভুক্ত করিতে লাগিল” (১২)। আর পতিত গণসমূহের অবস্থা পূর্বেই বলা হইয়াছে—তাহারা হয় মুসলমান হইতে লাগিল অথবা লিজায়ৎ, শিখ বা চরমপন্থীয় নৈক-ধর্ম গ্রহণ করিতে লাগিল; অথবা এ-সবের অভাবে পতিত হইয়াই রহিল এবং অনেকস্থলে “অস্পৃশ্য” শ্রেণীসমূহের দল বৃদ্ধি করিল।

মধ্যযুগীয় রাজনীতিক ইতিহাস

ঐতিহাসিকেরা ভারতের মধ্যযুগকে দুইভাগে বিভক্ত করেন—হিন্দু

১২। হরপ্রসাদ শাস্ত্রী—সাহিত্য পরিষদ পত্রিকা, বটব্রিংশ ভাগ, ১ম ভাগ ‘অভ্যুত্থানের ইতিহাস’।

রাজত্বের শেষকাল এবং মুসলমান রাজত্বকাল। মুসলমান শাসনকালকে আমরা আবার দুইভাগে বিভক্ত করিয়াছি—মুঘল-পূর্ব যুগ এবং মুঘল-শাসন যুগ। বস্তুতপক্ষে হিন্দু রাজত্বের শেষভাগে যখন রাজপুতদের অভ্যুত্থান হয় সেই যুগ ও মুঘল-পূর্ব মুসলমান যুগকে ভারতের সামন্ততান্ত্রিক এবং মধ্যযুগ বলা যাইতে পারে। এই সময়ে সামন্ততন্ত্র পূর্ণমাত্রায় প্রকট ছিল এবং জাতীয় অভিব্যক্তিও মধ্যযুগীয় ছিল। রাজপুতদের উৎপত্তি (১২ক) যাহাই হউক না কেন তাহারা কৌম প্রথা উপরে উঠিতে পারে নাই; কৌমগত বদলী প্রথা (tribal feud), ব্যক্তিগত বদলী প্রথা (blood feud) ও মৈত্র (blood-bond), কৌমগত রাষ্ট্র (tribal state) এবং কৌমগত নীতির (moral code) উপরে উঠিয়া রাজপুতেরা একটা জাতীয় রাষ্ট্র গঠন করিতে অক্ষম ছিল (১১খ)। অতি প্রাচীন বৈদিক আখ্যেয়া যে-প্রকারে কৌমগত রাষ্ট্র সংস্থাপন করিয়াছিল এবং কৌম পদ্ধতির মধ্যে আবদ্ধ ছিল, রাজপুতেরাও তদ্রূপ সভ্যতার সেই স্তরে গণ্ডীভূত ছিল। ইহার অর্থ এই যে, ভারতের শাসকশ্রেণীগুলি সভ্যতার পথে পশ্চাদগামী হইয়াছিল। ভারত কেন্দ্রীয় সাম্রাজ্য গঠন করিয়া একজাতীয়তা উপলব্ধি করিবার পর পুনঃ বর্করযুগের কৌম প্রথায় ফিরিয়া যায়।

এইস্থলে ইউরোপের ইতিহাসের সহিত ভারতের ইতিহাসের সৌসাদৃশ্য আছে। ইউরোপ গ্রীসের সহর-রাষ্ট্রের বিবর্তনের পর ম্যাসিডোনিয় সাম্রাজ্যের উত্থান দেখে; পরে সভ্যতার কেন্দ্র পশ্চিমে অপসারিত হইলে রোমের কেন্দ্রীভূত সাম্রাজ্যের উত্থান দেখে। ইহার পর, উত্তরের বর্করদের দক্ষিণে অভিযান করিয়া রোমের সাম্রাজ্য ও সভ্যতা বিনষ্ট করে। তাহার কালে ইউরোপে “অন্ধকার যুগ” (Dark age) আসে। সভ্যতার উপর হইতে অন্ধকারের আবরণ অপসারিত হইলে ইউরোপে উত্তরাগত বর্করদের দ্বারা কৌম প্রথা ও কৌমগত রাজনীতি বিরাজ করিতে দেখা যায়; ইহার

১১ক। এই বিষয়ে Dr. B. N. Datta—“The Rise of the Rajputs” in J. B. O. R. S. Vol. XXVII, 1941, Pt. I জড়ব্য।

১১খ। এই বিষয়ে Dr. Ishwari Prasad—“History of Mediaeval India,” Pp. 199—200 জড়ব্য।

পর, প্রাচীন সভ্যতার ধ্বংসাবশেষের সহিত সংস্পর্শে আসিয়া যে নূতন রাষ্ট্রীয় সংগঠন হয় তাহাকে সামন্ততান্ত্রিক সমাজ বলা হয়। এই সামন্ততান্ত্রিক যুগের পর ইউরোপের পুনঃ জাগরণ হয় এবং তাহা হইতে আজিকার ইউরোপের বিবর্তন হয়।

ভারতের ক্ষেত্রে প্রাচীন কোম-রাষ্ট্র পদ্ধতি ভারিয়া মৌর্যদের কেন্দ্রীকৃত সাম্রাজ্য গঠিত হয়; পরে মধ্যে মধ্যে ভারত খণ্ড আকার ধারণ করিলেও হর্ষ-বর্দ্ধনের সাম্রাজ্য পর্যন্ত কোম-রাষ্ট্র পদ্ধতি প্রত্যাবর্তন করিতে পারে নাই। গুপ্ত সাম্রাজ্যের পূর্বে ও পরে উত্তর হইতে বর্ধর আক্রমণ হইলেও অন্ধকার যুগ আসে নাই। এবং কোম প্রধারও পুনঃ উদয় হয় নাই। কিন্তু হর্ষবর্দ্ধনের মৃত্যুর পর দুই শতাব্দী বা ততোধিক কাল ভারতের “অন্ধকার যুগ” আবির্ভাব হইয়াছিল বলিয়া অনুমিত হয়। কারণ এই সময়ের ইতিহাস বিশেষ পরিষ্কার নহে; সমাজে কি পরিবর্তন ঘটিতেছিল তাহাও অজ্ঞাত। কিন্তু নবম শতাব্দী হইতে আমরা ভারতের সর্বত্র খণ্ড রাজ্যের উত্থান লক্ষ্য করি। রাজপুত নামে একটি জাতি উত্তর ভারতে উদয় হয় এবং তাহা নানাস্থানে বিভিন্ন কোমের নামে কোম-রাষ্ট্র সমূহ স্থাপন করে। পরে এই রাষ্ট্র সমূহে আমরা সামন্ততন্ত্র পূর্ণমাত্রায় প্রতিষ্ঠিত দীক্ষিতে দেখি। এই পরিবর্তনের যুগে নূতন ভাষা সমূহ ও নূতন ধর্ম ভারতে উদ্ভূত হয়। ভারতের ইহা একটি সন্ধিক্ষণ; এই সন্ধিক্ষণেই সূর্য-মুসলমানের আক্রমণ হয়। তাহার, অর্থাৎ মুসল-পূর্ব মুসলমান শাসকেরা পূর্বের সামন্ততান্ত্রিক ব্যবস্থা বহাল রাখে। কিন্তু পরে মুসল যুগে কেন্দ্রীকৃত শাসনতন্ত্র প্রবর্তিত হয়, হিন্দু ও মুসলমানকে এক অর্থ-নীতিক পদ্ধতি, এক রাষ্ট্র, এক দরবারী প্রথা, এমন কি এক ভাষা (এই যুগেই হিন্দী ও ফার্সী মিলিয়া “উর্দু” ভাষার সৃষ্টি হয়), সাম্রাজ্যের অধীনতায় এক স্বার্থ, এমন কি সম্রাট আকবরের “দীন-ইলাহি” (১৩) নামে একটি নূতন ধর্মমত দ্বারা ভারতে পুনঃ একজাতীয়তা বিবর্তিত করার প্রচেষ্টা করা হয়। কিন্তু আওরঙ্গজেবের গোঁড়ামীর ফল হিন্দুর পুনঃ জাগরণ হয়। পূর্ব-কথিত হিন্দু ধর্মের সংস্কার আন্দোলন এই পুনঃজাগরণের সহায়তা করে। হিন্দুর এই পুনঃ জাগরণের ফলে এবং তৎকালীন মুসলমান শাসকের অসুদারভার জন্য

ভারতীয় একজাতীয়তা বিবর্তিত হইবার পরিবর্তে হিন্দু জাতীয়তার উদয় হয়। ইহার ফল—বাকলায় হিন্দু জমিদারদের ব্যক্তিগতভাবে স্বাধীনতার জন্য চেষ্টা, পাঞ্জাবে শিখদের, মধ্যদেশে ‘সত্ভরামী’ সম্প্রদায়ের এবং মহারাষ্ট্রে শিবাজীর অধীনে এবং রাজপুতনার চিতোরের রাজসিংহ ও মাড়ওয়ারের দুর্গাদাস ও অজিত সিংহের অধীনে, মধ্যভারতে হুর্দন শাহের অধীনে স্বাধীনতার সংগ্রাম। ইহার মধ্যে হুর্দনশাহ অজয়ের ছিল; শিবাজী একটি স্বাধীন হিন্দু মহারাষ্ট্র সাম্রাজ্যের ভিত্তি স্থাপন করিয়া যান।

হিন্দুর এই পুনরুত্থানের পর সত্ৰাট কর্নেলকস্যারের সময়ে সৈয়দ জাফর মুঘল সাম্রাজ্যকে “জাতীয়” রাষ্ট্র করিবার শেষ চেষ্টা করে। তৎকাল তিনি মহারাষ্ট্রকে শাহর অধীনে স্বাধীন বলিয়া মানিয়া নেন; রাজপুতনার স্বাধীনতা স্বীকার করেন এবং এই সঙ্গে ভারতীয় মুসলমানদের একত্রিত করিয়া বিদেশাগত “মুঘল” আমলাতন্ত্রের বিরুদ্ধে সংগ্রাম চালান। কিন্তু বিদেশী মুঘলদের প্রতিনিধি চিন কিলিচ খাঁ (হারাবাদের নিজাম বংশের স্থাপয়িতা) সৈয়দ জাফরকে মুছে পরাজিত করিয়া ইতার পর মুঘল সাম্রাজ্যকে ‘জাতীয়’ রাষ্ট্ররূপে বিবর্তিত করিবার শেষ আশা নির্মূল হয় (১৪)। পরে মহারাষ্ট্রীয়েরা ভারতে অপ্রতিরূপ শক্তিশালী হয়; শেবে ভারতে ইসলামের ভবিষ্যত রক্ষার জন্য উত্তরের মুসলমান অভিজাতেরা সংঘবদ্ধ হন এবং আফগানী-স্থানের আহমদশাহ আবদালীর সাহায্যে মুসলমান সংঘ পানিপথে মহারাষ্ট্রীয়দের নিখিল-ভারতীয় মহারাষ্ট্রীয় হিন্দু সাম্রাজ্য স্থাপন প্রচেষ্টা বিফল হয়। কিন্তু ইহার সাত বৎসর পর, উত্তর-ভারত মাধোজী সিদ্ধিয়ার অধীনে আবার মহারাষ্ট্রীয়দের করতলগত হয়; দিল্লীর বাহাদুর সাহ আলম সিদ্ধিয়ার হস্তে পুতুল হয়। কিন্তু সেই সময়ে ‘মহারাষ্ট্রীয়েরা’ পাছে মুসলমান সংঘের পুনরুদয় হইয়া মহারাষ্ট্র শক্তির প্রতিরোধ করে তাহার ভয়ে পুরাতন উদ্দেশ্য ত্যাগ করিয়া সাহ আলমের নামেই উক্ত শাসন করিতে থাকে। এই সময়ে ইংরেজ ভারতে শক্তিশালী হইয়া উঠিয়াছে। প্রবাদ আছে, মাধোজী সিদ্ধিয়া দক্ষিণের তিপু সুলতানের সহিত সন্ধি করিত : একটা নিখিল-ভারতীয়

১৪। “সৈয়দ জাফরের উদ্দেশ্য ও কর্ম বিষয়ে কাকী খাঁ, Rapson এবং লরকারের “History of Aurangzeb” দ্রষ্টব্য।

সংঘ সংগঠন করিয়া ইংরেজদের বিপক্ষতাচরণ করিবার ইচ্ছা প্রকাশ করিত। কিন্তু ত্রিপুর যুদ্ধে সিদ্ধিয়া নিরাশ হইয়া পড়েন এবং তাহার যুদ্ধার সন্ধে সন্ধে সে-চেষ্টাও অন্তর্হিত হয় (১৫)।

অতঃপর ঊনবিংশ শতাব্দীর প্রারম্ভে ইংরেজ ইস্ট ইণ্ডিয়া কোম্পানীর সহিত হিন্দু-মহারাষ্ট্রীয়দের ভারতের আধিপত্য লইয়া সংগ্রাম চলে (১৬)। ক্রমাগত যুদ্ধের ফলে মহারাষ্ট্রীয়েরা পরাজিত হইয়া “মৈত্র” রাজ্যে পরিণত হয়। ইহার পর থাকে পাঞ্জাবের রণজিৎ সিংহের রাজ্য, তাঁহার যুদ্ধার পর উপযুক্ত নেতার অভাবে ইংরেজের সহিত সংগ্রামে সেই রাজ্যের ধ্বংস হয়। ইহার পর, ইংরেজ ভারতের সার্বভৌমত্ব গ্রহণ করে। কিন্তু তথাকথিত “সিপাহী বিদ্রোহ” দ্বারা ভারতীয় হিন্দু ও মুসলমান অভিজাতেরা নিজেদের নষ্ট শক্তি পুনরায়ত্ব করিবার জন্য প্রয়াস পায়। অবশেষে পরাজিত হইয়া ভারতের অভিজাতেরা ইংরেজ-সার্বভৌমত্ব স্বীকার করে এবং ইংরেজ সাম্রাজ্যবাদের একটি অংশে পরিণত হইয়াছে।

পরবর্তী ঘটনা হইতেছে ১৮৮৪ খৃঃ ভারতীয় জাতীয় কংগ্রেসের সংগঠন। এই সময় হইতে নবোদ্ভিত ভারতীয় মধ্যবিত্তশ্রেণী জাতীয় কংগ্রেসকে নিজের রাজনীতিক মুখপাত্র করে। এ-বিষয়ে পরে আলোচিত হইবে।

ক্রমশঃ -

শ্রীতপেন্দ্রনাথ দত্ত

১৫। Malleon—"Last fight of the French in India."

১৬। Ramsay Muir—"Making of British India."

ত্রিধারা

তুখু ভোর হলো, এখনি অন্ধ সূর ?

সূর্য্যের আলো সময়েরে জুণ করে ।

অবোধ শিশুর কলম চলছে ক্রত,

কালের খাতায় উৎকরণ হবে ।

ক্রত যে কলম চলে,

মৌজের রঙ ফলে,

জমার ভিত্তি কমেছে কখন ফলে ?

তুমি কি এসেছো ? আরবার বলে, শুনি—

আমারেই চাও প্রাণান্ত-উত্তাপে ?

আদিম পৃথিবী,—উভার সমান তুমি ।

ঈশ্বর দেন ভোগের সরঞ্জাম ।

বেলা বৃষ্টি হলো—দিবসের মাঝামাঝি.

আরক্ত রৌদ্রে হেন উত্তাপ-নিখা ।

থরোথরো করে কাঁপে এই শূন্যতা ।

অবোধ শিশুর অন্ধ হলো কি শেষ ?

হে আদিম মহচরি,

আমারে রেখেছো থরি ?

নিহরিত লাজ অরণ্য পথ ভরি' ।

ছায়া-সঙ্কোচ, বনস্পতির মূলে,

ভ্রমালের ডালে অচেতন ছুই পাখী,

শিমূলের চূড়া ডালে কালে গ্রন্থিল,

ফুলছাড়া ডাল, কাঁটাঘেরা কঙ্কাল ।

ঈশ্বরের চেউ শূন্যতা তরি' উঠে ।
 মাথার সূর্য্য প্রৌঢ় কখন হলো ?
 অবোধ শিশুর খাতায় নূতন অঁক,
 লঘুকরণের আরম্ভ কৌশল ।
 আলোক মিইয়ে আসে,
 গোখুলিতে দিন ভাসে,
 কে কলেছে ছায়া উদাসীন ঘেঠো ঘাসে ?
 আনাচে-কানাচে দেখেছো আগন্তুক ?
 এলো যে অঁধার, ভ্রমে উঠে কার্বিশে ।
 জানায় আলো—অঁধার-তাড়ানো আলো
 প্রতি বঁকে বঁকে দিবস মিইয়ে আসে ।

হে আদ্যম সহচরি,
 আমারে রেখো না ধরি,
 আমি যেতে চাই তোমারেও পরিহরি ।
 এলো সংকেত, সে কি দিলো হাতছানি ?
 সন্ধ্যা হয়েছে, ফুটে মালতীর কুল ।
 বলাকার শ্রেণী আবাস-প্রত্যাগত ।
 তুমি যবে যাও—আমি যাবো পথে কিরে ।

রামেন্দ্র দেশমুখ্য

একটি প্রেমের কবিতা

জানি তুমি মনে সিদ্ধ এবং গিরিশিখর-কে

ভয় করে।

যদি হেঁমন্তে করেই একদা কুঞ্জবন,

সবুজে তখন হলুদ ছিট

কুশুমে প্রবেশ করেছে কীট

তখন চমকে করপল্লবে দেখবে শির

খীত প্রগলভ ধমনী,—মিনারে লাগবে চিড়।

তাই বলে আজ সূর্যকে বলে কেবা ডরায়

কোন নাবালক হাতের লম্বী পায়ের সরায়

আজ সকালের নব মুকুলের সৌরভে

তোমাকে পেলাম ফের দ্বিধাহীন গৌরবে।

পৃথিবীতে নেই কোথাও সত্য সর্বশেষ

তারও আছে কাল এবং সসীম আছে প্রদেশ।

আমি খুঁজি নাকো কোনো স্নেহু নীল বিরাম

অজ্ঞানি ভরে কিছু মন কিছু দেহ নিলাম।

কোনো গণিতের কীকে মাথা দিয়ে

করি না ধ্যান,

চলি পথে তবু সরণী আমার নহে আশান।

এখন আমার সবুজ সত্যায় কোটে অসংখ্য

রাতা কুশুম,

অনেক গভীর সমুদ্রে ফের শৈবালে চাকে

অভঙ্গ ঘুম।

খর সূর্যের দাহন জানি যে অবশুর্ভনে ঢাকে না

মাতৃভূকে ভয় যদি করো, ভীকতে জীবন

রাখে না ।

অতএব আমি সঙ্কলিত্তে বাঁধি শত্রু ও মিত্র

অপরূপ এই বিশ্বকে দেখি কিছু রূপে

কিছু চিত্রে । •

সম্প্রতি খুঁজি সমাধি তোমার জন্তল মন্দির গড়ে,

ফের যদি কিরি কোনো দিন আমি

কিরবে গো নির্বশেষ ।

মৌমাছি যদি গুঞ্জন করে সরোবরে কঁপাতে পদ,

সবলে ধরুক যুগলের বাহু সেই অখণ্ড অঙ্গ ॥

আহরপ্রসাদ মিত্র

দশা

নাচে বাম চোখ টিকটিকি পড়ে

ভাগ্য বাম ।

বাহুগুলে বিবাক্ত যেন গন্ধ বর

সামোর খাঙে বিবমজোড়

গ-সা-ন্ত পাইনা খুঁজে—

মনের ঘনাক্ত বায় বেড়ে,

কাটেনাকো নির্বিরোধ বাম

ভাগ্য বাম ।

•

ঘড়ির দোলক চলে ছলে,

হৃথ মরে নটকিরে

ভাগর মেয়ের আইচাই

হাঁড়ি-কলে ডাহুক গোস্তার

কালসাপ ঘোরে পারপায়

ছক্লে আগুন জলে অকুলপাথর—

দারুণ শৈত্যের মাঝে বাম,

ভাগ্য বাম ।

•

বাসনার নিদারুণ চাপ,

দিন-গুহরাণ নিয়ে হাঁপ,

উদরে নিতিই স্থিতি বাড়বানল,

—চলে বাহুবাহবি ;

মন ভরা হেথা রানিয়ান

কেল কড়ি মাখ তেল বুলি সবাকার

নৈমিষারণের পথ আমি শ্রবিল্যম—

ভাগ্য বাম ।

ত্রিবিধ সুখোপাধার

পুস্তক-পরিচয়

রঙ্গালয়ের অমরেশ্বরনাথ—ঐরমাপতি দত্ত। মূল্য তিন টাকা।

আমাদের দেশে নাট্য সংক্রান্ত যত আলোচনা হয়েছে তার দৃষ্টিকোণ প্রধানত সাহিত্যের। একেই আমাদের লেখকরা রঙ্গালয়ের দর্শকমাত্র (তাও পাস্-এ), তার ওপর আমরা বাঙালী, অর্থাৎ আমাদের দেখবার ভঙ্গীটাই কথাগত, যেমন সঙ্গীতে, চিত্রকলায়, পলিটিশ ও ইকনমিক্স-এ ত' বটেই। ফলে কোনো বাঙালী নাট্যকারের ভাগ্যে গ্র্যান্ডিল-বার্কার হোটে নি। আমাদের ধারণাই নেই যে সাজ-সরঞ্জাম যাকে stage-properties বলে, আলো, পোষাক, মাথার রঙ, মাথার চুল এবং দৃশ্য, বসবার স্থানও প্রকার প্রকৃতি নিত্যন্ত অ-সাহিত্যিক সামগ্রী নাট্যের নাট্যক নিয়ন্ত্রণ করে। খোলা ও কাটা সীন্, লপেটা ও পম্প শু, জ্যাকেট কাঁচুলি, ঘাঘরা সাড়ি, ফুট-লাইট স্পট-লাইট ব্যবহারের মথোকা। পার্থক্যটুকু কেবল বাস্তব জগতের নয়, নাট্য-রূপেরও বটে। সাহিত্যিক আধিপত্যের আরেক কুফল হয়েছে এই যে আমরা চাই যেন নাটকমাত্রই নায়ক-নায়িকা-প্রধান এবং অভিনয় দেখাবার সুযোগও তাই নায়ক-নায়িকার অংশেই হোক। অবশ্য নাটক বলতেই আমরা বিয়োগান্ত কিংবা ঐ ধরনের গুরু-গম্ভীর একটা কিছু বুঝি, বাকি সব অপেরা কিংবা লাইট কমেডি, যেগুলি বিচারের বাইরে রাখাটো যেন ভজতা। অথচ ঠিক এই সব হালকা জিনিষগুলোই আমাদের দেশের রঙ্গমঞ্চের যথার্থ 'প্লে'। আলিবাবা, আবুহোসেন, চিরকুমার মভা, মানময়ী গার্লস্ স্কুল, দিবাক-বিজিট প্রকৃতিতে একটা চলন্ত ভাব আছে যেটা প্লে-র প্রাপবন্ত। ঐ সব নাটকের নায়ক-নায়িকা প্রাধান্য লাভ করেনা, সব ক'টি চরিত্রের সমাবেশে ও আদান-প্রদানে নায়ক-নায়িকা, তথা অভিনেতার স্বাভাব্য ভেসে যায়। রমাপতি বাবু নাট্যের এই মর্ম কথটি বুঝেছেন বলেই আমি তাঁর বইখানিকে নাট্য-সাহিত্যে একটি মূল্যবান দান বিবেচনা করি। অবশ্য তাঁর বিষয় তাঁকে খুবই সাহায্য করেছে। অমরবাবু নায়কের অংশে প্রভূত বশ অর্জন করেন, তাঁর চেহারা, তাঁর ভঙ্গী, তাঁর কণ্ঠস্বর, তাঁর ব্যক্তিত্বরূপ সবই অমূল্য ছিল। তৎসঙ্গেও

তিনি প্লে-র সমবেত স্রোতে গা ভাসিয়ে দিতে পারতেন এইটাই ছিল তাঁর প্রধান কৃতিত্ব। আমি কয়েকটি প্রমাণ দিচ্ছি। তাঁর রচিত অপেরা ও গান উচ্চ সাহিত্য পদবাচ্য না হয়েও অদ্বুত রকমের সার্থক হত। তাঁর serio-comic অভিনয় অত্যন্ত জনপ্রিয় ছিল, যা দেখলে মনেই হত না যে অভিনেতা একজন সহজাত নায়ক। তাঁর রঙ্গমঞ্চ, বিশেষত ক্লাসিকের রঙ্গমঞ্চ ও auditorium এমন ধরনের ছিল যেটা নট ও দর্শকের মধ্যে দূরত্ব হ্রাস করত। অধীন অভিনেতাদের সম্মান ও মাইনে বাড়াবার অর্থও তাই। তাঁর ছাণ্ডিল, তাঁর থিয়েটারে দর্শকের অনাড়ম্বর (কষ্টি-নষ্টি পর্যন্ত সেখানে হত) বাদেই স্মরণ আছে তাঁরই বলবেন যে তিনি দর্শককে ঠিক দর্শক হিসেবে দেখতেন না। বয়োবৃদ্ধরা ভীষণ চটতেন, তাঁদের মতে অমরবাবু রঙ্গালয়ের গান্ধীর্ষ্য ও ভয়ভা নষ্ট করছেন। কিন্তু একটু ভেবে দেখলে ঐ রুচি বৈলক্ষ্যণ্যের যথার্থ হেতু ধরা পড়বে। একবার অমরবাবু ছাণ্ডিলে লিখেছিলেন যে তিনি বনের মধ্যে থিয়েটার করলেও লোকে কাতাবে কাতারে আসবে। এর মধ্যে দ্বন্দ্ব নিশ্চয় ছিল। কিন্তু সেটা কেবল রক্তের নয়। তার মূলে ছিল দর্শকের মনের ওপর তাঁর সহজ অধিকার। সহজ অধিকার বড় অভিনেতার মাত্রেরই থাকে। এটা তার চেয়েও বেশী অহঙ্কার। সে অহঙ্কারের প্রেরণা এই যে তিনি জন-সাধারণের মন জয় করেছিলেন। জন-সাধারণ দর্শকের চেয়ে ব্যাপক সংজ্ঞা, দর্শক রঙ্গমঞ্চের মধ্যকার সমষ্টি জন-সাধারণ দর্শনের পরেও থাকে। এই জন-সাধারণ গোটাকয়েক জিনিষ চায়, রঙ্গমঞ্চের কাছ থেকে সেই সব জিনিষের তীব্রতর অভিজ্ঞতা প্রত্যাশা করে, এবং এই সব প্রত্যাশা নিয়ে তারা রঙ্গালয়ে আসে। সাধারণের তীব্রতা আরো 'play'। লোকের play-sense থাকতেও পারে, নাও পারে, কিন্তু তারা যখন দর্শক হয়, তখন তাঁরা play-ই প্রত্যাশা করে। যে নট কিংবা নাট্যকার সেটা পূরণ করে তারই play-sense আছে। বড় অভিনেতাদেরও মধ্যে অনেকের এটি থাকে না। অমরবাবুর ছিল। রমাপতি বাবু অমর দত্তের অতুলনীয় সার্থকতা ও জনপ্রিয়তার মুখ্য কথাটি ধরেছেন। রমাপতি বাবুর জীবন চরিত্র 'রঙ্গালয়ে অমরেন্দ্রনাথ' অভিনেতা কিংবা নটরাজ অমরেন্দ্রনাথ নয়।

এমন কথা বলছি না যে ব্যক্তিগত জীবনের ঘটনায় লেখক কৃতিত্ব দেখান নি। সেটা যথেষ্ট পরিমাণেই আছে। সব চেয়ে বাহ্যিক এই যে লেখক অমর বাবুর জীবনের দোষ ঢাকতে চেষ্টা করেন নি, অনাস্থিক নিরপেক্ষতা ও সুবিচার সর্বপ্রকার জীবন চরিত্রেই বাঞ্ছনীয়। কিন্তু প্রাণবান পুরুষের বেলা তার প্রয়োজন বেশী, কারণ প্রলোভনও বেশী। অল্প আরেক রকমের পক্ষপাতিত্ব আশ্রয় কাল আবিস্কৃত হয়েছে, সেটা একটা কোনো বিশেষ সূত্র ধরে, যেমন মনোবিজ্ঞান কিংবা জৈববোধের সাহায্যে বিষয়কে আপন দায়িত্ব থেকে মুক্তি দেবার প্রচাস। তাও রমাপতি বাবু করেন নি। অথচ মেজদার হাতে মার খাওয়া কিংবা বড় মানুষের আত্মরে ভেলের কৃশিকা দিয়ে অমর বাবুর দোষখালন যে খানিকটা চলত না তা নয়। অল্প ধারে বিপদের দলকে দোষী সাব্যস্ত করে অমর বাবুর বিবেচনাহীনতাকে সহজমত প্রমাণ করবারও সুযোগ ছিল। তা না করে রমাপতি বাবু পুরো মানুষটিকে গ্রহণ করেছেন। আমার পূর্বকথার মন্তব্য ও এই মন্তব্যের মধ্যে কোনো বিরোধ নেই। কারণ অমর বাবুর সমগ্র ব্যবহারে, অতএব রঙ্গালয়ে একটা প্রতিভার ছাপ ছিল। রঙ্গালয়ের অমরেন্দ্রনাথ ও বাইরের জগতের অমরেন্দ্রনাথ একই ব্যক্তি, তেজে, আত্মবিশ্বাসে, সরলতায়, উদারতায়, যেমন অসংবদ্য, অবিস্মৃতিকারিতা প্রভৃতি অসদৃশ্যে। জীবনের ঐক্যটি রমাপতি বাবুর বই পড়বার পরে মনে গাঁথে যায়। পুস্তক মৃত্যুর পর অমর বাবুর খেদোক্তি, ছাঁজনের সুগল ছবি, তাঁর মাকে লেখা চিঠি, প্লেনের সময় সেবা, অঘোর ও হরিরাজ অভিনয় একই জীবনের বিকাশ।

ঠিক এই ভাবে, খোলাখুলি, রমাপতি বাবু লেখেন নি। তার বদলে ঘটনাকে স্বাধীনোক্তির অধিকার দিয়েছেন। রচনার দিক থেকে খোঁজ, ক্রম এই পদ্ধতিটাই ভাল। কিন্তু পড়বার সময় মনে হয়েছে হয়ত বা কথাটা স্পষ্টভাবে লিখলেই চলত। কারণ, তাঁর আবৃত্তির ভঙ্গ উচ্চারণে, তাঁর অল্প প্রত্যক্ষ চালনায় যেমন তাঁর ব্যক্তিগত আভিজাত্য ধরা পড়ত, তেমনই নট-নটীদের প্রতি সক্রিয় ভালবাসার, ঘোষণাপত্রের ভাষার, রঙ্গালয়ের সাজ-সজ্জার আড়ম্বরে, তাঁর 'বাবু' নামে, তাঁর প্রতি অস্তুর ভয় মিশ্রিত আত্মীয়-যেটা ছিল সেটা তাঁর নিজস্ব, অর্থাৎ দিলদরিয়া মেজাজ। আরেকটি কথা—তার প্রমাণ

আমার নিজের কাছে—তার সমগ্র অভিনয় দেখে আমার মনে হত—
 একটা অধিরিক্ত শক্তি—একটু নয়, নিয়তি বোধ হয়, তাঁর ওপর কাজ করছে।
 একটা অন্ধতাব, স্বপ্নমাধা জড়তা তাঁর অভিনয়ে ছিল। মধ্যে মধ্যে জেগে
 উঠতেন, তখন কঠে হুকার আসত, সেটা বেশী হত একটু, কিন্তু ঝোঁকটা যেন
 স্বপ্ন ভাঙবার পরের, কোনো অদৃশ্য শক্তিকে যুদ্ধে দেহি আহ্বানের। সেই
 জন্মই বোধ হয় তাঁর চ্যাগেল, defiance, অভিমান প্রভৃতি মনোভাবমূলক
 অভিনয় অত্যন্ত ভাল হত। জীবনেও ঠিক দেখি—যেন একটা অদৃশ্য শক্তি
 তাঁকে নিয়ে চলেছে, তিনি কখনও সজ্ঞান, কখনও অজ্ঞান। সম্পূর্ণ জ্ঞানী
 নন, তাই তিনি মহান নন, আবার নিয়তি তাঁকেই বেছে নিলে এবং তিনিও
 বিব্রোহ করছেন এই জন্মই তিনি অ-সাধারণ। সে যাই হোক, অমর বাবুর
 জীবনে ও কর্মে কোনো ভেদ ছিল না, তাই ভক্ত সংস্কার ভেঙ্গেও তিনি ভক্ত,
 যদিও হুঁসাহসী। জীবিত থাকলে এই অসাবধানী পুরুষ অ-সহযোগ
 আন্দোলনে যোগ দিতেন এবং পরে ওয়ার্দ্ধা কিংবা কাশ্মীবাসী হতেন।

আমাদের বয়সী লোকেরা এক রকম অমর দত্তের যুগের লোক। মুস্তাকী
 মহাশয়, গিরীশ বাবু, অমৃত মিত্তিরকে আমরা অভিনয় করতে দেখেছি বাটে,
 কিন্তু সপ্তাহের পর সপ্তাহের পরিচয়ে তাঁদের সঙ্গে আমাদের সর্বত্র একটু দূরই
 ছিল। অমৃতলাল বসুকে আমরা প্রধানত নাট্যকারই জানতাম, যদিও তাঁর
 নিমটাদ, ঠাকুর্দা প্রভৃতির অভিনয় খুবই ভাল লাগত। আমাদের সময় হুঁজন
 মাত্র নট দর্শকের মন জয় করেছিলেন, দানি বাবু ও অমর বাবু। নটীদের
 মধ্যে প্রথমে তিনকড়ি, পরে জারান্দারী, এঁরাই সভাবারের প্রথম শ্রেণীর,
 অস্ত্রের পটু ছিল বিশেষ অংশের। সহরের যুবক-সম্প্রদায়, গ্রামের লোক
 একত্রে প্যাসেজারদের মধ্যে তর্ক উঠত দানি বাবু বড় না অমর বাবু বড়।
 সাধারণ রঙ্গমঞ্চের বাইরে অনেক ভাল অভিনেতা ছিলেন, তাঁরাও হয় অমর-
 বাবু না দানি বাবুর চোখে অভিনয় করতেন। আরেক জন নট ছিলেন
 সবার বাইরে—রবীন্দ্রনাথ। তাঁর অভিনয় দেখবার সৌভাগ্য খুব অল্পলোকের
 হত আমাদের ছেলে বয়সে। অতএব রঙ্গালয়ে মোটামুটি অভিনয়ের ছুটি
 ধারাই চলে আসছে বলতে হয়। এতদিন, অন্ততঃ, কারণ, শিশির বাবুর পর
 অনেক কিছুই বদলেছে।

অভিনয়ের দুটি বারার প্রথমটি আবৃত্তিমূলক, দ্বিতীয়টি অঙ্গ প্রত্যঙ্গের চালনা-প্রধান। আবৃত্তির প্রাণ সুর, বার সাক্ষাতিক অংশ কণ্ঠস্বরের এবং নাটকীয় অংশ ছন্দ, গতি ও বিরামের সাহায্যে ফোটে। একে এক প্রকার সাহিত্যিক অভিনয় বলা চলে। উপাদানের ভারভর্য্য অবশ্য থাকে, যেমন অমৃত মিত্রের কণ্ঠস্বরে বেগ ছিল বেশী, অমর দত্তের ছিল জোরারী। অমৃত মিত্রের আবৃত্তি যেন অবিরাম জ্বাষণ ধারা, অমর দত্তের যেন শরতের প্লাবন। অর্থাৎ অমর বাবু আবৃত্তির বাহ্যিকতা ভাঙ্গতেন গমক ও বিরামের সাহায্যে। রবীন্দ্রনাথের স্বর বাঁশির মতন, তাঁর অভিনয় আবৃত্তি-প্রধান, এবং সে-আবৃত্তি নানা কারণে গিরীক ধর্মী, অর্থাৎ সুর-ঘোঁষা বেশী। বাঁশির আওয়াজের ডিমেন্সন্স যেন দুটি, তারের যেন তিনটি। কিন্তু রবীন্দ্রনাথের কণ্ঠস্বরের রেঞ্জ অত্যন্ত বেশী হওয়ার দরুণ কতিপয় হত সহজে। অন্তরিক গিরীশ বাবু, দানি বাবুর অভিনয় দহ ও মুখভঙ্গীর ওপর বেশী নির্ভর করত। গিরীশ বাবুর স্বর বজ্রগভীর, এবং উচ্চারণ পদ্ধতি যেন গৈরীশী হলেই ঢালা। (সেটা কতটা হাঁপানির জন্ত বলা যায় না।) দানি বাবুর আওয়াজ গভীর, কিন্তু উচ্চারণ নিতান্ত অস্পষ্ট ছিল। সেই জন্ত অভিনয়টাই তাঁর মূলধন হয়ে উঠত, এবং সেটা তিনি বুঝে উঠু হারেই খাটাতেন। আবৃত্তিতে অমর বাবুর বিশ্বাস ছিল অসীম, তাই স্থির শাস্ত ডক্টিম ও বীর সন্ধারণই তাঁর পক্ষে যথেষ্ট হত। অর্কেন্দু বাবুর অভিনয় যা দেখেছি তাতে আবৃত্তি বেশী ছিল না, তাই বোধ হয় আমার মনে গোটা কয়েক মূর্ত্তিই সাক্ষান আছে। সেটা কি তাঁর প্রত্যেক অঙ্গ, প্রত্যেক ভঙ্গী সূক্ষ্মতম ভাব পরিবর্তনের আদেশবাহী ছিল বলেই? যদি তাই হয় তবে তিনিই ছিলেন আমাদের ‘গুরু’ অভিনেতা, এবং তাঁর অভিনয় নৃত্যঙ্গের। সে যাই হোক, শিশির বাবুর অভিনয় বিচার করলে মনে হয় যে তাতে পূর্বোক্ত ধারা কয়টি মিশেছে, তাই তাঁর আবেদন সমৃদ্ধতর। মেশবার ফলে ধারাগুলিও বদলেছে। আবৃত্তি তাঁর সংযত, অথচ এমন সংযত নয় যে সেটি গম্ভ-ছন্দ হয়ে উঠে। অনেকটা যেন পুরুষ ও পুনশ্চ-এর পার্থক্য। তাঁর কাটা-কাটা আবৃত্তিতে দুটি জিনিষ লক্ষ্য করবার আছে। ঘনতা, অর্থাৎ অবাস্তব ও নিরর্থককে পরিত্যাগ, যেমন, সুরের সাহায্য তিনি নেন না; এবং স্বরবর্ণ ও ব্যঞ্জন বর্ণের সূত্রে ব্যবহার, যার ফলে

অর্থ ই যে কেবল স্পষ্টতর ও গভীরতর হয় তা নয়, সুর অন্তর্মুখী ও ব্যাপক হয়, বাক্যের টেকসার খাপি হয়। আমি যা বলছি তার উপমা বীণায় (দক্ষিণী টেব) ও বিদেশী সঙ্গীতে এবং সাহিত্যে sprung rhythm-এ পাওয়া যাবে। আবৃত্তির অভিনবতার সঙ্গে মিশে থাকে শিশির বাবুর অভিনয়-দক্ষতা। শিশির বাবুর চেহারা ও মুখের মাংসপেশী তাঁকে গিরীশ বাবুর অভিনয়ের নিকে টেনে আনে। কিন্তু নানা কারণে, প্রধানত একপ্রকার বিদগ্ধজন মূলত পরিচ্ছন্নতার ও শুদ্ধতার জন্ত তাঁর মানসিক আত্মীয়তা অর্জেন বাবুর সঙ্গে। সবার ওপর রবীন্দ্রনাথের প্রভাব। আমি পুন্শ্চের ছন্দের উল্লেখ করেছি, তা হাড়া শিশির বাবুর হাতের ব্যবহার রবীন্দ্রনাথের দান। হাত নিয়ে আনরা কেন বড় অভিনেতারাও মুকিলে পড়েন। এই ধরণের দোটার নিষ্পত্তি করেন শিশির বাবু দুটি উপায়ে। প্রথম, চোখ ও ঠোঁটের দ্বারা। তাঁর চোখ ও ঠোঁটের গড়ন এমন যে তাতে একত্রে বিপরীতভাব এবং সূক্ষ্ম অস্পষ্ট fugitive ভাব সহজে খোলে, যেজন্ত গ্লোব বিজ্ঞপ্তি প্রভৃতিতে তাঁর সমকক্ষ আমাদের বঙ্গমঞ্চে কেউ নেই। আমি ছি বলে ঠাট্টা বলছি না, satire বলছি। দ্বিতীয় উপায়, movement; তাঁর প্রবেশ, সঞ্চারণ ও প্রস্থান নাটকে নয়, কেবল উপহাসী। আবৃত্তির সময় তাঁর অবয়ব-সঞ্চালন লক্ষ্য করা দর্শকের চক্ষু আনন্দ, বিশেষত হাত ও চিবুক।

এই পরিশ্রমিতে অমর দত্তের অভিনয় বিচার করতে চাই। ফলে দেখি অমর বাবুর অভিনয় আবৃত্তিপ্রধান ছিল। তাঁর অঘোরের অভিনয় আমি একাধিকবার দেখেছি। অদ্ভুত কৃতিত্ব দেখাতেন সেখানে। তবু সেখানেও তাঁর মুখের মাংসপেশীতে আলো ছায়া খেলা থাকত না, কেবল mood-এর ছায়াপাত হত। অর্থাৎ প্রাণশক্তিঃ হ্রাসবৃদ্ধি, তার দিক পরিবর্তনই থাকত। অশ্রুদিকে হরিরাজ, প্রত্যয়ে তাঁর গান্ধীধোর প্রকাশ পেতাম।

রমাপতি বাবু আমার স্মৃতি ও বিচারকে সমর্থন করেছেন বলে আমি তাঁর কাছে কৃতজ্ঞ। সেটা অবশ্য বড় বাণীর নয়। আদ্য কথা, রঙ্গালয়ের ওপর কোঁক দেওয়াটা, এবং তার পটভূমিতে অভিনেতা অমরেন্দ্রনাথকে দেখা, যে অমরেন্দ্রনাথের প্রাণশক্তি সামাজিক বাধা বিপত্তিকে ছাপিয়ে তাঁকে রঙ্গমঞ্চে টেনে এনেছিল। আমার বিশ্বাস এই দৃষ্টিভঙ্গীটাই ঠিক হয়েছে বিষয়ের পক্ষে।

আমার অনুরোধ রমাপতি বাবু এইবার বাড়লা রজমকের ইতিহাস লিখিতে আরম্ভ করুন। তাঁর হাতে রজালকের ইতিহাস সম্মান পাবে। সাহিত্যের তাঁবেদার হয়ে থাকতে হবে না। এই কাজের জন্য যতগুলি গুণের প্রয়োজন সবগুলিই তাঁর প্রথম বইখানিতে পেয়েছি।

ধৃষ্টিপ্রসাদ মুখোপাধ্যায়।

TO HELL WITH CULTURE—Herbert Read, Kegan Paul

বর্তমান সমাজ-ব্যবস্থায় মতঃ কাব্য কেন জন্মালে না রীড তাঁর Poetry and Anarchism গ্রন্থে সে-প্রশ্ন বিশদভাবে আলোচনা করেছেন। সংক্ষেপে তাঁর বক্তব্য হলো, এনার্কো-সিণ্ডিক্যালিজম্-এর প্রতিষ্ঠা দাড়া কাবোর প্রগতি অসম্ভব। এনার্কো-সিণ্ডিক্যালিজম্-ই তাঁর কাছে প্রকৃত গণতন্ত্রের সমার্থক, সেণ্ডিক্যালিজম্ না কম্যুনিজম্ নয়। এই মতবাদের জের টেনে আলোচ্য বইয়ে তিনি সমাজতান্ত্রিক শিল্পী এরিক জিল্-এর কথার প্রতিধ্বনি করে বুলছেন, সংস্কৃতি বসাতলে থাক। ধনতান্ত্রিক সংস্কৃতি মানে বস্তা বাস্তবিক চাকচকা। শিল্পের সঙ্গে জনসাধারণের যোগ কোথায়? শিল্পীরাও থাক জাহান্নামে। সংস্কৃতির স্বতন্ত্র সত্তা বর্তমান বলেই শিল্প হয়ে দাঁড়িয়েছে জীবিকা-বিশেষ। গণতান্ত্রিক সমাজে যেমন সংস্কৃতির স্বতন্ত্র সত্তা যাবে মিলিয়ে, তেমনই অনশ্য হবে শিল্পী নামধারী সুবিধাভোগী মানুষও।' প্রাক্তন কেবল শ্রমিক। অথবা জিল্-এর প্যারাডক্সে বলা যেতে পারে, গণতান্ত্রিক সমাজে অবজ্ঞাত ও সুবিধাবঞ্চিত শ্রমিক থাকবে না, থাকবে কেবল শিল্পী। কারণ শিল্পীকে কখনো বিশেষ জাতের মানুষ বলা যায় না, বরং মানুষই বিশেষ জাতের শিল্পী। অবশ্য শিল্পীদের মধ্যে লেখকগোষ্ঠী হবে এর ব্যতিক্রম। গণতান্ত্রিক সমাজ সাহিত্যিকদের জগ্রে তাই থাকবে গিন্ড বা অনুরূপ ঐকজিক প্রতিষ্ঠান, যেমন রাশিয়ার আছে।

এখন দেখা যাক গণতন্ত্র বলতে রীতি কি বোঝেন। এ-সম্পর্কে তাঁর তিনটি প্রস্তাব আছে। প্রথমত, সকল উৎপাদনের লক্ষ্য হবে প্রয়োজন, লাভ নয়। দ্বিতীয়ত, প্রত্যেকে তার বোগ্যতা অনুসারে কাজ করবে এবং তার বিনিময়ে পাবে প্রয়োজন নতুন পারিশ্রমিক। তৃতীয়ত, উৎপাদন-ব্যবস্থার ওপর আমিকদের পূর্ব কর্তৃত্ব থাকবে। এই তিনটি সর্ব পালিত হ'লে তবেই গণতান্ত্রিক সমাজ-ব্যবস্থা প্রবর্তিত হ'তে পারে, নচেৎ নয়। রীড-এর মতে গণতন্ত্রের এই ধারণা ক্রপদী বা ধীরে ধীরে পুষ্ট হয়েছে রুশো, জেফারসন, লিনকলন, একর্ধী, ওয়েন, রাবিন, মার্স, মরিস, ক্রোপটকিন প্রমুখ দার্শনিকদের মতবাদ থেকে সার সংগ্রহ করে। এবং এই গণতন্ত্র থেকেই একদিন উদ্ভূত হবে নতুন সভ্যতা।

বস্তুত মানুষের সমস্তা শুধু গ্রাসাচ্ছাদনের মধ্যেই সীমাবদ্ধ নয়, সৌন্দর্য্য অনন্দ ও এই রকম আরো অনেক কিছুর ক্ষেত্রে মানুষের তৃপ্তি অনস্বীকার্য। সুতরাং অর্থনৈতিক প্রশ্নের সীমাসীমা হ'লেই গণতন্ত্রের কাজ ক'রোকে না। মানুষের বৃহত্তর প্রশ্নকে এড়িয়ে নতুন সভ্যতা সার্থক হ'বে কি ক'রে? রীড-এর কথাতেই শুদ্ধন :—(১) The values were not invented in ancient Athens or anywhere else. They are part of the structure of the universe and of our consciousness of that structure. (২) If an object is made of appropriate materials to an appropriate design and perfectly fulfils its function then we need not worry any more about its aesthetic value : it is *automatically* a work of art. Fitness for function is the modern definition and this fitness for function is the inevitable result of an economy directed to use and not to profit.

গণতন্ত্রের তৃতীয় সর্ব নিয়েই কিন্তু যতো গোলমাল। উৎপাদন-ব্যবস্থা আমিকদের দখলে থাকবে, না রাষ্ট্র দ্বারা নিয়ন্ত্রিত হবে—এই হচ্ছে সমস্তা। এ-বিষয়ে লেখক বলতে চান, রাষ্ট্র থেকেই যখন ব্যুরোক্রাটদের সভ্যতান, এক ব্যুরোক্রাসী থেকেই যখন গণতন্ত্রবিরোধী সমাজের কথা প্রচার করা হয়—তখন যে উৎপাদন-ব্যবস্থার ওপর রাষ্ট্রের অধিকার কুফলগ্রস্থ তাতে আর সন্দেহ কি। হিটলারী নব বিধানের মধ্যে সমাজতান্ত্রিক নীতি যে

একেবারে নেই, নাৎসীরা যে-আদৌ সংস্কৃতি-সচেতন নয়... এমন মতের করার কোনো সম্ভব কারণ নেই। 'But whatever it gives in the way of social security, it takes away in the form of spiritual liberty.' নাৎসী বিপ্লবের পর কোনো মহৎ শিল্প না জন্মাবার কারণস্বরূপ রীড্ উদ্ধৃত করেছেন উদারনৈতিক দার্শনিক গিয়োটানি জেটিল্-এর এই মত :-
'Spiritual activity works only in the plenitude of freedom.' বলা বাহুল্য, এই spiritual activity তথাকথিত যোগ-বিলাসের সংগোচন নয়।

লেখকের তৃতীয় প্রস্তাব যে ইতিমধ্যেই পরীক্ষিত তার নজির সাম্প্রতিক ইতিহাসেই রয়েছে। গণতান্ত্রিক স্পেনে স্বল্প কালের মধ্যে হলেও আমিকদের দ্বারা উৎপাদন-ব্যবস্থা সুনিয়ন্ত্রিতই হয়েছিল। কিন্তু আসল কথা, বর্তমান অর্থনৈতিক ব্যবস্থার জড় না মরলে প্রকৃত গণতন্ত্র সম্ভব নয়। এই কারণে গণতান্ত্রিক সংস্কৃতির স্বরূপ যে কি হবে সে-বিষয়ে সঠিক কিছু নির্দেশ করা রীড্-এর পক্ষে এখন কঠিন। তবে এই সংস্কৃতি অল্পকাল সমাজে বজ্রব্দে গড়ে উঠবে বলেই লেখকের বিশ্বাস। "A democratic culture is the journey a democratic society will make when once it has been established."

বইখানার পৃষ্ঠা-সংখ্যা কম হলেও ভাববার ধোরাক কিছু কম নেই।

ঐ সমিরকুমার গঙ্গোপাধ্যায়

রবীন্দ্রমাধ—ঐদেবভোতি বর্ষণ। কুলকা সাহিত্য-মঞ্জির, কলিকাতা।
মূল্য—পাঁচসিকা।

জাতীয় জীবনকে মহিমান্বিত করে তোলার পক্ষে মনীষীদের জীবনানুচিন্তা বা গুণকীৰ্ত্তন অত্যন্ত প্রয়োজনীয় এবং বিশেষ। কারণ এই আলোচনার ফলে আমরা প্রায়শই মহত্তর জীবনের সম্ভাবনা লাভ করি, এবং তার দ্বারা উক্ত জীবনের আদর্শ ও গুণাবলীর সংক্রামতা আমাদের চতুর্দিকে বিস্তৃতি লাভের সুযোগ পাই। তদ্বৎ মনীষী রবীন্দ্রমাধের জীবন সম্পর্কে ইহা যেমনই

অমোঘ ভেমনই অকটি। সে কারণ, তাঁর সম্বন্ধে যতটো বহু প্রকাশিত হয়, জাতির কৃতজ্ঞতা। ততই সেই সকল গ্রন্থকারিকের নিকট অধিকতর ভাবে উপাগত হওয়া স্বাভাবিক।

একটি মানুষের ব্যক্তিত্বে সমগ্র জাতির জীবন প্রভাবিত ও অনুপ্রাণিত হতে পারে সত্য, বা একটি মানুষের অসাধারণ শক্তিতে জাতির ভাতীয় জীবনের আমূল পরিবর্তন ঘটাও কিছু অসম্ভব নয়; কিন্তু সেই একটি মানুষের শক্তি-প্রভাবে সমগ্র বিশ্বমানবের অন্তর জয় করা বহুযুগের মধ্যে বোধ হয় অল্পসংখ্যক মনীষীদের দ্বারাট সম্ভব। একেত্রে তাঁরা নিত্যকুই অগজা ও নিঃসন্দেহে মহামানবপর্যায়ভুক্ত। ঐশী শক্তির প্রভাবে ভারতের ভাগ্যোতিহাসে রবীন্দ্রনাথ ছিলেন নির্বিকারে উক্ত যুগেরই গুণাধিকারী। তাঁর গৌরবে ভারতীয় আমরা আজ পৃথিবীর দরবারে সম্মানিত ও পরিচিত হবার সুযোগ পাই। কাব্যে, সাহিত্যে ও সঙ্গীতে; ধর্মে, সমাজে ও রাজনীতিতে তাঁর দানের পরিমাণ যে কত গভীর, সুদূরপ্রসারী ও কাৰ্য্যকরী তার তুলনা করা সাধারণের পক্ষে সাধ্যাতীত। জীবনের অতি কৈশোর থেকে বার্ষিক্যের শেষ সীমানা পর্য্যন্ত তিনি নানা বিষয়ে বেগবন্তী মন্থাকিনীর স্থায় তাঁর রচনাশ্রোতে বিধের বহু অল্পকীর মনকুণ্ডকে উর্বর করেছেন, বহু নিফল জীবনকে ফলবানু করেছেন। এই পুণ্য শ্রোতধারার অবগাহিত আমরা নানা ভাবে অনুপ্রাণিত ও অনুবাসিত হয়েছি—হৃৎখে, আলায়, বিরহে শান্তি পেয়েছি; জীবনের বহু নৈরাস্তজনক মুহূর্তে তাঁর বাণী আমাদের আশার জ্যোতিলোকে পৌঁছে দিয়েছে। তিনি আমাদের জাতিকে কবি, সাহিত্যিক, শিল্পী ও দার্শনিক করেছেন, আমাদের রাজনৈতিক বোধকে উজ্জ্বল করেছেন। কেবলমাত্র কায়নিকি অঙ্গলোকেই তিনি বিচরণ করেন নি; মাটির পৃথিবীতেও নেমে এসে আমাদের সুখ দুঃখের কথা চিন্তা করেছেন—অবিচার, মহামারী ও অনশন প্রভৃতির বিরুদ্ধে দৃঢ়ভাবে সংগ্রাম করেছেন—তাঁর গুণাবলী সীমাহীন ও অফুরন্ত। এবং সে কারণেই তাঁর সম্বন্ধে লিখিত গ্রন্থের অল্পসংখ্যক কোন দিনই তাঁর অসীমতাকে সীমার আবেষ্টনে আবদ্ধ করতে পারবে বলে মনে হয় না।

বর্তমান গ্রন্থখানি এককথার রবীন্দ্র-জীবনের ঘটনাপত্র। এর মধ্যে

গ্রন্থকারের নিজস্ব গবেষণা বা মৌলিক চিন্তার কোন কৃতিত্ব নেই। কলিকাতায় ৬নং দ্বারকানাথ ঠাকুর লেনের পৈত্রিক বাসভবনে ১৮৬১ সালের ৭ই মে, কবির জন্মগ্রহণের তারিখ থেকে ১৯৪১ সালের ৭ই অগষ্ট মৃত্যু পর্য্যন্ত তাঁর জীবনের বিশেষ বিশেষ ঘটনাগুলি ক্রমপর্যায় অনুযায়ী এই গ্রন্থে উল্লিখিত হয়েছে। এটি একার ঘটনাপঞ্জী সংগ্রহও যথেষ্ট অমসাহ্য ব্যাপার এবং ইহার মধ্যেও যথেষ্ট বিচক্ষণতার পরিচয় দেওয়ার সুযোগ আছে। কিন্তু বর্তমান ক্ষেত্রে এর পুরা কৃতিত্ব গ্রন্থকার দাবি করতে পারেন না। কারণ ইতঃপূর্বে বাংলায় প্রভাতকুমার মুখোপাধ্যায়ের 'রবীন্দ্র জীবনী'র দুই খণ্ড এবং ইংরেজীতে অমল হোম সম্পাদিত ১৯৪১ সালের কলিকাতা মিউনিসিপাল পেন্সনেটে রবীন্দ্র জন্মোৎসব সংখ্যায় প্রকাশিত 'A Chronicle of Eighty Years' নামক প্রবন্ধটি থেকে গ্রন্থকার নিশ্চয়ই সাহায্য পেয়েছেন। গ্রন্থকারের বলার ভঙ্গি সরল হলেও সরস নয়। তাছাড়া এরূপ গ্রন্থের নাম কেবলমাত্র 'রবীন্দ্রনাথ' রাখাভেও আমার আপত্তি আছে; কারণ এরদ্বারা এই গ্রন্থটি যে কেবলমাত্র রবীন্দ্র-জীবনের ঘটনাপঞ্জী তা বুঝবার সুযোগ হয় না। গ্রন্থের শেষ দুই পৃষ্ঠায় রবীন্দ্র রচনাবলীর যে তালিকা দেওয়া হয়েছে তার মধ্যেও কিছু কিছু ক্রটি বিচ্যুতি আছে। গ্রন্থকার এ সম্বন্ধে 'শনিবারের চিঠি' রবীন্দ্র-সংখ্যায় প্রকাশিত বক্তব্য-পাধ্যায় সংকলিত 'রবীন্দ্র-গ্রন্থপঞ্জী'র সাহায্যে উক্ত ক্রটি-বিচ্যুতিগুলি সহজে সম্যক অবহিত হবেন।

ত্রিবিণ্ড মুখোপাধ্যায়

কক্সিক্স হিন্দু।—শ্রীপ্রফুল্লকুমার সরকার। গুরুদাস চট্টোপাধ্যায় এণ্ড সন্স। মূল্য—দেড় টাকা। দ্বিতীয় সংস্করণ।

প্রফুল্লবাবুর এই বইটি যে জনপ্রিয় হয়েছে তার প্রমাণ প্রথম সংস্করণের কয়েক মাসের মধ্যেই দ্বিতীয় সংস্করণ ছাপার দরকার হয়। আমাদের দেশে যে-কোনো বইর পক্ষে এই রকম প্রবল চাহিদা বিরল। সংখ্যাতম্বের দক্ষ

সমাবেশের ও লেখকের মূল বক্তব্যের পরিষ্কার বিবৃতির জন্যে এই জনপ্রিয়তা “কয়িফু হিন্দু” পুরোপুরি অর্জন করেছে। কিন্তু এই বইটি জনপ্রিয় হবার প্রধান কারণ সম্ভবত এই যে হিন্দু মধ্যবিত্ত সম্প্রদায়ের মন লেখক গভীরভাবে স্পর্শ করেছেন—তাদের স্বার্থচিন্তাকে উদ্ভুদ্ধ করে। কেননা, একথা স্বীকার করতেই হবে যে হিন্দু মধ্যবিত্ত সম্প্রদায়ের চিন্তা তাদের স্বার্থের গভীর মধ্যেই আবদ্ধ আর “কয়িফু হিন্দু”তে যে সমস্ত আলোচিত হয়েছে—বইর নামেই যা স্পষ্ট ফুটে উঠেছে—তা’ পড়ে হিন্দু ছাড়া অন্য সম্প্রদায়ের উৎসাহিত হবার বিশেষ কারণ নাই। সুতরাং “কয়িফু হিন্দু” নিঃসন্দেহ সাম্প্রদায়িক বই। কিন্তু এর সাম্প্রদায়িকতা সেকালে সঙ্গীর্ণ হিন্দুমানির সাম্প্রদায়িকতা নয়—লেখক সনাতনী হিন্দুমানির ঘোর বিরোধী। তাঁর মতে সনাতনপন্থীরা হিন্দুসমাজের বর্তমান দুর্গতির জন্যে বহুলত দায়ী। এই মত যুক্তিপূর্ণ দিয়ে লেখক অত্যন্ত পরিষ্কার ও জোরালো ভাবে ব্যক্ত করেছেন। কিন্তু এই সনাতনী সাম্প্রদায়িকতা ছাড়া আরও এক জাতীয় সাম্প্রদায়িকতা কিছুকাল থেকে ভারতবর্ষে উৎপন্ন হয়ে উঠেছে—হিন্দু ও মুসলমান উভয় সম্প্রদায়ের মধ্যে। এর রূপ রাজনৈতিক, এর মূল অর্থনৈতিক ও এর মূল কারণ ভারতশাসন আইনের সাম্প্রদায়িক বিধিবিধান। এই বিধিবিধানের ফলেই নিজেকে “কয়িফু”তা স্বত্ত্ব হিন্দুরা আজ এতটা সচেতন, হিন্দুসহাসনা আজ এতটা প্রভাবশালী। এই চেতনা ও প্রভাব বইটির মধ্যে সুস্পষ্ট।

কিন্তু মূলত সাম্প্রদায়িক দৃষ্টিভঙ্গী নিয়ে লেখা হ’লেও বইটিতে এমন একাধিক জাতীয় বিষয় সম্বন্ধে সুযোগ্য আলোচনা হয়েছে যা পড়লে বিশেষ শিক্ষালাভ করা যায়। যথা—জনসংখ্যার সমস্যা। বর্তমান ভারতবর্ষের প্রায় দুই অর্থনীতিবিদগণ পণ্ডিতই এই বিষয়টি নিয়ে অল্পবিস্তর আলোচনা করেছেন। লেখক তাদের ও বিদেশী পণ্ডিতদের মতামত আলোচনা করে ও সংখ্যাভেদ্যের বিশ্লেষণ করে যে-সিদ্ধান্তে উপনীত হয়েছেন চরমপন্থী প্রগতিবাদীরাও তাতে সায় দিতে কিছুমাত্র বিধা করবেন না। কিন্তু ভিন্ন কারণে। হিন্দুদের রাজনৈতিক প্রভাব বিস্তার করতে হ’লে জনসংখ্যার বৃদ্ধি ছাড়া উপায় নাই—এ কথা বাংলাদেশের হিন্দুরা আজ হাড়ে হাড়ে বুঝেছে। এ কথাও বুঝেছে যে রাজনৈতিক প্রভাব ছাড়া আর্থিক সমৃদ্ধি, বিশেষত, নিজ নিজ

সম্পত্তির নিকষণ ভোগ সম্ভব নয়। অতএব জন্ম-নিয়ন্ত্রণের কথা উঠলে স্বচ্ছন্দ সম্পত্তিভোগী রাজনৈতিক অধিকার-প্রত্যাশী হিন্দুরা স্বভাবতই চকস হয়ে আপত্তি জানায়, কেননা তাদের জ্যেষ্ঠার্থচেষ্টনায় যা লাগে। অপর পক্ষে, প্রগতিবাদীরাও জন্মনিয়ন্ত্রণের বিরোধী—কিন্তু ব্যক্তিগতভাবে জন্মনিয়ন্ত্রণের নয়, সমষ্টিগত ভাবে। পাকিস্তি বা রোমান ক্যাথলিকদের মতন জন্মনিয়ন্ত্রণে নৈতিক আপত্তি তাদের বিন্দুমাত্র নাই। তাদের বক্তব্য শুধু এই যে জন্ম-নিয়ন্ত্রণের পথে দারিত্র্য সমস্তার সমাধানের চেষ্টা কীপ সংস্কার চেষ্টামাত্র—মূল সমস্যাকে এড়িয়ে গিয়ে। এই জাতীয় সংস্কার চেষ্টায় ষাঁরা উৎসাহিত হয়ে ওঠেন—যেমন ডক্টর জ্ঞানচাঁদ, বা ডক্টর রাধাকমল মুখোপাধ্যায় প্রভৃতি একাধিক অর্থনীতিবিদ্যার পণ্ডিত হয়েছেন—তারা শোষণ ও একেত্রে শাসক সম্প্রদায়ের সহায়তাই করেন। (একাত্মিক আই-এম-এস ও আইসি-এস মহারথী জন্মনিয়ন্ত্রণের বড় পাণ্ডা।) এঁদের অনেক ভুলো যুক্তির অসারতা প্রফুল্লবাবু দেখিয়েছেন। সেজন্যে তাঁর কাছে আমরা কৃতজ্ঞ। কিন্তু তাঁকে এই কথাও স্মরণ করিয়ে দিতে চাই যে হিটলার বা মুসোলিনিও জন্মনিয়ন্ত্রণের বিরোধী এবং যে কারণে বিরোধী তা' হিন্দু মহাসভার উদ্দেশ্য থেকে খুব বেশী ডকাং নয়।

আমল কথা—দৃষ্টিভঙ্গী। প্রফুল্ল বাবুর দৃষ্টিভঙ্গী সংস্কারকের, সুতরাং তা যুগধর্ম বিরোধী। কেননা এখন প্রগতির পথ সংস্কারের পথ নয়, বিপ্লবের পথ। বিপ্লবের প্রয়োজন প্রফুল্লবাবু স্বীকার করেন : “আমাদের মতে এখন প্রথম ও প্রধান কর্তব্য—হিন্দু সমাজের মধ্যে সামাজিক সাম্যবাদের আদর্শ প্রচার এবং সাহসের সঙ্গে ভ্রমযুগারী সংস্কার প্রচেষ্টা” (ক্সিকু হিন্দু—১৩৮ পৃঃ)। পুনশ্চ : “পরিশেষে আমাদের বক্তব্য, হিন্দু সমাজের আজ রে শোচনীয় হ্রগতি, তাহাতে আমূল সংস্কার বা পুনর্গঠন না করিলে বর্তমান যুগে এই প্রাচীন সমাজকে রক্ষা করা অসম্ভব এবং তাহার জন্য সর্বোচ্চে সমাজে বৈপ্লবিক মনোভাবের সৃষ্টি করিতে হইবে” (ক্সিকু হিন্দু—১৭৭ পৃঃ)। এমন কি মার্কস-বাদ যে বিজ্ঞানসম্মত এ কথাও তিনি স্বীকার করেছেন। কিন্তু শেষ পর্যন্ত সংস্কারের মোহ তিনি কাটাতে পারেন নি, তাও শুধুমাত্র হিন্দু সমাজের সংস্কার। উনবিংশ শতাব্দীতে জাতীয় উন্নতির প্রচেষ্টার আত্মসমাজের দান

স্বাকার করে তিনি শেষ কালে বলেছেন : “আমাদের মতে ব্রাহ্মসমাজ একটা মারাত্মক ভুল করিয়াছিল। তাহারা হিন্দু সমাজ হইতে স্বতন্ত্র হইয়া বাহির হইতে সংস্কার আন্দোলন চালাইতে চেষ্টা করিয়াছিল। ইহার ফলেই হিন্দু সমাজের সহায়ত্বাভাবিত হইয়াছে।”

ব্রাহ্মসমাজ ভুল করেছিল কিনা তা’ বিবেচ্য, কেননা ব্রাহ্মসমাজ যে-আদর্শ দেশের সামনে ধরেছিল—অর্থাৎ মধ্যবিত্তদের সামনে, তখনকার দিনে তাহাই ছিল “দেশ”—হিন্দু বা মুসলমান কোনো বিশেষ সম্প্রদায়ের সঙ্গে জড়িত নয় বলেই এই আদর্শ অত প্রভাবশালী হয়েছিল, ব্যক্তিস্বাধীনতার মহিমা অত উজ্জল ভাবে তার মধ্য দিয়ে কুটে উঠেছিল। ব্যক্তিস্বাদের ও উদারনৈতিক সংস্কারের যুগের অবসানের সঙ্গে সঙ্গে ব্রাহ্মসমাজের প্রভাবও কমে এসে প্রায় বিলুপ্ত হইয়াছে। কিন্তু হিন্দু-মহাসভার প্রভাবও সাময়িক, আর যদিও ভোটদাতাদের মাথা গুণতিতে ব্রাহ্মসমাজের প্রভাবের চাইতে অনেক বেশী ব্যাপক তবু আদর্শের দিক দিয়ে অনেক বেশী সঙ্গীর্ণ। কেননা, ব্রাহ্মসমাজের চাইতেও অনেক বড় মারাত্মক ভুল হিন্দু-মহাসভা করেছে—এক নতুন সংস্কারের পলিটিক্যাল হিন্দুয়ানীর উদ্ভাবন করে। ভারতীয় জনসাধারণের সঙ্গে এর যোগ নাই। অবশ্য ব্রাহ্মসমাজেরও নাই; কিন্তু তবু মনে রাখতে হবে ভারতীয় প্রগতির ইতিহাসে ব্রাহ্মসমাজের অনেক নিচে হিন্দু-মহাসভার স্থান—বৈষ্ণব বিপ্লব বা রামকৃষ্ণ বিবেকানন্দের প্রচেষ্টার সঙ্গে হিন্দু-মহাসভার তুলনা করা তো বাতুলতা।

হিন্দু-মহাসভার আদর্শের প্রভাব প্রকুর বাবুর বইটিতে সুস্পষ্ট। এই আদর্শের প্রথম ও শেষ কথা ‘হিন্দু’। এই জাতীয় সাম্প্রদায়িক বিশেষণ প্রগতির শত্রু। ভারতীয় জনসাধারণের আজ প্রধান লক্ষ্য দেশে ও বিদেশে এই সব শত্রুর নিপাত।

হিরণকুমার সান্ডাল

নানা কারণে এ সংখ্যার দুর্ভাগ্যবশত যুগোপাখ্যায়ের উপস্থাপন ‘মোহানা’ প্রকাশ করা সম্ভব হইল না। ‘মোহানা’ আগামী সংখ্যায় স্বাভাবিক ভাবে প্রকাশিত হইবে।

ঐক্যসূচক ভারতী কলিকতা পরিচয় প্রেস, ৮ বি, দীনবন্ধু লেন,
কলিকতা হইতে মুদ্রিত ও প্রকাশিত।

পরিচয়

উপনিষদে জড়তত্ত্ব

প্রথম অধ্যায়

উপনিষদে জড়ের স্থান

(২)

উপনিষদে জড়ের স্থান নির্দেশ করিতে আমরা গত মাসের 'পরিচয়ে' দেখিয়াছি যে, বিশ্বের চরম তত্ত্ব ব্রহ্ম কেবল এক নন—তিনি অ-দ্বিতীয়—তু ধু Unit নন, তিনি Unique.

একমেবাদ্বিতীয়ম্—ছান্দোগ্য, ৩.২.১

অর্থাৎ, ব্রহ্ম তির কোন কিছু নাহি—

তস্যাং হ্যকং ন কিঞ্চ নাস—খণ্ডোপ, ১.১.১২.১২

এক বস্তু,—

স এব অধস্তাৎ স উপরিষ্ঠাৎ স পশ্চাৎ স পূর্বস্তাৎ স দক্ষিণতঃ স উত্তরতঃ

—ছা, ৩.২.৫.১১-২

অবিসিঙ্গের দৃষ্টিতে ব্রহ্মই যখন একমাত্র পরমার্থ, তখন বৈত (জড় ও জীব)
—সারাসাংজং তু' এবং নানাত্বের বস্তুতঃ সঙ্গা নাই—নেহ নানান্তি কিঞ্চন ।

অতএব প্রত্যক্ষভূতে বিশ্বের বিবিধ বৈচিত্র্য আমাদের ইন্দ্রিয়গোচর হইতেছে ।
অতএব বিশ্বকে, 'ইদং'কে একেবারে প্রত্যাখ্যান করা যায় কিরূপে ? সেজন্য

উপনিষদ্ বৈতকে কথকিং প্রভায় দিয়া বলিয়াছেন—এই যে 'ইদং' তোমার সমক্ষে প্রতিভাত হইতেছে ঐ 'ইদং' বস্তুতঃ ব্রহ্ম—

অন্ধৈবেদং বিশ্বম্—মুণ্ডক, ১।২।১১

পুরুষ এবৈদং সর্বম্—ঋগ্বেদ, ১০।১০।১২

আমরা গত মাসের 'পরিচয়' দেখিয়াছি যে বিশ্বের ঐ ব্যাবহারিক সত্তা প্রতিপন্ন করিবার জন্য উপনিষদ্ কোথাও কোথাও বিশ্বকে ব্রহ্মের বিবর্ত—আবার কোথাও কোথাও বিশ্বকে ব্রহ্মের বিধা বা প্রকার বলিয়া ঘোষণা করিয়াছেন।

উপনিষদেব স্বমিরা বিশ্বকে কি ভাবে ব্রহ্মের বিবর্ত বলিয়াছেন গত বারের 'পরিচয়' আমরা তাহা যথাসাধ বৃক্ষিবার চেষ্টা করিয়াছি। বিশ্ব কি ভাবে ব্রহ্মের বিধা বা প্রকার—বর্তমান প্রবন্ধে তাহার আলোচনা করিব। দেখা যায় এ প্রসঙ্গে বৃহদারণ্যক উপনিষদেব স্বমি বলিয়াছেন—

স হর্ষণোর্নাভিক্তনোক্তরেং যথাগেঃ কৃত্তা বিক্লিলা ব্যাচরন্ত্যেবমেবান্দাদ্ আদ্বয়ং সর্বে প্রাণাঃ সর্বে লোকাঃ সর্বে দেবাঃ সর্বাণি ভূতানি ব্যাচরন্তি।—বৃহ, ২।১২।২০

"যেমন উর্ণনাভি হইতে তত্ত নির্গত হয়, যেমন অগ্নি হইতে কুর বিক্লিলা নির্গত হয়, সেইরূপ এই আদ্বা হইতে সমস্ত প্রাণ, সমস্ত লোক, সমস্ত দেব, সকল বৈদ নির্গত হইয়াছে।"

সেইজন্য ঐতরেয় উপনিষদ্ বলিয়াছেন,—

এব ব্রহ্মা এব ইদ্র এব প্রজাপতি রেতে সর্বে দেবা ইযানি চ পঞ্চমহাভূতানি পৃথিবী বায়ুনাকাশ আগ্নে জ্যোতির্ষীত্যেতানীযানি চ কুহুমিমাঈব বীজানি ইতরানি চেতরানি চাণ্ডানি চ কারুকানি চ শ্বেদকানি চোত্তিকানি চান্দা-গাং পুংবা হস্তিনো বৎ কিকৈদং প্রাণি জলমং ॥ পতন্তি ॥ বহু হাবয়ম্। সর্বং তৎ প্রজানেকং প্রজানে প্রতিষ্ঠিতং প্রজানেকো হোকঃ প্রজা প্রতিষ্ঠা প্রজানং ব্রহ্ম।—ঐতরেয়, ৫।১০

"এই ব্রহ্মা, এই ইদ্র, এই প্রজাপতি, এই সমস্ত দেবতা, এই পঞ্চমহাভূত—পৃথিবী, বায়ু, আকাশ, অগ্নি ও জ্যোতিঃ, এই সকল কুহুমিমাঈব বীজ, অণুজ, জরাবৃজ, শ্বেদজ, উত্তিকজ, অন্ড, গো, পুরুষ, হস্তী, বাহ্য কিছু প্রাণী, জলম, পক্ষী, হাবয়—সমস্তই প্রজানেক, প্রজানে প্রতিষ্ঠিত। প্রজাই লোকের নেত্র, প্রজা প্রতিষ্ঠা। প্রজানই ব্রহ্ম।"

সমস্ত জগৎ ব্রহ্মেরই প্রকার—চিৎ-অচিৎ-প্রকারং ব্রহ্ম—এই তত্ত্ব বিশদ করিবার জন্য বৃহদারণ্যক কয়েকটী দৃষ্টান্তের অবতারণা করিয়াছেন,—

ন বধা হৃদুভেইত্বানিত ন বাহান্ শবান্ শবুহান্ গ্রহণাৎ হৃদুভেত্ব গ্রহণেন হৃদুভাষাত্ত
বা শবো গৃহীতঃ ।—বৃ, ২।৪।৭

ন বধা শবুত্বাৎ হারমানিত ন বাহান্ শবান্ শবুহান্ গ্রহণাৎ শবুত্ব তু গ্রহণেন শবুত্ব বা
শবো গৃহীতঃ ।—বৃ, ২।৪।৮

ন বধা বীণাটৈ বাতমানাটৈ ন বাহান্ শবান্ শবুহান্ গ্রহণাৎ বীণাটৈ তু গ্রহণেন বীণবাসত
বা শবো গৃহীতঃ ।—বৃ, ২।৪।৯

অর্থাৎ, 'যেমন হৃদুভি বানিত হইলে তাহার বাহ শব গ্রহণ করা যায় না, কিন্তু হৃদুভি
গৃহীত হইলে তাহার শবও গৃহীত হয়; যেমন শবু বানিত হইলে তাহার বাহ শব গ্রহণ
করা যায় না, কিন্তু শবু গৃহীত হইলে তাহার শবও গৃহীত হয়; যেমন বীণা বানিত হইলে
তাহার বাহ শব গ্রহণ করা যায় না, কিন্তু বীণা গৃহীত হইলে তাহার শবও গৃহীত হয়।
ব্রহ্ম ও জগৎ সবকেও এইরূপ।'

অর্থাৎ, যেমন একই বাস্তব হইতে নানা প্রকার শব উৎপত্তি হয়,—সে নানাত্ব-
ভেদ এক বাস্তবই প্রকার বা বিধা মাত্র; সেইরূপ এক ব্রহ্ম হইতে জগতের
এই নানাত্ব প্রতিভাত হইতেছে। এই নানা তাঁহারই বিধা বা প্রকার-ভেদ।
অতএব তাঁহাকে জানিলে তাঁহার প্রকারও বিজ্ঞাত হয়। *

আমরা দেখিয়াছি যে the obtrusive reality of the manifold uni-
verse is merely 'maya'; আমরা আরও দেখিয়াছি যখন 'there is no
second outside of Him, no other distinct from Him—ন তু তদ্
দ্বিতীয়ম্ অস্তি ভুতঃ অস্তং (বৃহ, ৪।৩।২৩)'—তখন 'there can be no
question of a universe in the proper sense of the term.' †

অর্থাৎ, there is not and never can be for us reality outside of
the Atman, a universe outside of our consciousness। তথাপি
উপনিষদের অধিরা জগতের সৃষ্টি, স্থিতি, লয়ের প্রসঙ্গ উত্থাপন করেন কেন?

* This is also the meaning of the illustrations in Brih. 2. 4. 7-9. The
Atman is the musical instrument (Drum, Conch, Lyre), the phenomena of
the universe are its notes. Just as the notes can only be seized, when the
instrument is seized, so the world of plurality can only be known when
the Atman is known.—Deussen p. 76.

† From this point of view, no creation of the universe by the Atman
can be taught, for there is no universe outside of the Atman. (Deussen
p. 188).

যাহা অসৎ, অ-বস্তু, যাহা জ্ঞানের বিবর্ত বা বিধা মাত্র, তাহার প্রতিপাদনের জন্য এত বাক্য ব্যয় করেন কেন ? যখন মাথা নাই তখন মাথা ব্যথা কেন ? অধ্যাপক ডয়সন্ এ প্রশ্নের সঙ্গত উত্তর দিয়াছেন। তিনি বলেন—It is a concession to the empirical consciousness of man * * an unconscious (?) accommodation to the 'forms' of our intellectual capacity. অর্থাৎ, মানবের পক্ষ চিন্তাবৃত্তিকে চলৎ-শক্তি দিবার জন্য।

অধ্যাপক ডয়সনের উক্তি এই :—

The inquiring mind of man could not however rest here (উৎকৃষ্ট নিপট অবৈত্তে) ; and inspite of the *unreality* of the universe outside of the Atman, it proceeded to concern itself with the universe, as though it were real.— 286.

পুনশ্চ—The sacred texts teach a creation of the universe only by way of concession to man's faculty of understanding. p. 185.

—এবং প্রমাণ স্বরূপ ডয়সন 'বাদরায়ণ, গৌড়পাদ ও শঙ্করাচার্যের অভিমত উদ্ধৃত করিয়াছেন। বাদরায়ণের সূত্র এই—

তদনন্তরম্ আরম্ভণ-শকাঁদিত্যঃ—ব্রহ্মসূত্র, ১।১।১৪

অর্থাৎ, এই যে বিশেষ ব্রহ্ম-ব্যক্তিরিক্ত ভোক্তা ভোগ্যের বিভাগ—ইহা ব্যাবহারিক (pragmatic) মাত্র, পারমার্থিক নহে—ন তু অরং বিভাগঃ পরমার্থতঃ অসি। ইহা 'অক্যুপগম' মাত্র—ন তু বস্তুভূতেন বিকারো নাম কশ্চিৎ সন্তি। * * এবং পরমার্থবিদ্যারান্ন সর্বব্যবহারাতাবৎ বস্তুতি বেনাত্যঃ সৰ্বৈঃ। * * সূত্র-কারোণি পরমার্থভিত্তিপ্রায়েণ 'তদনন্তরম্' ইত্যাহ, ব্যবহারভিত্তিপ্রায়েণ তু 'জ্ঞানং লোকবৎ' (ব্র. সূ. ২।১।১০) ইতি মহানুভবস্বামীরতঃ ব্রহ্মণঃ অব্যয়তি (শঙ্কর)

শারীরক-জ্ঞানের অন্তর্ভুক্ত আচার্য শঙ্করের আরও স্পষ্ট উক্তি এই :—

জগৎসৃষ্টি-হিতি-প্রলয়-হেতু-ক্ৰমঃ অনেকশক্তিযুক্ত ব্রহ্মণ ইতি চেৎ ন। বিশেষ নিরাকরণ-ক্ৰতীনাং অনজ্ঞার্থতঃ। উৎপত্তাদি ক্ৰতীনাংশি সখানম্ অনজ্ঞার্থতঃ ইতি চেৎ ন তদাসম্ একম-প্রতিপাদন-পরত্বাৎ। সৃষ্টি দৃষ্টান্তেই সতো ব্রহ্মণ একম সত্যত্বম্, বিকারত চ অণুত্বম্ প্রতিপাদয়ৎ শাস্ত্রং ন উৎপত্তাদিশব্দং ভবিতুম্ অর্হতি।

—ব্রহ্মসূত্র, ১।১।১৪ সূত্রের ভাষ্য।

অর্থাৎ, ব্রহ্মকে জগতের উৎপত্তি, হিতি ও প্রলয়ের হেতু বলিতে তাঁহাকে প্রকৃত পক্ষে বিবিধ শক্তিমান্ বলা হয় না, কারণ অকৃত্ত প্রকৃতি তাঁহার সবিশেষক নিরাকরণ করিয়াছেন।

সে সকল প্রতি-বাক্যের কি গতি হইবে ? যদি বল, সৃষ্টি স্থিতি লয় পৰমাত্মীর প্রতিমাই বা কি গতি হইবে ? তাহার উত্তরে বলি, তাহারা ত্রয়ের একত্র প্রতিপাদন করিতেছে । এই সকল প্রতিবাক্যে যে বৃত্তিকা প্রকৃতি দৃষ্টান্ত প্রযুক্ত হইয়াছে, তাহা হইতে বুঝা যায় যে একবার সৎ ব্রহ্মই সত্য এবং অসৎ সমস্ত বিকার অর্থাৎ জড়-জগৎ অসত্য । অতএব এ সকল প্রতিবাক্য দ্বারা অগ্নতের বাস্তবিক সৃষ্টি স্থিতি লয় উপদিষ্ট হয় নাই ।”

ইহার ভাবার্থ এই যে, অ-তত্ত্বজ্ঞানীর অজ্ঞাতবে বুদ্ধি-প্রবেশের জন্য এই সকল উপদেশের অন্তর্ভারণা । এ সম্বন্ধে শঙ্করের গুরুর গুরু গোড়পাদাচার্য মাণ্ডুক্য-কারিকায় আরও স্পষ্ট করিয়া লিখিয়াছেন,—

মুদ্রোহবিচ্ছিন্নদ্বৈতঃ সৃষ্টির্বা চোদিতাত্মবা ।

উপায়ঃ সোহবতারায় নাস্তি ভেদঃ কথকন ॥—৩।১৫

অর্থাৎ, “উপনিষদে যে বৃত্তিকা, লৌহ ও বিচ্ছিন্ন দৃষ্টান্ত দ্বারা অগ্নতের সৃষ্টি উপদিষ্ট হইয়াছে, তাহা কেবল বুদ্ধি-প্রবেশের উপায় মাত্র । বস্তুর তদ্বারা নানাব্য উপদিষ্ট হয় নাই ।” কারিকার অন্তর্গত পৌড়পাদ বলিয়াছেন,—

যিকল্পো যিনিবর্তেত করিতো যদি কেনচিত্ ।

উপদেশাদয়ং বালো জ্ঞাতে দ্বৈতং ন বিভ্রতে ॥—৩।১৬

অর্থাৎ, “শিষ্যের উপদেশের অন্তর্গত সৃষ্টিবিষয়ে উপদেশ করিত হইয়াছে । তত্ত্বজ্ঞানের পর তাহা নিবৃত্ত হইবে, তখন আর কোন দ্বৈতই থাকিবে না ।”

যেট কথা এই—উপনিষদের ঋষিরা ‘সর্বং খলু ইদং ব্রহ্ম’ এই বলিয়া যখন ‘ইদং’কে স্বীকার করিলেন, তখনই দ্বৈতকে প্রত্যাহার করিয়া হইল । একবার প্রত্যাহার হিলে আর কি রক্ষা আছে ? আমরা জানি কুকুরকে ‘বাই’ দিলে সে মাথায় চড়িয়া বসে । এ ক্ষেত্রেও তাহাই ঘটিল ॥

More and more far-reaching concessions were made to the empirical consciousness of the reality of the universe that could never be entirely cast off ; and then the universe disowned by the fundamental idealistic view of the sole reality of the Atman was yet again partially rehabilitated. —Deussen p 161.

এইরূপে অগ্নতের আপেক্ষিক সত্যতা স্বীকৃত হইলে, ঋষিরা ইহাকে ‘সত্য’ বলিতে আরম্ভ করিলেন—

যং ইদং কিঞ্চ তৎ সত্যম্ আচক্ষতে—তৈত্তি, ২।৬

অস্মাৎ গোণো যনঃ সত্যম্—বৃহক, ১।১।৮

‘অম্ (অব্যাকৃত) হইতে গোণ, যনঃ ও ‘সত্য’র আবির্ভাব হইল? সত্য কি? সত্যাত্ম্য আকাশাদি-কৃতপক্ষকম্ (পক্ষম)।

আদিতে ব্রহ্মের নাম ছিল ‘সত্য’।

তত্ত্ব বা এতত্ত্ব ব্রহ্মণো নাম সত্যম্ ইতি—হা, ১।৪।১

তৎ সত্যং ন আত্মা—হা, ৬।৮।১

কিন্তু এখন ভগবতের সত্যতা হইতে ব্রহ্মের সত্যতা বিশেষিত করিবার জন্য তাঁহার নাম হইল ‘সত্যাত্ম সত্যম্’—

তত্ত্বোপনিষৎ সত্যাত্ম সত্যম্—বৃহ, ২।১।২০

This was the case already in the definition of Brahman as সত্যাত্ম সত্যম্ ('the reality of reality'). The universe is reality (সত্যম্) but the real in it is Brahman alone.—Deussen, p 162.

সঙ্গ সঙ্গ যদিও ব্রহ্ম দেশকাল ও নিমিত্তাতীত—তথাপি making a further concession to the empirical consciousness ব্রহ্মকে বিশ্বের কারণ এবং বিশ্বকে ব্রহ্মের কার্য বলা হইতে লাগিল—

A causal relation was framed between the Atman as first cause and the universe as its effect and a theory was formulated to explain how the universe as effect had proceeded from or been created by the Atman. (Deussen, p 184).

তখন ব্রহ্ম ‘কৃতবোনি’ হইলেন—

তং অবাসং যং কৃতবোনিংপরিণতন্তি বীরাঃ—বৃহক ১।১।৮

তথু, কৃতবোনি কেন - ব্রহ্ম কৃত-নিধানও হইলেন।

তস্মিন্ ইদং সচ্চ বি চৈত্বে সর্বম্—তত্ত্ব বহুবচ, ৩২।৮

‘বিশ্বের তাঁহা হইতে অনন এবং বিশ্বের তাঁহাতেই নিবন’—

‘এক কথায় তিনি ‘প্রভাবাপ্যায়োহি কৃতানাম্’ (মাণ্ডুক্য, ১।৬) হইলেন। অধিকন্তু তিনি ‘ভক্ষলান্’ হইলেন—‘স্বজন পালন লয়—তাঁহা হতে সমুদয়।’

যতো বা ইহানি কৃতানি জায়ন্তে যেন জাতানি জীবন্তি যং প্রকৃত্যন্তি সংবিশন্তি তৎ ব্রহ্ম—তৈত্তিরীয়, ১।১

—এবং আমরা ঋষিদিগের মুখে শুনিলাম, জড় জড় সৃষ্টি করিয়া জীবরূপে তাহার মধ্যে অঙ্গপ্রতিবিম্ব হইলেন।

তৎ সৃষ্ট। তদেব অঙ্গপ্রাণিনঃ—তৈত্তিরি, ২।৩

অনেন জীবেন আত্মনা অঙ্গপ্রতিবিম্ব—হা, ৬।৩২

এ সকল কথার আমরা বখান্বানে সম্ভ্রান্তারণ করিব। কিন্তু এই জড়তত্ত্বের আলোচনা প্রসঙ্গে পাঠক যেন সর্বদা ঔপনিষদের নিপট অদ্বৈতবাদীদের (uncompromising Idealism-এর) কথা স্মরণে রাখেন। নহিলে তাঁহার বিভ্রান্ত হইবার সম্ভাবনা।

ঐহীকামনাধঃ পশু

ধাঁধা

কয়েকটা বহর ক্রমাগত আশ্চর্য্য হ'য়ে হ'য়ে ঠিক সমাধানের সামনে এসে অতুল খেল একটা ধাক্কা। তারপর বিমূঢ় ভাবটা কাটিয়ে উঠে যেই আবার নতুন ক'রে আশ্চর্য্য হ'তে থাকে, সামনে তাকিয়ে দেখল, সমস্ত পরিষ্কার। বিনতা দেবী প্রবোধবাবুকে ভালবাসেন। তাঁর ব্যাগে ও'র ফটো।

মাত্র চকিতের জন্ত। তারপরই সচেতন হ'য়ে কাগজপত্রের মধ্যে কটোখানিকে ঘিরিয়ে ফেললেন বিনতা দেবী। কিন্তু অতুলের চোখে নাকি কীকি দেওয়া কিছু শক্ত, ওর মধ্যেই চিনে কেলেছে বস্তুটিকে। তাই বিনতা দেবী যখন তার মনের দিগ্‌নির্ণয়ের উদ্দেশ্যে ইং হাতির সঙ্গে কৈকিয়তের সুরে বললেন, 'কত আকো-বাজে জিনিস জমেছে দেখেছ?' তখন সে-হাওয়ায় গা' না-ভাসিয়ে অস্ত্র দিকে চেয়ে সে একটা সিগারেট ধরাল।

বিনতা দেবী হাসলেন। এদিকে না-চেয়েও সেটা বুঝতে পারল অতুল। মনস্তত্ত্বের সাহায্যে নয়, হাতির সময় শব্দ হয়েছিল। অথবা, হঠাৎ অতুলের মনে হ'ল, হয়ত বিনতা দেবী হাসতে চাননি; চেয়েছেন কেবল মাত্র এইটে জানাতে যে, তার বর্তমান ব্যবহার হান্তকর; নাহ'লে হাসবার সময় শব্দ করার কোনো মানে হয় না, বিশেষত বর্তমান অবস্থার, যখন নিঃশব্দে হাসলে অতুলের তা কানবার উপায় ছিল না। ওদিক থেকে সুখ ফিরিয়ে ঠিক বিনতা দেবীর মুখোমুখী ব'লে চোখ বুজে জোরে জোরে সিগারেট টানতে লাগল অতুল।

বাগ' বন্ধ ক'রে একটুক্ষণ কী ভেবে, আবার হাসলেন বিনতা দেবী। কিন্তু এবার আর শব্দ ক'রে নয়। অতুলের চোখ বন্ধ; সুতরাং সে জানতে পারল না।

কী ক'রে প্রথমে আলাপ হ'য়েছিল, মনে নেই। বিনতা দেবী ছিলেন নবীন। হেড্‌মিস্ট্রেস, আর অতুল কোর্স ইয়ারের ছাত্র। কী ক'রে যেন হঠাৎ

আলাপ হ'য়ে গেল; যতদূর মনে হয় জায়গাটা ছিল কোনো রাজনৈতিক সভা; আর, তারপর থেকে গোটা পাঁচটি বছর যখনই দেখেছে তাঁকে অতুল আশ্চর্য্য না হ'য়ে পারে নি। পাঁচ বছরের প্রাণপাত চেষ্টা সত্ত্বেও তাঁর সম্বন্ধে একটা চলনসই ধারণা পর্য্যন্ত সে খাড়া করতে পারল না। এবং এরই কলে তার নিজের জীবনের যে-অংশটা বিনতা দেবীর সঙ্গে জড়িত হ'য়ে উঠছিল, সেটাও র'য়ে গেল অনাবিকৃত। সেইটেই পীড়া বিত তাকে।

অবশ্য একখাটা প্রথমই ব'লে নেওয়া ভাল যে কলেজ জীবনের পাশা-পাশি একটা রাজনৈতিক জীবনও অতুলের ছিল। সেই স্রুবাদেই ঘনিষ্ঠতা হয় তার প্রবোধবাবুর সঙ্গে, যিনি ছিলেন তৎকালীন ছাত্রনেতাদের অল্পভ্রম। রোগা ছিপ্‌ছিপে চেহারা, গায়ের রঙ তামাটে, বিরলকেশ প্রশস্ত ললাটের নিচে চোখ দুটো বড়-বড়; দেখলে ভক্তির চেয়ে মমতা হয় বেশী। বিশ্ব-বিদ্যালয়ের বেড়া ডিঙিয়ে তিনি তখন হাইকোর্টের উকিল-জীবনের শিক্ষানবীশ। মা বাবা আর বোনকে নিয়ে তাঁর যে ছোট সংসার, তার ব্যয়সঙ্কুলান হয় অধ্যাপক পিতার সামান্য পেন্সনে। নবীন ছাত্রকর্মীদের ছিল সেখানে অব্যাহতি দ্বার।

একদিন সন্ধ্যার পর কী একটা কাজে সিঁড়ি বেয়ে সোজা প্রবোধবাবুর ঘরের সামনে এসে দাঁড়াল অতুল। ভেতর থেকে কথা ভেসে এল, 'শরীরের দিকে একটু তাকাও। এমন করলে আর বাঁচবে ক'দিন?'—কণ্ঠস্বর পরিচিত। তথাপি ঘরের ভেতর ঢুকে অতুল আশ্চর্য্য হল: আরাম-কেন্দ্রারায় শায়িত প্রবোধবাবুর পাশে মোড়ায় উপবিষ্ট বিনতা দেবী।

'এস অতুল।' তাকে দেখতে গেয়ে মোড়া থেকে না-উঠে বললেন বিনতা দেবী।

অতুলের মন কুসংকোচাক্রম নয়। সঙ্গেহ জিনিসটা তার আসে না কিছু, তবু কেন জানি নে, এদের দুজনকে এক সঙ্গে দেখে মনে মনে সে খুশী হ'ল। আরেকটা মোড়া টেনে অদূরে ব'সে জিজ্ঞাসা করল, 'শরীর অসুস্থ নাকি প্রবোধ বা ?'

কপালে হাত বুলিয়ে প্রবোধবাবু বললেন, 'না, এই একটু সর্দি মত হয়েছে। খবর কি?'

একখানা চিঠি ছিল, অতুল পকেট থেকে বের করে তার হাতে দিল। চিঠিখানা না-পড়ে বিনতা দেবীর হাতে দিয়ে উঠে দাঁড়িয়ে তিনি বললেন, 'রস, চা দিতে বলি।'

অতুল মনে মনে পুনরায় খুশী হয়ে ভাবল, ওর চিঠিটা পর্যাপ্ত ইনি আগে দেখবার অধিকারিনী। কিন্তু আশ্চর্য্য, প্রবোধবাবু বেরিয়ে যেতে-না-যেতেই ঈর্ষ্য হাসির সঙ্গে বিনতা দেবী তার দিকে চেয়ে বললেন, 'চশমা না থাকলে দেখছি রাস্তিরে কিছুই দেখতে পান না। চিঠি তো ওরই নামে।' বলে অক্ষতদেহ লেকাকারটিকে পানের টিপরের ওপর রাখলেন।

তারপর কিছুক্ষণ নীরবে চা-পানের পর যাবার জন্য উঠে দাঁড়াল অতুল। বেশীক্ষণ এখানে থাকা যেন তার কাছে কেমন অস্বস্তিত ব'লে মনে হ'ল। বলল, 'ফাল তবে আপনার আর মিটিঙে গিয়ে কাজ নেই প্রবোধ দা। সেই কথাই ওদের বলি গে।'।

প্রবোধবাবু ইতস্ততঃ করতে লাগলেন। কিন্তু বিনতা দেবীর কোনো ভাব পরিবর্তন হ'ল না, হাতা আর ব্যাগ নিয়ে উঠে দাঁড়িয়ে তিনি হাসলো শূরে বললেন, 'না না, তা কেন? মিটিঙে নিশ্চয়ই যেতে হবে ও'কে।'

অথচ ইনিই নাকি দৃষ্টা খানেক আগে শরীর সম্বন্ধে লক্ষ্যবান হ'তে উপদেশ দিচ্ছিলেন। অতুল গোলমালে মন নিয়ে তাঁর পিছু-পিছু ঘর থেকে বেরিয়ে পথ ধরল; এবং পথেও এই বিষয় নিয়েই মনে মনে নাড়াচাড়া করতে লাগল। কিন্তু কোনো দিকেই যখন স্বাভাবিক উপায়ে কোনো পথ মিলল না তখন মনস্তত্ত্বের শরণ নিয়ে এই ভাবে ব্যাপারটিকে ব্যাখ্যা করল যে, প্রবোধবাবুর সম্বন্ধে বিনতা দেবীর মন এক সম্মান যাতে তিনি একটা দিন সত্য না নাবার জন্য ওতচুঁকু গুরুত্বপূর্ণ হন ওতচুঁকু পর্যাপ্ত জ্ঞতি তিনি সহ্য করতে পারেন না,—সামান্য শারীরিক ক্লেশ একেবারেই নগণ্য। খুশী হয়ে তাঁর সঙ্গে সে এসে বাস-টপের কাছে দাঁড়াল।

কैसे উঠে প্রতিবাদ করা সম্বন্ধে তিনিই টিকিট কাটলেন ছজনের। বললেন, 'তিনি থাকলে জো উনিই কাটতেন টিকিট; আর তাতে তোমাদের কোনো আপত্তিই হ'ত না। আমার বেলায় কি তবে আপত্তিটা মেরোমাহুব ব'লে।'

উত্তর না দিয়ে বাইরে চোখ ফেরান অতুল। তবে পেল না, ইনি প্রবোধবাবুর প্রতিদ্বন্দ্বী কিনা, এবং তাই যদি হয় তবে তার ইতিপূর্বের মনস্তাত্ত্বিক সিদ্ধান্ত কতখানি সত্য।

এর কিছুদিন পর বিনতা দেবীর বাসায় গিয়ে অতুল দেখল, খাটের উপর হেলান দিয়ে কী একটা বইয়ের পাতা ওলটাচ্ছেন প্রবোধবাবু, আর যেখের ঠোঁড় ছোলে চা করছেন গৃহকর্তী। বাসায় অল্প প্রাণী নেই; তাঁর ভাইপো এখানে থেকে ইকুলে পড়ে, খোজ নিয়ে জানা গেল ক্রিকেট-খেলা দেখতে গেছে সে। বর জানিয়ে ঈষৎ হাসির সঙ্গে বিনতা দেবী বললেন, ৬০টার পড়াশোনা কিছু হবে না। এবারও কেল করবে। আর করবেই বা না কেন, আমি তো আর ওকে পড়বার জন্ত আনি নি, এনেছি নিজের রক্ষণাবেক্ষণের জন্ত। কী বল ?

কথাটা মিথ্যে নয়। বলতে গেলে বোকাই তাঁর পুরুষ অভিভাবক। তারই ভরসায় বাসা ভাড়া করে আছেন। অতুল বলল, 'তা বটে। তবে মুন্সিল এই যে, তোমার বাসা আবার মানুষ ছাড়া হয় না কিনা। ও' বেচারী নিরালায় অভিভাবকগিরি করবার সুযোগই পায় না।'

চাঁচালতে চলিতে বিনতা দেবী বললেন, 'মোটোও ভেব না তা। দশটার পর বাড়ী একেবারে সাক। তখন সারারাত আমি আর ও'—কাল রাতে ইকুলের কয়েকটা খাতাপত্র দেখছি, আতুল গারে বিছানা থেকে উঠে এসে বলল, রাত আগলে তোমার শরীর কিত্ত খারাপ হ'রে যাবে শ্বশুরী। পারবে তোমরা এ রকম শালন করতে ?—বলে এক কাপ চা অতুলের হাতে দিলেন।

তারপর প্রবোধবাবুকে আরেকটা কাপ ধ'রে দিয়ে উঠে বললেন, 'দাঁড়াও অতুল, শুধু চা খায় না। ডালমুটের বরায়টা আনি।'

বিনতাদেবী পাশের ঘরে চলে যেতে অতুল বলল, 'অকুত চা বানান কিন্তু, না ?'

‘কে ?’ না-ভেবেচিন্তে জিজ্ঞাসা করলেন প্রবোধবাবু। তারপর বুঝতে পেরে একটু হেসে বললেন, ‘হ্যাঁ, আরেকটু মিষ্টি দিলে আরো ভাল হ’ত।’

‘তার চেয়ে বরং সববৎ গরম ক’রে খেলেই হয়।’—বলতে বলতে ঘরে ঢুকে বিনতা দেবী স্নেটে ক’রে ডালমুট এগিয়ে দিলেন অতুলের দিকে।

‘ওঁকে দিলে না ?’ প্রবোধবাবুকে দেখিয়ে অতুল বলল।

কপালে ডুকু তুলে বিনতা দেবী বললেন ‘বাবা, নরঘাতিকা হব না কি ! যে আমার লিভার, ডালমুট আর খায় না।’ বলে নিজের জুড় চা টেলে চুমুক দিলেন।

‘ও তোমার মধ্যে নয় বিনা দি, সেদিন স্বচক্ষে দেখলাম, খিদিরপুরের এক টিনের চেয়ারওয়ালা রেক্তরায় আন্ত তিনটি কাটলেট খেলেন প্রবোধ দা। তার চেয়েও কি তোমার ডালমুট গুরুপাক ?’

শুনে খিলখিল ক’রে রীতিমত হেলেনাভূষের মত হেসে উঠলেন বিনতা দেবী। বললেন, ‘তাই তো ? জিজ্ঞাসা কর ওঁকে, রাস্তিরে কতকণ গরম জলের ব্যাগু চেপে রাখতে হয়েছিল পেটে।’

‘সত্য ?’ অবিশ্বাসের ভঙ্গিতে জিজ্ঞাসা করল অতুল।

মাথা নেড়ে প্রবোধবাবু বললেন, হ্যাঁ। সঙ্গে সঙ্গে হাসলেন।

‘কিন্তু তুমি কি ক’রে জানলো ?’ বলেছিলেন বুঝি ?’ বিনতা দেবীর দিকে চেয়ে বলল অতুল।

‘তা তো বটেই।’ নিজে ব’সে থেকে সেক দিয়েছিলেন কি না ?’

‘ও।’ খুশী হ’য়ে অতুল আরো এক চামুচে ডালমুট তুলে নিল।

প্রবোধবাবু উঠে দাঁড়ালেন। তারপর জানালার কাছে কিছুকণ পায়চারী ক’রে বারান্দায় গেলেন।

অতুল বলল, ‘আমার মাঝে মাঝে কি ইচ্ছে হয় জানো বিনা দি, মেন ছেড়ে তোমার এখানে এসে উঠি, তারপর কাকের অবকাশে সারা সময় ধ’রে আর্ডা জমাই,—অ’মি, তুমি, আর প্রবোধ দা। বেশ হয়, না ?’

‘রোমান্টিক ছেলে !—ক’লে দেখো ওঁকে,’ বিনতা দেবী মিটিমিটি হেসে বললেন, ‘প্রথমটুকুর জন্যে আমি প্রস্তুত আছি। ইচ্ছে করলেই তুমি আমার এখানে চলে আসতে পার।’

‘ও’কে আর বলব কি ? আমরা থাকলেই উনি আসবেন !’

‘মনে হয় না। আর যদিও বা আসেন, আড্ডা জমবে না। আড্ডা উনি দিতে জানেন না।’

‘না, জানেন না আবার ! এই তো দিবি আড্ডা দিচ্ছিলেন !’

‘কিন্তু কটা কথা ব’লেছেন ?’

‘তা বটে !’ অতুল কিছুকণ চুপ ক’রে থেকে বলল, ‘গেলেন কোথায় ?’

‘বাসায়।’

‘তার মানে ? চুপ ক’রে চ’লে গেলেন ?’

‘চুপ ক’রে যাবেন কেন ?’ বিনতা দেবী সরলভাবে হেসে বললেন, ‘তোমার সামনে দিয়েই তো গেলেন, দেখতে পাও নি ?’

অর্থাৎ সে না জানলেও, বিনতা দেবী জানতেন। এবং সেটা জানা সত্ত্বেও নির্বিকারভাবে তার সঙ্গে এতক্ষণ ঘনিষ্ঠ আন্তরিকতার আমেজে আড্ডা দিচ্ছিলেন। অতুল শুধু বলল, ‘ও !’ কিন্তু এবার আর সঙ্গে সঙ্গে চামচে দিয়ে ডালমুট তুলে নিল না, চামচেটা রেখে দিল প্লেটের ওপর আড় ক’রে। তারপর কমান্ড দিয়ে মুখ মুছে উঠে দাঁড়াল।

পরের কয়েকটা বছরের ইতিহাস উল্লেখযোগ্য নয়। সময়ের আবর্তনে যদিও অনেক ঘটনাই ঘটে গেছে, তবুও এ সময়ের দিক থেকে সেগুলোকে অবজ্ঞা করলেও কিছু এসে যায় না। অতুলের মন বিনতা দেবীর ব্যবহারের কোনো নতুন অর্থ খুঁজে পায় নি; অন্যরাসে ওপরের ঘটনার সঙ্গে নিচের ঘটনাকে জুড়ে দেওয়া যায়।

অবশ্য ইতিমধ্যে একটা ঘটনা ঘটেছিল বা উল্লেখযোগ্য। কয়েক বছর ম্যাকমেনেজি বিমুনির পর হঠাৎ এই সময়টাই দেশের জাতীয় জীবনে একটা উদ্ভাসভার আভাস পাওয়া গেল। ছোঁওয়া লাগল তার হাতসমাজেও এবং প্রবোধবাবু তো বটেই, ভূতপূর্ব ছাত্রকর্মী হিসেবে অতুলও সে প্রবোধের আবর্তের মধ্যে এসে পড়ল।

প্রথমে ক'টা দিন আর নাওয়া-খাওয়ার সময় পর্যন্ত ছিল না। আজ মিটিঙ, কাল ডিমন্ট্রেশান, তারপরের দিন হয়ত ট্রাইক ; এখানে ছেলেরা গোলযোগ পাকিয়েছে, ওখানে হয়ত স্ক্রু হ'য়েছে দল-ভাঙাভাঙি, আরেকটা জায়গায় হয়ত হ'য়ে গেল বৃহৎ বহিচালনা। সে যে কী উদ্বেজনা তা ব'লে বোঝানো কঠিন।

তারপর স্ক্রু হ'ল ধরপাকড়। আন্দোলনের প্রোভে পড়ল তাঁটা। স্বাভাবিক প্রকাশে বাধা পেয়ে নেভারা হয়ে পড়লেন অন্তঃশীল।

ঠিক এই সময়টায়।

রাত প্রায় এগারোটার সময় বিনতা দেবীর বাসায় এসে অতুল কড়া নাড়ল। জোরের দিকে হয়ত' মেসে সার্ভ হ'তে পারে। জরুরী করটা চিঠিপত্র সরিয়ে রাখতে চার তাই।

বিনতা দেবী দরজা খুলে দিয়ে বললেন, 'আবার রাত ক'রে বেরিয়েছ ? একটা কথাও কি শুনতে নেই ?'

'কি করব ? কাল হয়ত ওরা এসে পড়বে, জিনিসগুলো মারা পড়বে মাথ থেকে।' ব'লে কাগজে মোড়া প্যাকেটটা তাঁর হাতে দিয়ে বলল, 'রাখ।'

'রাখছি। তুমি ঘরে ওঠ। খাওয়া হয়েছে তোমার ?'

'না, কিরে গিয়ে সে...আরে, আপনি কতক্ষণ ?' বলতে বলতে অতুল ঘরের মধ্যে ঐগিয়ে গেল।

আহারে বসেছেন প্রবোধবাবু। কক্ষ চুল, প্রশস্ত কপালে করেকটা কুঞ্জন-রেখা। হেসে বললেন, 'বিশেষ ভাড়ার চ'লে এলাম। বাড়ীতে গেলে শুধু শুনতে হ'ত মা'র কান্না আর দীর্ঘবাস। তুমিও ব'লে পড় না ?...আর চারটে ভাত পাও'রা যাবে ?'

বিনতা দেবী ভাত দিলেন। তারপর পাশে জায়গা ক'রে অতুলকেও খাবার বেড়ে দিলেন।

খেতে খেতে অতুল বলল, 'জানো বিনা দি, প্রবোধ মা'র ধারণা, উনি খুব বুদ্ধিমান লোক। তাই সেদিন বলছিলেন।'

বিনতা দেবী হেসে বললেন, 'তাই নাকি ?'

'হ্যাঁ সেদিন বিশ্বাস করি নি'। আজ স্বচক্ষে দেখে বিশ্বাস হ'ল।'

‘কি রকম?’

‘এই যেমন মা কাঁদেন ব’লে বাইরে-বাইরে ঘুরে বেড়ান।—তোমার হাতের রান্নাটা যে বিশেষ লোভনীয় জিনিস, সে কথাটা উনি যেমালুম চেনে যেতে চান।’—ব’লে অতুল হা হা করে হাসতে লাগল।

প্রবোধবাবু কোনো প্রতিবাদ করলেন না।

বিনতা দেবী তার সে-হাসিতে যোগ দিলেন না। তথাপি মুখখানা যথা-সম্ভব হাসি-হাসি করে বললেন, ‘বোকা মানুষের নিরমই, যে অমনি! যারা সত্যিই বুদ্ধিমান তারা নিজের বুদ্ধির মাপই করতে পারে না, মাঝারি ধরণের বুদ্ধিমানেরাই শুধু বুঝতে পারে তারা বুদ্ধিমান। কিন্তু তারা প্রায়ই বোকামী করে।’

কথাটার তাৎপৰ্য্য যা-ই হোক, উদ্দেশ্য যে দেখ, এবং তার সৰ্ব্বাঙ্গি যে প্রবোধবাবুর ওপর বৰ্ণিত হ’য়েছে অতুল ডাম্পট বুঝতে পারে। আর, সে-ই এ প্রসঙ্গের উত্থাপক, এ কথা মনে ক’রে তার মাথা কেমন যেন খালার দিকে কুঁকে এল।...

নিরন্তরে যাওয়া শেষ ক’রে প্রবোধবাবু হাত মুখ ধুয়ে বললেন, ‘রাত বায়েটা তো বাজল। বাড়ী যাওয়াই এখন এক হাজামা।’

আশেপাশেই হয়ত কারো জাগ্রত চক্ষু শিকারের সন্ধানে অপেক্ষা করছে, এত রাতে পক্ষে বিচরণ করবার বিপদটা জন্মদায়ক করতে অতুলের দেবী হ’ল না। এ অবস্থায় একেবারে কঠিন সন্দেহ না হ’লে কেউ কনটকে ছাড়তে পারে না,—প্রবোধবাবু যে এ রাত্রে মত এইখানেই র’য়ে গেলেন সে বিষয়ে আর অতুলের মনে সন্দেহমাত্র রইল না।

কিন্তু, বিনতা দেবী বললেন, ‘যেকালে বেঁচে থাকাকাটাই একটা মহা হীজামা, তখন আর এসব ছোটখাট হীজামাকে খীকার না ক’রে উপায় কি?’

অহিত হ’লে অতুল বলল, ‘তুমি হয়ত ঠিক বুঝতে পারছ না বিভা দি, প্রবোধ বাবু যাওয়া এখন উচিত নয়।’

‘কেন বল তো? ধরা পড়তে পারেন ব’লে? উনি তো আর আত্মগোপন করেন নি, ধরবার ইচ্ছে থাকলে তো যে কোনো সময়েই ওঁকে ধরা যায়। নয় কি?’

শেষের প্রসঙ্গটা ছিল প্রবোধবাবুর উদ্দেশ্যে । একটু আমতা-আমতা ক'রে তিনি বললেন, 'তা বটে । কিন্তু খেয়ে-দেয়ে আর নড়তে ইচ্ছে করছে না ।'

হেসে উঠে বিনতা দেবী বললেন, 'রিজা ডাক ভাছ'লে ।'

প্রবোধ বাবুও হাসলেন । তারপর আন্তে-আন্তে ঘর থেকে বেরিয়ে গেলেন ।

অতুলের মনের ওপর কিন্তু ঘটনাটা অত সহজে গড়িয়ে গেল না । আশ্চর্য্য হ'য়ে সে ভাবতে লাগল, এই রান্না ক'রে খাওয়ানো এবং নির্দয়ভাবে বাড়ী থেকে বিদায় দেবার মধ্যে যোগ কোথায় ? তবে কি মনে করতে হবে, বিনতা দেবী পাগল, ব্যবহার পরম্পরায় সামঞ্জস্য রক্ষা করবার কোনো দায়িত্বই তাঁর নেই ?

ব্যথিত, অপ্রসন্ন মনে আহ্বানপেবে যাবার ভ্রম্ভে তৈরী হ'ল অতুল । বিনতা দেবী আন্তরিক বিম্বিত হ'য়ে বললেন, 'বাচ্ছা কোথায় ? ভোরে না সার্চ হবে তোমার মেসে ?'

আমাত দেবার লোভ সম্বরণ করতে পারল না অতুল । বলল, 'তা আর কি, আমি তো আর আত্মগোপন ক'রে নেই । দেখেওনে আগ্নেস্ত্রিজনক কিছু পেলো কাল না হোক পরন্তুই ধরতে পারবে ।'

'বা-বা, কালসামী করতে হবে না । যা বলছি তাই শোনো ।'—বিনতা দেবী তার হাত থেকে লামা কেড়ে নিলেন ।

তন্মাসের সময় উপস্থিত থাকবার হাল্কা অমনেক । মনে মনে যারপরনাই বেঁচে গিয়ে অতুল এসে বিছানার ওপর ব'সে পড়ল । এবং অধিকতর আশ্চর্য্যের সঙ্গে ভাবতে লাগল, এত সহজকৃতিশীল বার বিবেচনা, পাগলই বা তাকে ব'লা যার কী ক'রে ? অথচ...

ব'সে থাকতে থাকতে অনেকক্ষণ পর হঠাৎ তাঁর মনে হল, সমস্ত ব্যাখ্যারটার অন্ত রকম ব্যাখ্যা করাও কঠিন নয় । বিনতাদেবী যে সবকিছুর শুরু বোঝা সম্বন্ধে প্রবোধবাবুকে যেতে বাধ্য করলেন, আর অতুলকে রাখলেন ধ'রে, এর এ রকম মানে হওয়াও বিচিত্র নয় যে, প্রবোধবাবুর চেয়ে অতুলকে তিনি ছোট মনে করেন, তাঁকে তাই বিপদ বরণের বৈশিষ্ট্য দিয়ে এঁকে ক'রে রাখলেন সাধারণ, এ'র থেকে যাতে তাঁকে মহিমাময় মনে করা

যায়, সেই কামনার।—সঙ্গে সঙ্গেই মনে এল তার খুশী, মলার এল স্তন্যপানিয়ে গান, তারপরেই জ্বলল সিগারেট।

শোবার পর ওপাশের শয্যা থেকে বিনতাদেবী বললেন ‘ভূমি একটা আন্ত-বোকা, অতুল।’

‘কেন?’—বোকামি মতই প্রশ্ন করে অতুল।

‘না হ’লে ওঁকে আবার থাকতে বলছিলে কেন এখানে? শিটুটা যে আমার সমস্ত আশঙ্কাকে জ্বল ক’রে ম্যাট্রিক পাশ ক’রে এবার দেশে গিয়ে ব’সেছে তা তো তুমি জানতে বাপু?’

‘তাতে কী হ’য়েছে?’ অতুল উত্তরোত্তর অবাক হ’তে থাকে।

‘হ’য়েছে এই যে, আমি এখন অতিভাবকহীন। সুতরাং বয়স্ক পুরুষ মাল্লুকে আশ্রয় দেবার অব্যোধ্য। বুঝলে?’

‘ও!’ বোকামি মত উচ্চারণ করল অতুল। এতটা তলিয়ে বেচারা ভাবতে পারে নি।

কিছু এ কথাটা এত ঘটা ক’রে তাকে জানানোর অর্থ কী? বিনতাদেবীর কাছে প্রবোধ বাবুর চেয়ে সে কম জয়ের বস্তু এইটে জানানো (অর্থাৎ তাঁর চেয়ে তাকে বেশী আপন জ্ঞান করেন,) না, কেবল একটা চাল মাত্র,—তার দিক থেকে যাতে কোনো বিপদ না ঘটে আগ-বাড়িরে আসা দেখিয়ে তারই মুখ মূরে দেওয়া?...মলারীর জালির মধ্যে দিয়ে ক্যান্ ক্যান্ করে চেয়ে রইল সে।

পরদিন সন্ধ্যার পর খবর পাওয়া গেল, ভোরে নাকি কর্তৃপক্ষ কতোরা জারী ক’রেছেন, চব্বিশঘণ্টার মধ্যে প্রবোধ বাবুকে শহরের এলাকা ছেড়ে চ’লে যেতে হবে। শুনে হঠাৎ যেন কী ক’রে অতুলের মনে হ’ল, কাল অমন ক’রে বাড়ী থেকে বিদায় দেবার সঙ্গে, বিনতাদেবীর এই জ্বলন্তহীনতার সঙ্গে, কোথায় যেন এ ব্যাপারটার যোগ আছে। এক সঙ্গে সঙ্গেই কেমন

একটা বিড়ম্বার ভাব এল তার মনে,—এই যদি ভালবাসা হয়, তবে এ রাক্ষসের ভালবাসা, মানুষের এতে কল্যাণ নেই।

কিন্তু, কি আশ্চর্য্য, প্রবোধবাবুর ঘরে ঢুকে অজ্ঞকারে যেই সুইচ টিপেছে অমনি চোখে পড়ল এক অচিন্তনীয় দৃশ্য,—প্রবোধবাবু শুয়ে আছেন বিনতাদেবীর কোলে, আর উনি বুঁকে প'ড়ে মাথার হাত বুলাচ্ছেন তাঁর।

অতুলকে দেখে অল্প ন'ড়ে শুয়ে প্রবোধবাবু বললেন, 'এস। শুনেছ বোধহয়?'

'হ্যাঁ।' অতুল একটা মোড়া টেনে ব'লে একটু খেমে বলল, 'কখন যাচ্ছেন?'

'স্নাড়ে দশটার। নর্থ বেঙ্গলে।'

কিছুক্ষণ হুপচাপ। তারপর মাথা উঁচু ক'রে বিনতাদেবী বললেন, 'মাথাটা ছেড়েছে তো? ওঠ এইবার, সময় হ'ল।' একটু খেমে হালকা হালির সঙ্গে আবার বললেন, 'কেমন দেখাচ্ছে অতুল বল তো? ঠিক যেন একটা খাঁটি-খাঁটি বিচ্ছেদের ছবি, নয়? সিনেমার তুলবার উপযুক্ত।'

অতুল সহসা একবার হৌচট খেয়ে কেশে উঠল। তারপর কাঁকা চোখে চেয়ে রইল দেওয়ালের ক্যালেন্ডারের দিকে। আশ্চর্য্য।

টেশানে গিয়ে হঠাৎ একটা ফুলের তোড়া বের ক'রে প্রবোধবাবুর হাতে গুঁজে দিলেন বিনতাদেবী। বললেন, 'বিখ্যাত হবার প্রথম ধাপে এই রইল পুরস্কার। কবে যে তোমার নামে জিন্দাবাদ দিয়ে টেশানে কটো ভোলবার অবস্থা ঘটবে, তাই ভাবছি। বাক এইবার গাড়ীতে ওঠ, আর হুমিনিটও নেই।'

ঘণ্টা পড়ল।

গার্ড নিশান দেখালো।

গাড়ীতে মোশান দিল। হঠাৎ বিনতাদেবী ব্যস্ত হ'য়ে বলে উঠলেন,

‘ও হো অতুল, কী করি ? চাই ক’রে উঠে পড় তো ট্রেনে। একটা কথা বলতে তুলে গেছি ওঁকে। ব্যারাকপুরে গিয়ে না হয় নেমে পড়ব। ওঠো!’

আধঘণ্টা সময় যে মুখের সাহায্য না নিয়ে কী কথা হ’ল তা অতুল জানে না, কিন্তু ওদিকের বেক থেকে সে ছুজনকে কেবল বাইরে মুখ ফিরিয়ে ব’লে থাকতেই দেখতে পেল। এবং দেখতে পেয়ে বিরক্তের বদলে খুশীই হ’ল। ‘মন যখন বেমনায় পরিপূর্ণ, তাহা তখন যুক। আজ আর তার কোনো সন্দেহই রইল না, বিনতাদেবী নিশ্চয়ই ভালবাসেন ওঁকে। নইলে এই বিধুর আন্তরিকতার অর্থ কী ?.....’

ব্যারাকপুরে তাদের ছুজনকে নামিয়ে দিয়ে ট্রেন আবার ছুটল। বিনতা দেবী বললেন, ‘শেষ রাত্রে আর ট্রেন নেই। ওয়েটিং রুমে চলো।’

টেশান মাষ্টারকে বলতে উঁচুয়েদীর বিজ্ঞানাগারের দখল দিয়েছিলেন। মশা ভাড়িয়ে তারই মধ্যে এসে বিনতাদেবীর সঙ্গে অতুল বসল।

সময় আর কাটে না। তারপর আবার সন্তপ্রিয়বিরহিত সময়। তথাপি অনেকদিন পর মনে একটা শান্তি পেয়েছে অতুল, বলে বলে তাই নিবিষ্ট মনে সিগারেট ধরাল।

হঠাৎ হাই তুলে বিনতাদেবী বললেন, ‘এক-একটা লোক এমন যে দেখলে ভালবাসতে ইচ্ছে হয়।’

আরেকটু হ’লেই অতুলের হাত থেকে সিগারেট পড়ে যেত আর কি। কিন্তু বিস্ময় চাপা রেখে সে সন্তর্পণে প্রশ্ন করল, ‘কী রকম ?’

‘এই যেমন ধর, তোমাদের প্রবোধনা। দেখলেই কেমন ইয়েঁ হয়। না ?’
—বলে আবার হাই তুলে খোঁপা ঠিক করলেন বিনতাদেবী।

অতুল বিস্ময়ের মত কিছুক্ষণ একদৃষ্টে তাঁর দিকে চেয়ে রইল। তারপর ভীষণ রোগে উঠে জিজ্ঞাসা করল সোজাসুজি, ‘তবে কি তুমি বলতে চাও, প্রবোধনাকে তুমি ভালবাস না ?’

‘কই আর বাসলাম ?’ নিরীহ নিষেধ গলায় উত্তর দিলেন বিনতাদেবী, ‘ভালবাসলে কি আর এইভাবে আজ ছেড়ে দিতে পারতাম ? তুমিই বল।’

‘হ্যাঁ, ছেড়ে আবার দিতে না ? তোমার ইচ্ছা কি না ?’

‘তা নয় বটে ! কিন্তু ভেবে দেখ, কত বছর আমার চাকরী হ’ল, টাকাও

জমিয়েছি কিছু,—ওঁকে আটকানোর মত ব্যবস্থা গ্রহণ করতে পারতাম অনেক আগেই, মর কি ?

কিছুক্ষণ চুপ করে রইল অতুল। তারপর পূর্ব সূত্র ধরে অপেক্ষাকৃত শান্ত গলায় জিজ্ঞাসা করল, 'কী, করতে কী, তুমি ?

'বিরে ।'—বলে বিনতাদেবী উঠে গিয়ে ক্যানটা খুলে দিলেন। বললেন, 'মশা কম লাগবে। তুমি বরং আমার এই চামরটা ভাল করে গায়ে জড়িয়ে বস ।'

অতুল চামর নিল না। মনে অশান্তি পূর্বে শুধু হয়ে থাকে রইল।

কতক্ষণ পরে বলা কঠিন, হঠাৎ এদিকে চোখ কিরিয়েই দেখতে পেল, বিনতাদেবীর ব্যাগে প্রবোধ বাবুর কটো।

'কত আজ-বাজে জিনিস জমেছে দেখেছ ?' সামান্য একটু হেসে নিয়ে বললেন বিনতাদেবী।

কোনো জবাব না দিয়ে ওদিকে মুখ কিরিয়ে অতুল একটা সিগারেট ধরাল। আজ আর কোনো কণ্ঠকিভেই পা দেবে না সে, সব বুজুকি তার জানা আছে।

বিনতাদেবী হাসলেন।

রাত প্রায় শেষ হয়ে এসেছে। সিগারেট টেনে টেনে আঁস্ত হয়ে 'অতুল বোধ হয় একটু ঘুমিয়ে পড়েছিল। বিনতাদেবী তার গায়ে নাড়া দিয়ে বললেন, 'ওঠ, ট্রেন আসছে।'

অতুল চোখ রগড়ে একটা হাই তুলল।

বিনতাদেবী আর একটু হেসে কেমন দ্বিধায় সঙ্গে বললেন, 'আমি তেনে দেখলাম অতুল, তোমার ধারণাটা সত্যিই ছিল। প্রবোধ বাবুকে আমি ভালখামি নে।'

'কেন ?'—ঘুমের চোখে প্রশ্ন করে ফেলল অতুল।

'জানো বলতে পারি নে। তবে, কেমন যেন কম আটকে আসে আমার কাউকে ভালবাসতে গেলে। আদর করতে পারি, বন্ধ করতে পারি, এমন

কি মনটাও কেমন-কেমন করে। কিন্তু ভাল আমি কিছুতেই বাসতে পারি নে। ভালবাসার কথা মনে হ'লেই কেবল হাসি পায় আর গী, বমি-বমি করে।'

অতুলের খুম ছুটে গিয়েছিল। চেয়ারের হাতল ছুটো হু হাতে শক্ত ক'রে ধ'রে অফুটস্বরে সে শুধু বলল, 'আশ্চর্য্য !'

পরমুহূর্তে দারুণ শব্দ ক'রে ট্রেন এসে দাঁড়াল খেড়ের নিচে। একটা কুলি চিংকার ক'রে উঠল, 'বারাকপোর !'

বিনতাদেবী ব্যাগ নিয়ে উঠে দাঁড়িয়ে বললেন, 'তবে একটা কথা। উনি আমাকে নাকি ভালবাসেন। আজ বলছিলেন।'

'ও !'

'হ্যাঁ। - সেই কথা শুনেই ভাবছিলাম, আমি তাঁকে ভালবাসি কিনা ... চল এই কামরাটার ওঠা বাক, কাকা আছে।'

কী ক'রে যে সে গাড়ীতে চাপল, আর কখনই যে গাড়ীটা ছেড়ে দিল, তা অতুল স্পষ্ট ক'রে জানে না। কিন্তু কিছুক্ষণ পরে যখন তার হ'স ফিরল, সামনে চেয়ে সে দেখতে পেল, বিনতাদেবী তার মুখের ওপর চোখ রেখে মিটিমিটি হাসছেন। অথচ, কী ভাব্তি, একেই সে মনে করেছিল সন্তপ্রিয়-বিরহিতা। একটা মশা অনেকক্ষণ থেকে তার কানের কাছে আপন অস্তিত্ব প্রচুর করছিল, হঠাৎ ভীষণ ফুৎ হ'য়ে অতুল ঠাস ক'রে নিজের কানের ওপর একটা চড় ক'বে দিল। বলা বাহুল্য মশাটা মরল না।

বিনতাদেবী অতুলের কাছে স'রে বসে স্নিহকণ্ঠে বললেন, 'শুধু-শুধু রাগই কেন অতুল। ভাল আমি বাসতে পারি নে, সত্যি। কিন্তু আমরা তো মন আছে। তোমার প্রবোধনা যে ভালবাসার বোধ্য লোক-তু। আমি আর দশজনের মতই রীতিমত বুঝতে পারি। আমার অসুবিধে এই যে, সমস্ত বুঝেও আমি ভালবাসতে পারি নে।'

গাড়ী চলতে লাগল। আর অতুলের মাথার মধ্যে সেই সুরে সুরে মোটা সুরু নানারকম রেখা ঘুরপাক খেতে লাগল। সব বেন ধাঁধা।

ভারতীয় সমাজ-পদ্ধতির উৎপত্তি ও বিবর্তনের ইতিহাস

(পূর্বাবস্থা)

(১১)

মধ্যযুগীয় শ্রেণীদেব পরিস্থিতি

মধ্যযুগীয় অর্থনীতিক, সামাজিক, ধর্মীয় ও রাজনীতিক ইতিহাসের আলোচনার পর প্রয়োজন শ্রেণীসমূহ এই পরিস্থিতির মধ্যে কিতাবে অবস্থিত ছিল তাহার অনুসন্ধান।

হিন্দুযুগের শেষে আমরা সামন্ততন্ত্র বিবর্তিত হইতে দেখিয়াছি। তখন ভারত কয়েকটি রাজ্যে বিভক্ত ছিল। ইহাদের মধ্যে বাঙ্গলা, মহারাষ্ট্র, পাঞ্জাব, দক্ষিণের জাবিড়ভাষা দেশসমূহ প্রাদেশিক একজাতীয়তা লাভ করিয়াছিল, অর্থাৎ এই সকল প্রদেশের ভাষার পার্থক্যসহ এক একটি পৃথক, রাষ্ট্রও উদ্ভূত হয়। তখন শাসকবর্গও সংগঠিত দেশের লোক ছিল; যেখানে ইহার অগ্ণতা হইয়াছে সেখানে রাজা বিপদের সময় লোকসাধারণের সহায়ত্ব পায় নাই (১)। এইসব স্থানের অভিজাতশ্রেণী স্থানীয় লোক ছিল; স্বাক্ষরেই তাহাদের স্বার্থও স্থানীয় গণের মধ্যে সীমাবদ্ধ ছিল। অভিজাতবর্গ সামন্ততন্ত্রীয় প্রতিষ্ঠানের মধ্য দিয়া নিজেদের শ্রেণীস্বার্থ বজায় রাখিতেছিল। অতঃপর মুসলমানদের দ্বারা উত্তর ভারত বিজিত হয়; মুসলমানেরা নিজেদের শাসক-রূপে প্রতিষ্ঠিত করে এবং স্বভাবতঃ বিজেতবর্গ নিজেদের একটা অভিজাতশ্রেণী সৃষ্টি করে।

এই পরিস্থিতিতে দেশীয় শ্রেণীসমূহ কি প্রতিক্রিয়া সৃষ্টি করিয়াছিল তাহা অনুধাবনের বস্তু। ইতিহাসে দেখা যায় যে, তুর্ক ও পাঠান শাসনের যুগে, অর্থাৎ মুঘল রাজত্বের পূর্বে ভীষণভাবে মুসলমানকরণ চলিয়াছিল। তখন

অনেক রাজপুত ও ব্রাহ্মণ মুসলমান হইয়াছিল। প্রবাদ আছে, স্বয়ং পৃথ্বীরাজের এক পুত্র (কেহ বলে উনি জারজ ছিলেন) মুসলমান হইয়া তুর্কদের অধীনে আক্রমণের সিংহাসন গ্রহণ করেন। (কেহ কেহ বলেন যে— তিনি মুসলমান হন নাই—করদরাজ হইয়াছিলেন। এই সম্পর্কে Dr. Iswari Prasad—History of Mediaeval India দ্রষ্টব্য।) আজ দেখা যায় পশ্চিম পাঞ্জাবের রাজপুতেরা প্রায় সবই মুসলমান হইয়াছে। কাহার কাহার মতে রাজপুত জাতির অর্ধেক ইসলাম গ্রহণ করিয়াছে। পরলোকগত আমীর আলী বলিয়াছেন, রাজপুত ও ব্রাহ্মণদের পাঠানদের সহিত চরিত্রগত সাদৃশ্য থাকায় তাহারা পাঠান কৌশল-পদ্ধতির মধ্যে গৃহীত হয় (২)।

মুসলমান শাসনের যুগকে অখণ্ডভাবে ধরিলে জৈনী-সংঘর্ষের এই অবস্থা দেখা যায় যে দেশীয় অভিজাত ও উচ্চ জাতীয় অনেকে ধর্মাস্ত্রের গ্রহণ করিয়া ইসলামীয়-পদ্ধতি মধ্যে পুরাতন কান পরিগ্রহণ করে। ইহার অর্থ—বিজিত হিন্দু-অভিজাত জৈনীয় লোক পরাধীনতার শৃঙ্খল এড়াইবার জন্য ইসলাম গ্রহণ করিয়া মুসলমান অভিজাতজৈনীর মধ্যে স্থান পায়। ভারতের সর্বত্র ইহার ছুরি ছুরি দৃষ্টান্ত আছে। ইসলাম পৃথিবীর সর্বত্র একই প্রথা অবলম্বন করে, বিজিত দেশের বিধর্মী (জিনি) রাজা বা অভিজাতেরা মুসলমান হইলে তাহারা স্বীয় পদে অধিষ্ঠিত থাকিতে পারিত (৩)। এই প্রকারে হিন্দু অভিজাতজৈনীর অনেকে মুসলমান হইয়া নিজেদের বাঁচারণ ইহার বিজাতীয় অভিজাতদের সহিত নিজেদের স্বার্থ সম্পূর্ণভাবে একীভূত করিয়া দিয়াছিল। ইহার ফলে, কতকগুলি পরাক্রান্ত মুসলমান “মুলতানাং” (রাজত্ব)

২। Syed Amir Ali—The Mussalmans of India.

৩। পারস্তের পাহাড়ী “জারটুতি দিকানেরা” (সামন্ত জমিদার) প্রথমে খীরবদের নিকট অজ্ঞের ছিল। পরে একটি বৃহৎ সৈন্তদল নইয়া বলিকা হাকম-উল-রসিদ তাহাদের জয় করিয়া বলেন যে, যদি তাহারা মুসলমান হই তাহা হইলে তাহারা স্বীয় জমিদারী ভোগ করিতে পারিবে ও পদ-মর্যাদা অক্ষুণ্ণ রাখিতে পারিবে। “দিকানেরা” এই পথ অবলম্বন করিয়া স্বীয় জমিদারী ও পদ রক্ষা করে। ইউরোপের বোলনিয়া, হার্জিগোভিনা-রাজ্য ব্যাধনেরা এই উপায়ে তুর্কদের হাত হইতে নিজেদের বাঁচাইয়াছিল। ভারতে অনেক রাজপুত রাজাও এই প্রকারে নিজেদের বাঁচাইয়াছে।

উদ্ধৃত হইয়াছিল; ইহাদের স্থাপয়িতারা ইসলাম ধর্ম গ্রহণকারী হিন্দু ছিল। তৎপরে একদল হিন্দু অভিজাত মুসলমান শাসনে চাকুরী করিয়া মুসলমান রাজার আমলাতন্ত্রের সহিত একীভূত হইয়া গিয়াছিল। বাঙ্গলার ইতিহাসে ইহার প্রমাণ ব্যক্তির খিলজির সময় হইতে মুসলমান রাজত্বের শেষকাল পর্য্যন্ত পাওয়া যায়। মানসিংহ, চৌদরমল্ল, যশোবন্ত সিংহ, জয়সিংহ প্রভৃতি খাপছাড়া উদাহরণ নয়। বিজাপুর সুলতানের অধীনে ভৌসলে, ঘোড়গড়ে প্রভৃতি পরাক্রান্ত মারাঠা কর্মচারী-গোষ্ঠী ছিল। এই শ্রেণী হিন্দুজাতির স্বার্থ দেখিত না, কেবল নিজেদের ব্যক্তিগত স্বার্থই দেখিত। ইহারা “চাচা আগন বাঁচা” পন্থা অবলম্বন করিত। যখন প্রতাপ সিংহ স্বীয় রাজত্বের স্বাধীনতার জন্য চেষ্টা করিয়াছিল তখন মানসিংহ, বীরবল বা চৌদরমল্ল তাহার সহিত সহায়ত্ব প্রদর্শন করে নাই। যখন বিজাপুর কর্মচারী সাহাজী ভৌসলার পুত্র বিখ্যাত শিবাজী স্বাধীন মহারাজীর হিন্দু রাজত্ব স্থাপনের প্রয়াস পায় তখন সেই বংশের প্রতিদ্বন্দ্বী ঘোড়গড়ে বংশ তাহার বিপক্ষতাচরণ করিয়াছিল; মানসিংহ ও চৌদরমল্ল হিন্দু বাঙ্গলার কাল-শক্তির সর্বনাশ করিয়া দিয়াছিল। এই শ্রেণীর স্বার্থ ছিল,—গোলমালে নিজের স্বার্থ সিদ্ধি করা; তখন “বজাতি,” “বধন্যায়” প্রভৃতি কথাই কোন মূল্য ছিল না। ভবানন্দ মজুমদার এবং চাঁচড়া ও মুসল্লের রাজবংশের প্রতিষ্ঠাতারা ও দিঘা-পাড়িয়ার দয়্যারাম স্বাধীনতা-প্রয়াসী বাঙ্গলার হিন্দু ভৌমিকদের সর্বনাশ সাধনে তৎপর ছিল। তখন স্বধর্মীয় সমশ্রেণীর সমস্বার্থ ছিল না; তখন এই সব লোকদের মতলব ছিল “হির ভির করে দে যা, লুটে পুটে খাই”। তৎপরে বাকী থাকে বাহারা স্বধর্ম ত্যাগ করে নাই বা মুসলমান আমলাতন্ত্রের লোক বা মল্লগ্রহপ্রার্থী হয় নাই। ইহারা স্বীয় ধর্মকে ভিত্তি করিয়া হিন্দু-জাতীয়তাবাদী হইয়াছিল এবং সুবিধা পাইলে স্বাধীনতার জন্য চেষ্টা করিত। প্রতাপাদিত্য, কেশর রায়, সীতারাম এই শ্রেণীর লোক ছিল। অবশ্য ইহাদের প্রচেষ্টা ব্যক্তিগত স্বার্থের উপর প্রতিষ্ঠিত ছিল (৪)। ধর্ম তাহার আধরণ মাত্র ছিল।

এই প্রকারে দেখা যায়, হিন্দু অভিজাতেরা মুসলমান যুগে একীভূত হইয়া

কার্য্য করে নাই—হিন্দু অভিজাতেরা সংঘবদ্ধ হইয়া স্বাধীনতার জন্য চেষ্টা করে নাই। এই যুগের হিন্দুর রাজনৈতিক পরিস্থিতি বিষয়ে Lane-Poole বলেন—Thus the Moslems fought for a cause, while the Hindus had nothing better than class or class interests to uphold.... National interests were frequently sub-ordinated to the interests of a section or class....The military system of the Hindus was out of date and old-fashioned....The war between the two peoples was really a struggle between two different social systems. (Quoted by Dr. Iswari Prasad, Pp 199—200) এ কথা সম্পূর্ণ সত্য। তৎকালীন এই দুই ধর্মাবলম্বীদের যুদ্ধ দুইটি বিভিন্ন সামাজিক এবং তৎপ্রসূত প্রতিষ্ঠান ও অঙ্গষ্ঠান সমূহের প্রতিবন্ধিতার পরিণত হইয়াছিল। এই সময়ে মধ্যবিত্ত শ্রেণী বিশিষ্টভাবে ছিল না—একথা ইতিপূর্বেই উক্ত হইয়াছে। সুতরাং তাহাদের কার্য্যের কোন ইতিহাস নাই। আর পতিত গণশ্রেণী জড়ের দ্বায় পড়িয়া থাকিত; এবং মুসলমান শাসকের উৎপাতে হয় ধর্মাস্তর গ্রহণ করিয়া তাহা হইতে নিকৃতি লাভ করিত, না হয় অলুপ্ত ও পূর্বজন্মকে বিকার দিয়া নিশ্চেষ্ট হইয়া বসিয়া থাকিত। আর হিন্দু শাসকের অত্যাচারে উৎপীড়িত হইলে ব্রাহ্মণ পুরোহিতের নিকট পূর্বজন্মের কৃত ফল, প্রাক্তন রাজা ভগবানের প্রতিনিধি প্রভৃতির বাধ্যতার মাহাত্ম্য গ্রহণ করিয়া আধ্যাত্মিকভাবে পরিপ্লুত হইয়া স্বাক্ষবৎ অবস্থান করিত। তবে অত্যাচার অসহ্য হইলে যে তাহারা “Jacquerie” (কৃষক-বিক্রোহ) করিত তাহার প্রমাণ আছে (৫)। কিন্তু ভারতের জনসাধারণ বা গণসমূহ কখনও অত্যাচারে প্রলিপ্ত হইয়া বিপ্লব সাধন করে নাই। ইহার ব্যতিক্রম হইতেছে সম্ভ্রামী সম্প্রদায়; তাহারা গণশ্রেণীর লোক ছিল, তাহাদের বিক্রোহ ধর্মের ব্যাপার ছিল। এই বিষয়ে (৫ক) জার্মান দার্শনিক হেগেল (Hegel) বলিয়াছেন, ‘ভারত কখন রাজনৈতিক বিপ্লব করে নাই (৬)। ভারতীয়দের মনে anti-

৫। চেতাবদীর গোষ্ঠা সিংহের বাগদীঘের নিরা বিক্রোহের মূলে কমিটারের প্রতি অসন্তোষ ছিল।

৫ক। কাকি বাঁ এবং Jaharhal Nehru—“Glimpses of World History” হইতে।

৬। Hegel—Philosophy of History, ভারত-অধ্যায় চতুর্থ।

thesis (দৃষ্টান্ত) নাই বলিয়াই এই জড়ত্ব আসে। এই উক্তি যুক্তিযুক্ত কিনা তাহা অশ্রুত বিচার্য্য ; তবে ইহা ঠিক যে ইহকালের সকল হৃৎকষ্ট ও শূন্য পূর্বভঙ্গ, প্রাক্তন ভাগ্য প্রভৃতির উপর নির্ভর করে এবং কর্ত্ত্ব দ্বারা মানব তাহার জীবনের চেষ্টায় সীমাবদ্ধ—এই মত দ্বারা ভারতীয় হিন্দুর মনে পারি-
পার্শ্বিক প্রতিকূল অবস্থার বিপক্ষে কোন বিজোহ উদয় হয় না, সে উপরোক্ত মতগুলি দ্বারা নিজের জীবনকে মানাইয়া নিস্তক ও নিশ্চেষ্ট হইয়া বহুদিন ধরিয়া পড়িয়া আছে। হেগেলের কথার ভাৎপর্য্যার্থ এই যে, তাহার মনে প্রতিকূল অবস্থার বিরুদ্ধে দৃষ্টান্ত উদয় হয় না বলিয়াই সে নিশ্চেষ্ট থাকে।

এতদ্বারা আমরা দেখিলাম যে হিন্দু অভিজাতশ্রেণী জাতীয়ভাবে বা স্বীয়ধর্ম্ম রক্ষার জন্য অল্পপ্রাণিত হইয়া সংঘবদ্ধভাবে বিজাতীয় বা বিধর্ম্মীর বিরুদ্ধে যুদ্ধ করে নাই। তাহার স্বীয় শ্রেণী-স্বার্থ দ্বারা প্রণোদিত হইয়া একযোগে কখনও কাজ করে নাই। পরাধীনতার জন্য শ্রেণীগত সংঘবদ্ধতার ভাবের অভাব হইয়াছিল। এই সময়ে হিন্দুস্বার্থের রক্ষক (champion) ক্ষত্রিয় স্ফুলভিযুক্ত রাজপুত বীর ; কিন্তু তাহার মধ্যে স্বদেশ প্রেম বা জাতীয়-ভাব ছিল না। 'বে-মনিবের নুন খাই তাহার গুণ গাই'—একমাত্র ভাব কার্য্যকরী ছিল। এই বিষয়ে ক্রীযুক্ত বৈজ্ঞ বলিতেছেন,—*even among the Rajputs, neither patriotism nor nationality remained, but only the sentiment of loyalty...The only sentiment that remained or was appealed to in the Rajput soldiers, was that of loyalty or service of the master who paid him.*" (৭)।

এই স্বামী-ধর্ম্ম বা 'নিমক হালালী' (noblesse oblige) ভাবটি ইতি-পূর্বেই আমরা দেখিয়াছি পৃথিবীর সকল দেশেই সামন্ততান্ত্রীয় প্রথায় উদ্ভূত হয় ; সামন্ততান্ত্রিক পদ্ধতির ইহা একটি লক্ষণ। কিন্তু ভারতে এই লক্ষণটিকে ধর্ম্মের সঙ্গে জড়িত করিয়া তাহাকে হিন্দুর মনে বদ্ধমূল করা হইয়াছে। এই লক্ষণটি অশ্রুত সামাজিক অথবা জাতীয় কর্ত্ত্বের লক্ষণ হইতে বিচ্যূত করিয়া কেবল "নিমক হালালী" ভাবটি মনে জাগাইয়া রাখিলে তাহা ভাড়াটিয়া মনিবের কর্ত্ত্বের পক্ষে সুবিধা হয় বটে, কিন্তু অনেক ক্ষেত্রে তাহা স্বজাতির বা

স্ব-সমাজের স্বার্থের পরিপন্থী হয়। এইজন্য ইতিহাসে দেখা যায় যে প্রাচীন পারস্য সম্রাট দারায়ুসের সময় হইতে আজ পর্য্যন্ত ভারতীয় যোদ্ধারা ভাড়াটিয়া (mercenary) হইয়া কৰ্ম করিয়াছে। ইহারা যে-মনিবের নুন খায় তাহার প্রতি বিশ্বস্ত থাকে বলিয়াই বিদেশীয়েরা ইহাদের ভাড়াটিয়া রূপে খাঁয় সৈন্যদলে রাখে। এমন কি, গজনির মহম্মদ যখন ক্রমাগত ভারত আক্রমণ করিতেছিল তখন মধ্য এশিয়ায় তাহার যুদ্ধে লড়িবার জন্য পাল্লাব হইতে হিন্দু সৈন্যদল তথায় প্রেরণ করিয়াছিল।

ভারতে হিন্দুযুগে সামন্ততন্ত্র বিবর্তিত হইবার সময়ে শাসকবর্গের যথেষ্টচারিতা কামেমী রাণিবার জন্য রাষ্ট্র ও পুরোহিতশ্রেণী একত্র সম্মিলিত হইয়া গণশ্রেণীদের শোষণ ও দাবাটয়া রাণিবার জন্য যে-সব কন্দি, অর্থাৎ ধর্মমত অজ্ঞ লোকদের মধ্যে প্রচার করে তাহাই কালে হিন্দুজাতির বিরুদ্ধে প্রযোজ্য হয়। এই মতগুলি শাসকের করাতের দ্বারা উত্তর দিক দিয়াই কাটে। জনসাধারণকে নির্বীৰ্য্য করিবার জন্য যে-সব মত উদ্ভূত করা হয়, সেইগুলিই হিন্দুর জাতীয় বিপদের দিনে বিপরীত ফল প্রসব করে। পরাজিত জাতির লোকদের জাতীয় বিপদ হইতে উদ্ধার পাইবার চেষ্টায় উপরোক্ত মত দ্বারা প্রভাবান্বিত মনস্তত্ত্ব “যাহা হইবার তাহাই হইবে,” “ঘোর কলি, প্রাক্তন কে খাণ্ডাইবে?” (৮) প্রভৃতি বুলি দ্বারা নির্বীৰ্য্য জাতিকে আরও অধিক নিশ্চেষ্ট

৮। লক্ষণ সেনকে শাস্ত দেখাইয়া ব্রাহ্মণদের ভয় দেখাইবার কথা বঙ্গদেশের ইতিহাসে খ্যাত আছে। এই যুগে তথাকথিত হিন্দু ধর্মের কুশংকাব রাক্ষসীভিতে কতটা প্রতিবিম্বিত হয় তাহা সিদ্ধুর দুইটি দৃষ্টান্তে আত্মসামান্যে প্রতীয়মান হয়। সিদ্ধিতে মহম্মদ-বিন-কাসেমের সঙ্গে রাজার ভাই ও অনেক ঠাকুর (কজির) ও ব্রাহ্মণদের মিলিত হইবার একটি কাহণ্য। ইতিহাস বলে যে রাজা দাঁড়িকে জ্যোতিষেরা বলে যে, তাহার বৈমাঠের ভগ্নী কর্তৃক তাহার সন্তি হইবার সম্ভাবনা (আশঙ্কা) আছে। সেই বিপদ খণ্ডন করিবার জন্য দাহির বৈমাঠের ভগ্নীকে শাস্তমতে বিবাহ করে যদিচ তাহার সহিত বাস করিত না। ইহাতেই দাহিরের ভ্রাতা ও অন্তঃকোষী চট্টিয়া পরে কাসেমের সঙ্গে মিলে বাহাদুরে দাহির ধ্বংসপ্রাপ্ত হয় (“চাক-নাহা” দ্রষ্টব্য)। অপর একটি দৃষ্টান্ত এই—মুসলমান বিরোধের পর সিদ্ধুর কোন রাজস্বত রাজ্যবাসী সহিত মুসলমানদের যুদ্ধ হইতেছিল। সেই সময় রাজা এক রাজ্যান্তে যাত্রা দেখে, মুসলমানেরা তাহার গায়ে চুকিয়া তাহাকে ধরে, করিবার জন্য আসিয়াছে! পাছে ‘ববন’ স্পর্শে তাহার জাতি নষ্ট হয়, এই আশঙ্কায় রাজা যাত্রা ত্যাগ করিয়া

করিয়োগিল। এতদ্বারা অবস্থান্তর-জনিত কোন দ্বন্দ্বভাব হিন্দুর মনে উঠে নাই ; সে বর্তমানকে মানিয়া লইয়াছিল।

১. পুনঃ মধ্যযুগের হিন্দু আমলে যথেষ্টাচার ও একটি বিশিষ্ট যোদ্ধা ও শাসক জাতি বিবর্তিত হওয়ায় গণসমূহ রাজ্যের উলট-পালট ও রাজবংশের পুনঃ পুনঃ পরিবর্তনকে নির্বাকভাবে দেখিয়াছিল। (এই বিষয়ে লেন-পুলের অভিমত দ্রষ্টব্য—Dr. I. Prasad Pp 199—200) আমরা রাজপুত যুগে পূর্বোক্ত গিল্ডগুলিকে রাষ্ট্রীয় কর্ণে অংশ গ্রহণ করিতে দেখি না, রাজ্য তখন রাজার সম্পত্তির জায় গণ্য হইত ; রাজা পরিচালনা করা রাজা ও তাঁহার বেতনভোগী মন্ত্রীদেব কার্য্য, রাজস্ব রক্ষা করা, রাজ পরিষদ, রাজার প্রেসাদভোগী সামন্তবর্গ ও ভাড়াটিয়া সৈন্যদের কার্য্য, গণ-সমূহের সঙ্গে এই সব বিষয়ের কোন সম্পর্ক ছিল না। তাহারাজ্যের দিবার জন্তই জন্মিয়াছে ; যে বলবান হইয়া তাহাদের নিকট কর আদায় করিবে সে-ই রাজা। যথেষ্টাচার-শাসন প্রবর্তিত হইয়া লোকদের মনকে এই প্রকারে রাজনীতি বিষয়ে উদাসীন করিয়াছিল। হিন্দু-রাষ্ট্রনীতি অনুসারে রাজা চিরকালই নির্বাচিত হইত ; যথেষ্টাচারী চইবার কোন ক্ষমতা তাহার ছিল না (২)। কিন্তু মধ্যযুগের ইতিহাসে দেখি “কোর যার মুখক তার” প্রথাই চলিতেছিল, রাজা যথেষ্টাচারী হইয়াছিল। এইজন্তই দিল্লী বা গৌড়ের সিংহাসনে কে বসিল ও তাহাকে কে ভাড়াইল তাহার সহিত প্রকার কোন সম্পর্ক ছিল না,—এ বিষয়ে কোন সহায়কুতি প্রদর্শন করিত না। সামন্ততন্ত্রীয় যুগে প্রকার রাষ্ট্রনৈতিক সমস্ত অধিকার বঞ্চিত করিয়া তাহাকে শোষণের বস্তু করিয়া রাখিবার জন্ত কেবল তাহার ধর্মোপাদনা জাগাইয়া রাখা হইয়াছে। ইহার ফলে সে আজ পর্য্যন্ত রাষ্ট্র-নৈতিক জীব না হইয়া ধর্মোপাস্ত জীব হইয়া আছে। মুসলমানেরা আসিয়া সেই ধর্মোই আঘাত করে। নগরকোট, সোমনাথ, কান্ধকুজ ও বেনারসের মন্দিরগুলি লুপ্তিত ও ধ্বংস করিয়া সমূহ বিচুরীকৃত হইলেও কোন অনৈসর্গিক কাণ্ড

কোড়াইয়া গিয়া পাহাড় হইতে লাকাইয়া পড়িয়া আশ্চর্য্যতা করে (Elliot-এর পুস্তক দ্রষ্টব্য)। “নিবিলনাথ রাঘবের প্রতাপাদিত্য চরিত”—এ প্রতাপাদিত্যকে যানসিংহ ‘বোর কলি,’ দিল্লীতে আনুন এবং বাদশাহের সহিত তাব কলন’ কথা আছে।

২. K. P. Jayswal—Study of Hindu Polity.

হইল না দেখিয়া অনেকে আশ্চর্য্যাবিত ও বিস্ময়াবিষ্ট হইল। ইহার ফলে, অনেকের আশ্চর্য্য ধর্ম্মে আস্থা শিথিল হইয়া পড়ে (যুক্তিমের অধরব সৈন্ত কর্তৃক কাসেমের সিদ্ধ-বিষয় দেখিয়া একদল ব্রাহ্মণ ইসলামে আস্থা-সম্পন্ন হয় এবং ধর্ম্মান্তর গ্রহণ করে। হিন্দুর ধর্ম্মের মধ্যে অনেক নিরাকারবাদী সম্প্রদায় উদ্ভিত হয় (১০)।

এই প্রকারে হিন্দু-উচ্চশ্রেণীর লোকেরা যখন বিভিন্ন বার্ষিক অনুসরণ করিতে থাকে তখন নিম্নাংশ গণশ্রেণী সমূহ নিশ্চেষ্ট থাকে। অবশেষে ধর্ম্ম সংস্কারের আন্দোলনের ফলে দিল্লীর নিকটবর্তী স্থানে ধর্ম্ম ও রাজনীতির সংমিশ্রণ করিয়া “সম্মারামী” বলিয়া একটি সম্প্রদায় আন্তরকজ্ঞেবের শাসন কালে উদয় হইয়া দিল্লী পর্য্যন্ত ছাড়াইয়া যায়; কিন্তু তাহার পরাভূত হয়। ইহাদের মধ্যে অনেকে পরাব ও নিম্নশ্রেণীর লোক ছিল। ষোড়শ শতাব্দীতে হিন্দু রাজনীতিক পুনঃজাগরণ। এই সময়ে কোন কোন স্থলে ধর্ম্ম ও রাজনীতি সংমিশ্রণ করিয়া হিন্দুজাতীয়তাবাদ সৃষ্টি হয়। মহারাষ্ট্রে শূদ্র তুকারাম যখন বৈষ্ণব ধর্ম্মের প্রচার দ্বারা গণসমূহকে আলোড়িত করিতেছিল তখন ব্রাহ্মণ বংশীর আমী রামদাস হিন্দুজাতীয়তা সৃষ্টিকল্পে “মহারাষ্ট্র ধর্ম্ম” পরিকল্পনা করিতেছিল। ইনি শিবাঙ্গীকে এই মহারাষ্ট্র ধর্ম্ম সংস্থাপনের শাপিত অন্তরূপে ব্যবহার করেন। প্রবাদ আছে, এই কর্ণে সহায়তার জন্য তিনি পাহাড়িয়া মাতঙ্গপেদের শিবাঙ্গীর ছদ্ম সৈন্তরূপে বিবর্তিত করেন। এই যোগাযোগের ফলে মহারাষ্ট্রে হিন্দুজাতীয়তাবাদের

১০। হিন্দু দেব মন্দিরগুলি জনসাধারণকে শোষণের জন্য নির্মিত হইয়াছিল। রাণা এই প্রস্তাবনা ও শোষণ কার্যের সত্যের ভাগী হইত; ইহা আরবের “Prologomena to India” পাঠে অবগত হওয়া যায়। সোমনাথের শিবলিঙ্গের অলৌকিকত্বের বুদ্ধকণী মাহমুদের লোকেরা উহা ভাবিবার পূর্বেই ঘবিরাজিল (Eliot—History of India জটব্য)। পরে সোমনাথ পুনঃ নির্মিত হয়, আবার তাক মুলমানেরা ধ্বংস করে (Eliot জটব্য)। সোমনাথের মন্দিরের দেবতার অলৌকিক কর্ম্ম পারসিক কবি লেখ সাদী ঘবিরাজিলে ফেলিয়াছিল। যে-ব্রাহ্মণ এই প্রস্তাবনা করিত তাহাকে, সাদী ঘবিরাজিলে (“বোতান” জটব্য)। কোটিল্যের অর্থশাস্ত্রই সাক্ষ্য দেয় যে মন্দিরের লভ্যাংশের একাংশ রাজার প্রাপ্য ছিল।

মহারাষ্ট্রীয় রূপ পরিগ্রহীত হয়। শিবাজীর সহিত সকল জাতির লোক সম্মিলিত হয়। কিন্তু ইতিহাস বলে—অনেক বিশিষ্ট মারাঠা সামন্ত শিবাজীর বিপক্ষে ছিল, তাহার। শিবাজীর কর্তৃক ভোঁসলে বংশের রাজত্ব সংস্থাপন প্রচেষ্টা বলিয়াই মনে কবে। পরে শিবাজী কৃতকার্য হইলে মহারাষ্ট্রীয়ের। তাহার কর্মের ফল ভোগের জন্য শিবাজী প্রতিষ্ঠিত রাষ্ট্রে ছোটে! শিবাজীর অথবা তাহার গুরু নিখিল ভারতীয় হিন্দু জাতীয়তাবাদ ছিল কিনা তাহা সন্দেহের কথা। শিবাজীর মূখ্য উদ্দেশ্য কি ছিল—তাহার স্বাধীন সিংহাসন স্থাপন বা হিন্দু জাতীয়তাবাদ প্রতিষ্ঠা করা তাহা তাঁকের বিষয়। অবশ্য এই সময়ে মহারাষ্ট্রের বাহিরের কোন কোন হিন্দু, ভাবুক ঈহাকে হিন্দুধর্মের রক্ষা করে অভিযান বলিয়া মানিয়া নিয়াছেন। শিবাজীর গুণমুগ্ধ হিন্দী-কবি তুৎস তাহার কবিতায় শিবাজীর কর্ম-কাহিনী বর্ণনা এসঙ্গে বলিয়াছেন, “কাশীকা কলাযাতি, মথরা মসজিদ হোতি, সুরত হতি সবাকার, আগর শিবাজী মহারাজ না হোতা প্রকাশ।”

আশ্চর্যের কথা এই যে, শিবাজীর কার্য যদি হিন্দু জাতীয়তাবাদের অঙ্গ হইত তাহা হইলে তাহার সৈন্য জ্ঞেয়ীতে পাঠান সিপাহীর দল থাকিতে পারিত না (১১)। এই সময় হটে মহারাষ্ট্র প্রাধান্তের শেষকাল পর্যন্ত পাঠানের। মহারাষ্ট্র সৈন্যজ্ঞেয়ীতে ভর্তি হয়। অন্তিমিকে শিবাজীর বিপক্ষদলে হিন্দু রাজপুতের। ছিল। সিংগড়-বিজয় হইতেছে মহারাষ্ট্রীয় ইতিহাসের একটি উজ্জ্বল কীর্তি, তানাজি মালহুরে যখন এই দুর্গ আক্রমণ করেন, তখন “ষে-যোগল সৈন্তের। প্রাণপণ করিয়া তাহার প্রতিরোধ করিয়াছিল তাহার। ছিল রাঠোর কৌমের রাজপুত।

আজকাল মহারাষ্ট্রীয় লেখকের। বলিতেছেন, শিবাজী প্রতিষ্ঠিত মহারাষ্ট্রীয় গভর্ণমেন্টের নিখিল ভারতীয় হিন্দু-সাম্রাজ্য স্থাপনের policy ছিল, এবং তাহাদের “হিন্দু-পদ-পাডসাহী” (১২) স্থাপনের পরিকল্পনার কথা শুনা যায়; কিন্তু ইতিহাস তাহার বিপরীত সাক্ষ্য প্রদান করে। সত্য বটে, শিবাজীর পৌত্র

১১। S. N. Sen—‘Administrative System of the Marhattas,’ Pp 144-145.

১২। Savarkar—‘Hindu Pada. Padsabhi’ পৃষ্ঠক দ্রষ্টব্য।

রাজা সাহর দরবারে পেশওয়া বাজীরাও 'কুসতুন তুনিয়া' (কলটাটি নোপল) পর্য্যন্ত হিন্দু পতাকা এককালে উড়িবে—এই আদর্শ সাহর দরবারের হওয়া উচিত বলিয়া বক্তৃতা করিয়াছিল (১৩)। কিন্তু তাহারা শেষ পর্য্যন্ত মহারাষ্ট্রীয় হিন্দুর আধিপত্যের চেষ্টা করিয়াছিল। মহারাষ্ট্রীয়েরা অস্বাস্থ্য প্রদেশের হিন্দুকে তাহাদের সঙ্গে সামিল করে নাই, বরং তাহাদের উপর বেশী অত্যাচার করিয়াছিল (১৪)। রাজনীতিক প্রয়োজনের জন্য তাহারা মুসলমানদের সহিত খুব ভাব করিয়াছিল। পাণিপথের যুদ্ধের প্রাকালে মহারাষ্ট্রীয়েরা জাঠ ও রাজপুতদের চটাইয়া তাহাদের সহায়ত্ব হারাইয়াছিল। তৎপর মহারাষ্ট্রীয় রাষ্ট্রে ব্রাহ্মণ ও মারাঠার দ্বন্দ্ব বিশেষভাবে জাগিয়া উঠিয়াছিল। শূদ্র কৃষক মারাঠারা সৈন্য হইয়া শিবাজীর অধীনে রাজত্ব স্থাপন করিয়া ক্ষত্রিয়দের দাবী করে, তখন হইতে ব্রাহ্মণ ও মারাঠার জ্ঞেয়দ্বন্দ্ব বিশেষভাবে জাগিল উঠে। অনেক ঐতিহাসিক বলেন, পাণিপথের যুদ্ধে তারিবার ইহা একটি মূল-কারণ। হোলকার ও গাইকোয়াড় এবং আরও অনেক মারাঠা সেনাপতি, প্রধান সেনাপতি ব্রাহ্মণ সদাশিব রাও (ই'হার গুণগ্রাহীরা ই'হাকে 'পরশুরাম' অবতার বলিত) ভাণ্ডারের উপর রাগ করিয়া নিষ্ক্রিয় ছিল (১৫)। তাহাদের মনোভাব ব্রাহ্মণেরা মরুক। ভাণ্ড পূর্বে হোলকারের পরামর্শ অগ্রাহ্য করিয়া যুগান্তরে বলিয়াছিল—Who cares to hear a goat-herd ? (১৬) রাণাডের মতে এই উভয় জাতির দ্বন্দ্ব মহারাষ্ট্র সাম্রাজ্যের 'কাল' হইয়াছিল। ইতিহাস পাঠে ইহা বোঝা যায় যে, মহারাষ্ট্রীয় রাজত্ব ভারতীয় হিন্দুজাতীয়তার প্রতীক ছিল না।

উত্তরে নানক প্রতিষ্ঠিত "শিখধর্ম" যোগলের অত্যাচারে গুরুগোবিন্দ সিংহ কর্তৃক জাতিভেদ-বিহীন "খালসা" সংঘে পরিবর্তিত হয়। এই "নূতন" যুদ্ধদায়

১৩। কুসতুন গণেশ দেউসর—"বাজীরাও"।

১৪। নবাবিকৃত বাজলার লিখিত 'মহারাষ্ট্র পুরাণ' বর্ণি হাজাওয়ার জীবনকথ বর্ণনা করিয়াছে।

১৫। J. N. Sarkar—Fall of Moghul Empire, Vol. II দ্রষ্টব্য।

১৬। Kanade—Rise of the Marhatta Power; Hindu Reconquest of India দ্রষ্টব্য।

আত্মপূজা ধর্মের সহিত সকল সম্পর্ক ত্যাগ করে,—কিন্তু যোগলের অভ্যাচারের জন্ত মুসলমান বিদ্রোহ পোষণ করে। জনশ্রুতি এই যে, গো-আত্মপূজা রক্ষার জন্তই আক্রমণশীল খালসা সংঘ সংগঠিত হয়। শিখদের মধ্যে প্রবাদ আছে, “আগর গুরু গোবিন্দ সিংহ নাহি হোতা প্রকাশ, হিন্দু ধর্মকা হো যাতা নাশ।” আসলে হিন্দু-সমাজের মধ্য হইতে অল্পধারী ধর্মোন্মত্ত খালসা দল উদ্ভূত হইয়া মুসলমান সমাজের ধর্মোন্মত্ত পাকীর দলের পাণ্টা জবাব দিতে থাকে। কিন্তু ইহা সত্ত্বেও এই দলকে হিন্দু-জাতীয়তাবাদের প্রতীক বলা যায় না, কারণ শিখেরা বরাবর নিজের সম্প্রদায়ের জন্ত কার্যা করিয়া আসিয়াছে। শিখদের একটি পুরাতন প্রবাদ বাক্যে উক্ত আছে—“রাজ করগা খালসা, ইয়াদী স্থানে (১৭) বাকি (আগী) না রহে কোট” (শিখ খালসাই রাজত্ব করিবে এবং স্বাধীন আকগান কোমদের দেশে সকলে ধ্বংস হইবে)। এতদ্বারা এই সম্প্রদায়ের যনোবুস্তির স্বরূপটি প্রকাশ পায়। রামদাস স্বামীর “মহারাত্রি ধর্ম”—এর জ্ঞান গুরু গোবিন্দের খালসার শিখধর্ম হিন্দুজাতির স্বাধীনতার প্রতিনিধি স্থানীয় হয় নাই, বরং প্রাদেশিক বা সাম্প্রদায়িক স্বার্থের প্রতীক হইয়াছিল।

জাতিভেদ বর্জন করিয়া গুরুগোবিন্দ শিখ ধর্মকে কৃষক জাতিদের মধ্যে প্রচলিত করাইতে পারিয়াছিলেন এবং শিখধর্মের আদর্শে প্রভাবান্বিত হইয়া এই শিখ গণজ্ঞেয়ীর মধ্যে স্বাধীন শিখ রাষ্ট্রের আকাংক্ষা জাগিয়াছিল। পরে রণজিৎ সিংহ তাহার ফলভোগী হয়, কিন্তু তখন শিখ সমাজে একটি অভিজাত-জ্ঞেয়ী উদ্ভূত হইয়াছে। এই অভিজাতজ্ঞেয়ীর মধ্যে হিন্দু জাতি মর্যাদার প্রভাব বিস্তার লাভ করিয়াছিল। যোগল সাম্রাজ্যের ধ্বংসের সময়ে পাকাবে শিখ-জাতি ও মধ্য প্রদেশে হিন্দু জাতিদের রাজনীতিক অভ্যুত্থানে কৃষক জাতি-জাতি পূর্বে শূত্র বলিয়া বিবেচিত হইয়া থাকিলেও রাজনীতিক ক্ষমতা পাইয়া বা ক্ষেত্রী জাতীয় শিখ সর্দারেরা সমাজে যে সম্মান পাইত, অল্প নীচ জাতি-সমূহের সর্দার সে সম্মান পাইত না। প্রবাদ আছে, রণজিৎ সিং জাতিতে

১৭। বর্তমান স্বাধীন আকগান রাষ্ট্র ও ভারতের সীমানার মধ্যবর্তী স্থান—বেথানে আগ্রিদি, যাহার প্রকৃতি স্বাধীন পার্ঠান কোমসমূহ বাস করে, তাহাকে “ইয়াদীস্থান” বলে।

নিম্নলিখিত "সাঁসি" (১৮) (মহা প্রকৃতকারী জাতি, কিন্তু হুঁড়ির চাইতেও নীচ) ছিল; সেইজন্য ইহা লইয়া সামাজিক কটাক্ষপাত এখনও চলে। •

কর্মণ:

ঐক্যপন্থনাথ দত্ত

১৮। Ibbetson—"Glossary of Punjab Tribes" পুস্তকে রণজিৎ সিংহকে ভট্টী রাজপুত এক ভাষাকে মহারাজ সাঁসির বংশধর বলা হইয়াছে। এবং শিবসিংহ নিকট হইতেও লেখক উপরোক্ত কবাই তুলিয়াছেন। কেহ কেহ সাঁসিদের 'thievish tribe' . বলেন।

পোষাক ছাড়া সভ্যতা

মানব সভ্যতার গোড়া থেকে মানুষ বরাবর চেষ্টা করে এসেছে কেমন করে প্রকৃতির খেলা-ধুসীর উপর নির্ভর না করে নিজের উপর নির্ভর করবে। এই চেষ্টা সফল হয়েছে, আরো হবে। এর ফলে মানুষ আজ তার প্রাণাঙ্কাদনের ক্ষেত্রে পাহাড়ের ওহা আর আকাশের বৃষ্টির মুখ চেয়ে বসে থাকে না; বরং প্রকৃতির নানা শক্তিকে নিজের কাষে লাগানোর ফলে তার জীবন ধারা এত উন্নত এবং সম্পদশালী এবং মহত্তর হয়েছে যে তার আদিম যুগের জীবনের সঙ্গে আজকের অতি-বিরাট প্রভেদ। একদিকে এই হয়েছে বটে, কিন্তু অন্যদিকে প্রকৃতির খেলার উপর নির্ভর করার অভ্যাস ছাড়তে ছাড়তে মানুষ প্রকৃতি থেকে ছিন্ন হয়ে গেছে। এইভাবে আত্মনির্ভর হতে গেলেই যে মানুষের পক্ষে প্রকৃতিকে অবহু করা অনিবার্য এ বৃত্তি চলে না। কিন্তু তবুও মানুষ ঠিক তাই করেছে। মানুষ নিজেকে সভ্য করতে করতে শুধু যে প্রকৃতি থেকে নিজেকে দূরে সরিয়ে এনে ফেলেছে তা নয়—জীবনের অনেক কিছু সুন্দর জিনিসও সে হারিয়েছে।

মানুষ যখন সভ্য হয়নি সে-ও ছিল অস্ত্রাস্ত্র প্রাণী-ই সভ্য নয়। কিন্তু আজকের মানুষ যেমন এই কৃত্রিম সভ্যতার এবং যন্ত্রের দাস হয়ে পড়েছে, তেমনি তার যন্ত্রেরও দাস হয়ে পড়েছে। পোষাক মানুষকে আজ এমন ভাবে প্রাস করেছে যে সে সত্যিই ভিতরে-ভিতরে নগ্ন প্রাণীবিশেষ তা আর মনে হয় না। বরং মনে হয়, পান্থীদের পক্ষ-মোচনের স্তোত্র মানুষের পক্ষে পোষাক পরাটাই একটা নৈসর্গিক বিধি। নগ্ন মানুষ কেমন করে পোষাক পরতে শিখল এবং পোষাক কেমন করে তাকে পেয়ে বসল এর আলোচনা আমরা অন্তর্ভুক্ত করেছি*। এবারে, এই পোষাকের হাত থেকে রেহাই পাবার জন্যে আধুনিক যুগের মানুষ—যারা ভাবতে জানে এবং বহিঃ প্রকৃতিকে ভালবাসে— তারা কি করেছে দেখা যাক।

নিউডিউট আন্দোলন খুব বেশী দিনের নয়। এই আন্দোলন ইয়োরোপে এবং বিশেষ করে জার্মানীতে আরম্ভ হয়েছিল তরুণদের স্বাস্থ্য এবং দেহকে উন্নততর করার উদ্দেশ্য নিয়ে। খোলা গায়ে রোদ আর বাতাসের ফ্রিশা যে কত উপকারী তা যখন দেখতে পাওয়া গেল, তাই থেকে নগ্ন দেহে খোলা জায়গায় ব্যায়ামের প্রবর্তন হল। যদিও এই থেকেই ক্রমে নিউডিউট আন্দোলন বেড়ে ওঠে এবং ছড়িয়ে পড়ে—তবু এর চর্চা করতে করতে মানুষ এর মধ্যকার আরো অনেক গুণ আবিষ্কার করলে যা প্রথম অবস্থায় তাদের জানা ছিল না। আন্দোলন যতই ছড়িয়ে পড়তে লাগল, দেখা গেল নিউডিউটের চর্চায় শুধু যে মানুষের স্বাস্থ্যই ভাল হচ্ছে তা নয়, তার সৌন্দর্য-বুদ্ধি এবং নীতিবোধ উন্নততর হচ্ছে, শিশুদের শিক্ষায় মস্ত একটা সাহায্য হচ্ছে। মোটের উপর শুধু দেহের নয়, নিউডিউটে মনেরও উৎকর্ষ সাধিত হচ্ছে।

কিন্তু নিউডিউটের অভ্যাস যতই কল্যাণকর হোক না কেন এর অনুগামীরা সংখ্যা অতি ক্ষুদ্র। পৃথিবীর অধিকাংশ লোকই এর কোনো প্রয়োজন অনুভব করে না। উপরন্তু অধিকাংশ লোকই মনে করে অপর কোন ব্যক্তির সামনে নিজেকে নগ্ন করা নীতিবিরুদ্ধ, বিশেষতঃ অপর ব্যক্তি যদি অপর sex-এর মানুষ হন। অধিকাংশ দেশের আইনেই সর্বসমক্ষে নগ্ন হতে বাধে; কাজেই নিউডিউটে যাদের আস্থা আছে তাঁদের একত্র হয়ে ক্লাব বা উপনিবেশ স্থাপন করতে হয়, যেখানে তাঁরা পুলিশ ও জন-সাধারণের চোখের আড়ালে তাঁদের অনুষ্ঠান চালাতে পারেন।

নিউডিউট আন্দোলন সকলের চেয়ে অগ্রসর হয়েছে জার্মানীতে। বস্তুতঃ ঐ দেশেই এই আন্দোলনের জন্ম বলা যেতে পারে। এখানে নিউডিউটদের ক্লাবে বা উপনিবেশে ছুটির সময় অথবা শনি-রবিবারে সভ্যরা, মিলিত হয়। সহরের বাইরে অথবা ভিতরে, উপনিবেশ গড়া হয়; সেখানে জিমনাস্টিক, খেলা, সাঁতার ও আরো নানা রকম বিনোদনের ব্যবস্থা থাকে। পুরুষ, স্ত্রী এবং শিশুরা সকলেই এখানে আসে এবং সকলেই সমস্ত বস্ত্র ত্যাগ করে খুঁসে বেড়ায়। অধিকাংশ নিউডিউট কেন্দ্রের নিয়ম হচ্ছে এই যে যদি কোন অভ্যাগত ক্লাব দেখতে আসেন, তিনি যতদূর ভিতরে থাকবেন সম্পূর্ণ বিবস্ত্র হয়ে থাকবেন। এই সকল কেন্দ্রের অবস্থান গোপনীয় নয়—আইন এবং শাসনের

কর্তা এবং জনসাধারণ এদের খবর রাখে। বাদে নিউডিজ্‌মে আস্থা নেই, তারা এদের দল যোগ দেয় না, এদের নিয়ে কিছু মাথাও ঘামায় না এবং শাসকবর্গও নিরপেক্ষ থাকেন। এর ফলে জার্মানীতে আন্দোলনটা এতটা হড়িয়ে পড়বার সুযোগ পেয়েছে। সেখানে একে বলা হয় Nackt Kultur।

অধুনা ইরোরোপের অন্যান্য দেশেও এই আন্দোলন হড়িয়ে পড়তে পেয়েছে; যেমন ফ্রান্স, সুইট্‌সারল্যান্ড, হাঙ্গারী, হল্যান্ড, অস্ট্রিয়া, এমন কি ইংলণ্ডে পর্য্যন্ত।

বিভিন্ন দেশের শাসকবর্গ এই আন্দোলনের প্রতি বিভিন্ন ভাবে পোষণ করেন। তা উৎসাহ দান থেকে আরম্ভ করে সোজানুজি উৎপীড়ন পর্য্যন্ত আছে। বার্লিনে যেমন দুটি সর্বসাধারণের সঁতার ঘর আছে বা মাসের কোন কোন বিশেষ দিনে নিউডিষ্টদের হাতে দেওয়া হয়। সুতরাং বার্লিনের মিউনিসিপ্যালিটি ও সরকার নিউডিজ্‌মকে স্বীকার করে নিয়েছেন। ফ্রান্সে অথচ নিউডিজ্‌ম প্রতীড়িত। 'Merrill ও Merrill-পত্নী একবার কেমন করে গোপনে ফ্রান্সের একটি নিউডিষ্ট কেন্দ্রে গিয়েছিলেন এবং কেমন করে তাঁদের এই কেন্দ্রের অস্তিত্ব সবচেয়ে কোন কথা বলা বা লেখা নিবেদন ছিল, তা তাঁরা Among the Nudist নামক বই-এ লিখেছেন।

আমেরিকার কয়েকটি ক্লাব আছে সেগুলি কিছু একাধিকৃত এবং ব্যয়-সাধ্য। জার্মানীতে আবার এগুলি সর্বসাধারণের জন্যেই বৈধ, এবং কয়েকটি কেন্দ্র তো সোশালিষ্টরা চালান। Nackt-Kultur আন্দোলন যে কতদূর বিস্তৃত হয়েছে তা এই বলেই বোঝা যাবে যে ত্রিশ লক্ষ জার্মান নগরতার অর্ধাঙ্গ করে। ওখানে বিভিন্ন কতকগুলি প্রতিষ্ঠান আছে, তাদের প্রত্যেকের অধীনে কতকগুলি করে ক্লাব দেশের চারিদিকে ছড়ানো। এদের মধ্যে সব চেয়ে বড় প্রতিষ্ঠান Reichsverband fuer Freikoerper-Kultur। শুধু এদেরই অধীনে বার্লিনে এগারটি ক্লাব আছে, যার মোট সভ্য-সংখ্যা পাঁচ হাজারের উপর। এই প্রতিষ্ঠানের পকাশের উপর কলোন, ড্রেসডেন, লাইপৎসিগ, ডেস্মাউ, মিউনিখ্, নূর্ববার্গ এবং জার্মানীর অন্যান্য জায়গায় ছড়ানো আছে। জার্মানীতে এমন বিশিষ্ট নগর খুব কমই আছে যেখানে কোম-না-কোন-রকম Nackt-Kultur মণ্ডলী নেই।

কয়েকটি পত্রিকা আছে, যাদের আলোচ্য বিষয় শুধু নিউডিজ্‌ম্। এদের অস্থায়ী পত্রিকারই মতো সাধারণ জায়গায় প্রদর্শন এবং সাধারণের কাছে বিক্রি করা হয়। নাম-করা পত্রিকার অনেকগুলিই সম্প্রতি ইয়োমোপের প্রধান প্রধান সহরের নিউডিজ্‌ম্ আন্দোলনের বিষয়ে আলোচনা করেছেন। সেন্ট পল্‌সের Dean Inge "Costume and Custom" নামে একটি প্রবন্ধ, Evening Standard-এ প্রকাশ করেছেন। তিনি নিউডিজ্‌ম্ সম্বন্ধে আলোচনা করেছেন এবং এই আন্দোলন অনুমোদন করে অনেক কথা বলেছেন।

উপরি উক্ত দেশগুলিতে নিউডিষ্ট আন্দোলন হচ্ছে একটি সুবিবেচিত অবহিত আন্দোলন যা মানব জাতির উন্নতি সাধনের জন্য পরিকল্পিত। এর উদ্দেশ্য মানুষকে পোষাকের বন্ধন থেকে মুক্ত করা, যাতে সে প্রকৃতিকে উপভোগ করতে পারে, শরীর এবং মনকে উন্নত করতে পারে এবং আধুনিক মানুষ যে সকল যৌন-কমপ্লেক্সে ভোগে তার হাত থেকে রেহাই পেতে পারে। কিন্তু এ ছাড়া অন্য দেশ আছে যেখানে নিউডিজ্‌ম্ স্বাভাবিক। রাশিয়ার জী ও পুরুষে একত্রে নগ্ন অবস্থায় কুকসাগরে স্নান করেছে; ক্যান্টিনেভিয়ায়ও এই অভ্যাস প্রচলিত এবং পাশ্চাত্য সভ্যতার প্রভাবে নীতিব্রষ্ট হবার আগে পর্যন্ত জাপানেও জী পুরুষে একত্রে স্নান করত।

কোন প্রকৃতির কোন জৈবী লোক নিউডিষ্ট ক্লাবে যোগ দেয়, এ প্রশ্ন ঠা' স্বাভাবিক। নিউডিষ্ট জৈবী বলে কি কোনো বিশেষ জৈবী আছে, বালা সাধারণ লোকের থেকে পৃথক? এর উত্তর, বস্তু একটি "না"! নিউডিষ্টদের সংগঠন সাধারণ মানব-জ্ঞান-সমাজেরই মতো। Parmelee-র মতে নিউডিষ্টরা সমাজের প্রত্যেক পর্যায় থেকেই আসে, সুতরাং নিউডিষ্ট বলে-কোন 'টাইপ' নেই। কোন কোন নিউডিষ্ট চরম সংস্কারপন্থী, কেউ রক্ষণশীল। এদের মধ্যে রাজনৈতিক সকল রকম দলের নমুনা আছে এবং সামাজিক ও অর্থ-নৈতিক সকল রকম পর্যায়ের মানুষ আছে। এদের মধ্যে বড় লোকের সংখ্যা কম এবং খুন দরিদ্রও বেশী নেই—অধিকাংশই মধ্যবিত্ত। সবচেয়ে কয়েকটি বিশেষ কেন্দ্র আছে যেগুলি শুধু মহুরদের জন্য। প্রায় সকল রকম পেশার লোকই নিউডিষ্টদের মধ্যে পাওয়া যায়। Julian Strange নামক

এক আমেরিকান লেখক ইয়োরোপের বহু নিউডিষ্ট কেন্দ্রে ঘুরেছিলেন। তিনি হামবুর্গের কাছে Freilicht-park (মুক্ত আলোর পুরোছান) নামক যে নিউডিষ্ট পার্ক আছে তাতে দিন পনের কাটাবার সময় গণনা করে দেখেছিলেন সেখানকার ৬৭ জন লোকের মধ্যে ছিল—এক ব্যবসায়ী আর তার পরিবারবর্গ, একজন পেশাদার নর্তকী, এক আমেরিকান কোটিপতি ও তার পরিবার, একটি ব্রিটিশ ইণ্ডাস্ট্রিয়াল করপোরেশানের সহকারী সভাপতি, একজন ইংরেজী কলেজের ছাত্র, একজন জার্মান সময় বিভাগের পূর্বতন কর্মচারী, দুজন ফরাসী, একজন মিশরীয়, একজন রুশ সংগীতজ্ঞ, সঙ্গীত একটি সুইস শাবকের ডাক্তার, একটি ডেনিশ মহিলা ও তার ছেলে, দুজন জার্মান প্রোফেসর, দুজন ইঞ্জিনিয়ার ও আরও অনেক পেশার লোক।

এই আন্দোলনের প্রথম অবস্থার যারা নিউডিজ্‌ম পরিগ্রহ করেছিলেন তাদের মধ্যেই সাচলের প্রয়োজন ছিল, কারণ সে সময় এই আন্দোলনকে নানা বিরোধ এবং বাধা কাটিয়ে উঠতে হয়েছে। যেমন অল্প সময় প্রগতিশীল আন্দোলনের বেলায় অগ্রনায়কদের ভাগ্য বরাবর কঠিন হয় Nackt-Kultur-এর বেলায় তার ব্যতিক্রম হয় নি।

নগরতার পৃথক নামা ধরণের মানুষকে নিউডিষ্ট উপনিবেশের মধ্যে এক করে টেনে আনে। নিউডিষ্টদের সকলের মধ্যে যদি কিছু সাধারণ থাকে, তা হচ্ছে তাদের প্রকৃতির প্রতি টান আর খোলা জায়গার মোহ। এঁদের মধ্যে কেউ নিরাশ্রিতা, কেউ বা মদ্য এবং ধূমপান ছেড়ে দেবার জন্তে সকলকে জেদ করেন। কিন্তু এটা নিউডিষ্টদের মূল উপাদান নয়—যদিও অধিকাংশ নিউডিষ্টই বোধহয় জীবনকে সহজ এবং সরল করে আনাই বিধান করেন।

পল্লীর লোকের চেয়ে সহরে লোকদের মধ্যে নিউডিজ্‌ম জনপ্রিয় হয়েছে। জনসমুল সহরের মধ্যে যারা বাস করে তারা কৃত্রিম জীবন বাপন করতে বাধ্য হয়, সুতরাং তারাই নিউডিজ্‌ম ও খোলা জায়গায় জীবন কাটাবার প্রয়োজন প্রেমের লোকের চেয়ে ঢের বেশী করে অনুভব করে। উপরন্তু সহরের লোকেরা কম রক্ষণশীল। নিউডিজ্‌মের অভ্যাস অনেককে তাদের সহানুভূতিহীন আত্মীয় বা মনিবদের ভয়ে গোপন রাখতে হয়। এটা পল্লীতে

—যেখানে সকলের খবর সকলে রাখে—প্রায় অসম্ভব। এই সব কারণে নিউডিঙ্গ্‌ম্‌ সহরের বাসিন্দাদের মধ্যে বেশী বিস্তৃতি লাভ করেছে।

(২)

যদিও এই পৃথিবীতে আজ লক্ষ লক্ষ লোক নিউডিঙ্গ্‌মে অভ্যস্ত এবং তাদের পক্ষে নিউডিঙ্গ্‌ম্‌ খুবই সহজ জিনিস, তবু যে কোন সাধারণ লোক নগ্ন অবস্থায় অপরের চোখের সামনে আবির্ভাব হওয়ার কথা অতি কঠিন বলে মনে করবে। তবে আশ্চর্যের বিষয় এই যে নিউডিঙ্গ্‌মের প্রত্যেক নতুন আগন্তুকই অতি সহজে নগ্নতায় অভ্যস্ত হয়ে পড়ে—এতে তার কয়েক মিনিট মাত্র সময়ও লাগে না। Merrill ও Merrill-পত্নী তাঁদের প্রথম অভিজ্ঞতার বিস্তারিত বর্ণনা দিয়েছেন, এবং আরো অনেকে লিখেছেন, যদিও ছেলেবেলা থেকে তাঁদের নগ্নতায় প্রতি বিরাগ ছিল তবু কি সহজে তাঁরা পোষাক ছুঁড়ে ফেলে দিতে পেরেছিলেন।

পোষাক যদিও আমরা পরিণীলতা রক্ষার জন্তে, তবু শীলতাবোধ মানুষের সহজাত নয়। বরং এই বোধ যে প্রথমে তার বহু উদাহরণ আমরা আমাদের অস্ত্র প্রবন্ধে দেখিয়েছি*। সমাজ বে-শিকা শিশুকাল থেকে আমাদের উপর প্রয়োগ করে তারই ফলে আমাদের মধ্যে শীলতার জন্ম হয়। পোষাকের উৎপত্তি হল কেমন করে, কবে থেকে মানুষ পোষাক পরতে আরম্ভ করলে, পোষাক কি করে মানুষকে এমন পেরে বসল যাতে তা সর্বত্র ছড়িয়ে পড়তে পেরেছে এ সকলের আলোচনা উক্ত প্রবন্ধেই করা হয়েছে। আমরা দেখিয়েছি বস্ত্রের উৎপত্তির একটা কারণ যৌন নির্ব্বাচন। অস্ত্র একটা কারণও পাওয়া গেছে সেটা হচ্ছে—যৌনের সঙ্গে বাহুবিস্তার একটা অন্তর্ভুক্ত আছে বলে আদিম মানুষের বিশ্বাস ছিল, যার ফলে যৌন হয়েছিল taboo এবং আত্ম যৌন চিহ্নগুলিকে কাপড় দিয়ে ঢেকে রাখার প্রয়োজন হয়েছিল।

লোকে যে বিশ্বাস করে, পোষাক পরে লজ্জা নিবারণের জন্তে এবং দেহ অনাবৃত্ত করার মধ্যে পাপ আছে, আসল কিন্তু ঠিক উল্টো। যে সকল

অসভ্য জাতি নগ্নতায় অভ্যস্ত তাদের পোষাক পরালে তারা বিষম বিব্রত হয়ে পড়ে। মানুষের শীলতাবোধ হচ্ছে একটা উগ্র আত্মসচেতনতা যার উৎপত্তি হয়েছে অস্বাভাবিক সাজে সাজার থেকে ; অর্থাৎ শীলতাবোধ হচ্ছে কাপড় পরার ফল এবং কাপড় পরাটা এর ফল নয়।

(৩)

Nackt Kultur আন্দোলনের উদ্ভব হয়েছিল এই বৈজ্ঞানিক আবিষ্কার থেকে যে সূর্যের আলো এবং বাতাস মানুষের স্বাস্থ্য বর্ধন করে। রোগের রোগাক্রান্ত-গুণ বহু বহু কাল ধরে জানা ছিল এবং সম্প্রতি চিকিৎসা শাস্ত্র সূর্যালোক সম্বন্ধে আরো অনেক কিছু তথ্য উদ্ঘাটিত করেছে। রক্তোত্তর রশ্মির দ্বাৰাযো চিকিৎসা করার কথা সবাই জানে, তা ছাড়া আজকাল কৃত্রিম রৌদ্র তৈরী করে নানা রোগের চিকিৎসা হয় এবং দেহের উপর tonic হিসেবে ব্যবহার করা হয়। "While properly applied insolation exercises a tonic effect on the body, it has been demonstrated that it is equally stimulating to the mind. The exposed subject is notably more cheerful and exhilarated and evidence has been adduced to show that mental responses are pronounced.....Sul: light treatment has its greatest therapeutic value in increasing and maintaining bodily tone and energy—its stimulating effect is seen in increasing fecundity." *

নয় দেহের উপর সূর্যের আলো আর বাতাসের উপকারিতা বহু বৈজ্ঞানিক অভ্যুদয় আর পরীক্ষার দ্বারা প্রমাণ করা হয়েছে কিন্তু তা মেনে নিলেও এখন প্রশ্ন উঠতে পারে এর জন্তে নিউজিল্যান্ডের কি প্রয়োজন ? যদি দরকার হয় মানুষকে একা-একটি নিরালাভাবে রোগে বসে থাকতে পারে। এর জবাবে নিউজিল্যান্ডের অস্ত্রান্ত উপকারিতার কথা এসে পড়ে।

(৪)

নিউজিল্যান্ডের দ্বারা মানুষ সভ্যতার যে সকল মঙ্গল সাধিত হয়েছে তার মধ্যে নীতির দিকটাই বোধ করি সব চেয়ে বড়।

আধুনিক সভ্য মানুষের নিউডিজমের বিরুদ্ধে প্রধান যে আপত্তি তা হচ্ছে, এতে করে তার শীলতাবোধকে আহত করা হয়। কিন্তু আগেই আমরা দেখিয়েছি শীলতাবোধ মানুষের সহজাত নয়—প্রথাজাত এবং সত্যি শীলতাই এর হাত এড়ানো যায়। নিউডিজম নিঃসন্দেহ ভাবে এর প্রমাণ দিয়েছেন। স্বল্পময় সভ্যতায় নগ্নতাকে যৌন এবং কাম-বিষয়ের আনুযায়িক করা হয়। কেন তা সহজেই বোকা যায়। সব সময়ে কাপড় দিয়ে লুকিয়ে রাখার কলে মানবদেহ যৌন-আকর্ষণ-গুণবিশিষ্ট হয়ে পড়ে—যে গুণ সত্যি সত্যিই তার মধ্যে নেই। নগ্ন জাতির মধ্যে দেহের নগ্নতার দৃশ্যে কোন যৌন-উদ্দীপনা জন্মায় না। সভ্য সমাজে কৃত্রিমভাবে নগ্ন দেহের প্রতি যে কৌতূহল ও আকর্ষণ জন্মিয়ে দেওয়া হয় তারই প্রতিক্রিয়া দেখা যায় অরীল ছবির বাজারে এবং ইয়োরোপের music hall-এর মঞ্চে। আমাদের সমাজে লোকে প্রকৃত নগ্ন চিত্র কিনে থাকে—কোন কোন বিখ্যাত খবরের কাগজে এর বিজ্ঞাপনও দেখা যায়। অনেকে জীলোকের নগ্ন দেহ দেখবার উৎসুক্যে গণিকার প্রতি আকৃষ্ট হয়।

মানুষের মধ্যে অপর sex-কে দেখবার একটা স্বাভাবিক স্পৃহা আছে। এই কৌতূহল শুধু যে স্বাভাবিক তা নয়—স্বাস্থ্যকর। ছেলেবেলা থেকেই একটা কৌতূহল মানুষের মধ্যে আছে—যা সমাজে সহজ স্বাভাবিকভাবে চরিতার্থ হয় না। তার ফল হয় অতি বিপজ্জনক। মানুষের মনে একটা অস্বাস্থ্যকর কামনা জন্মায় বা দাঁড়ায় obsession রোগে। নগ্ন দেহ অথবা হয়ে দাঁড়ায় কামোদ্দীপক বস্তু। মানুষ হয়ে পড়ে লালসাপর, ইঞ্জিয়-পরায়ণ, কামুক। সে লজ্জা অথবা লালসাকে বাদ দিয়ে মানব দেহের প্রতি তাকাতে পারে না। নগ্ন দেহের যে যৌন-আকর্ষণ, তা যে কৃত্রিম এবং হানিকর, এবং পুরুষ ও মেয়েদের একত্রে নগ্নতার অভ্যাস যে একটা সুস্থ সবল মনোবৃত্তি পড়ে তোলে এটা প্রমাণ করেছেন বলে নিউডিজম দাবী করেন।

এখনকার দিনে পুরুষ ও নারীর সম্পর্ক যৌন সহজের উপর স্থাপিত। পুরুষ ও নারীর বহুস্তরের সম্পর্ক—বিশেষতঃ প্রাচ্যদেশগুলিতে খুবই বিরল। এই একটা দিক যেদিকে নিউডিজম মন্ত সাহায্য করবে। মানুষে মানুষে যে সম্পর্ক তার ভিত্তি আর যৌন রইবে না। পোষ্যকের একটা মন্ত বড় গুণ

পুরুষ এবং মেয়ের যে যৌন-জনিত পার্থক্য তাকে অনর্থক বাড়িয়ে তোলা—এটা অবলুপ্ত হলে পুরুষ ও নারীর সম্পর্ক নিকটতর হবে।

কেউ কেউ আবার ভয় পান নিউডিজমের ফলে যৌন-আকর্ষণ হঠাৎ কমে গিয়ে মানব সমাজে জন্ম-সংখ্যা হ্রাস পাবে। এ যুক্তির প্রথম অংশটা ঠিক কিন্তু শেষেরটা নয়। শুধু পশু জগতের দিকে তাকালেই এটা চোখে পড়বে। নিউডিজম প্রবর্তনের সঙ্গে জগৎ থেকে ভালোবাসা লুপ্ত হবে—এর কোনো ভিত্তি নেই। ভালোবাসা যার পবিত্রতর এবং বাস্তবতর হবে।

শিশু শিকার “জন্তে নিউডিজম” অপরিহার্য। বার্ট্রান্ড রাসেল তাঁর On Education নামক বইয়ে ছোটদের যৌন বিবরণ শিক্ষা সহজে লিখেছেন “A child should, from the first, be allowed to see his parents and brothers and sisters without their clothes whenever it so happens naturally.” দেহকে অস্বাভাবিক ভাবে গোপন করার শিশুদের মনে নানা-রকম জটিলের complex-এর সৃষ্টি হয়। মানব দেহ নিয়ে এবং বিশেষতঃ যৌন প্রদর্শন ঘিরে যে একটা রহস্যের বেড়া তোলা হচ্ছে এটা শিশুদের বুঝতে একটুও দেরী হয়না—কারণ স্বভাবতঃই তারা নিজেদের এবং অপরের দেহ সহজে জানতে উৎসুক। এই রহস্যের taboo থেকে শিশুদের মনে যে সকল complex-এর উৎপত্তি হয় তা দাঁড়ায় গিয়ে লালসাপর এবং অস্বাস্থ্যকর কৌতুকলে।

(৫)

মানুষ-পোষাক আবিষ্কার করেছিল তার দেহকে সজ্জিত করে তার আকর্ষণ বাড়ানোর জন্য। এই এক কারণে মানুষ পোষাক ত্যাগ করতে বিবম আপত্তি করে। পোষাক ত্যাগ করলে নাকি তাকে বেথতে অনুমদর হবে। মানুষের দেহ যে সুন্দর নয়—তাকে ঢেকে রাখাই ভাল এ ধারণা খুব বিরল নয়। কিন্তু এটা অত্যন্ত ভুল। ঐক্য ভাব্য যে কুস্ত্রী এ কথা কে বলবে? তাই বলে অবশ্য ঐ রকম সূত্রী দেহ সকলেরই কিছু নেই। আসলে কারো কারো দেহ নিখুঁত সুন্দর, কেউ কেউ এমন আছে যার দেহ সত্যিই অসুন্দর; কিন্তু

অধিকাংশ মানব দেহই সুন্দরও নয় অসুন্দরও নয়। নয় জগতে বহু সৌন্দর্য্য, যা আজ আচ্ছন্ন হয়ে আছে, তা প্রকাশিত হবে। যাদের দেহ অসুন্দর তারা চেষ্টা করবে তাদের দেহ যাতে সুন্দর হয়—তাকে দামী এবং সৌখিন কাপড়ের আড়ালে ঢেকে নয়, স্বাস্থ্যকর এবং স্বাভাবিক জীবন বাপন করে। এখন আমরা যা দিয়ে সৌন্দর্য্যের বিচার করি সে মাপকাঠি বদলে যাবে। এখনকার জগতে যার মুখ রম্য এবং পোবাক কিটকাট তাকেই আমরা বলি সুন্দর। কিন্তু নয় জগতে প্রাশংসা পেতে হলে সমস্ত দেহকে সুন্দর করে তুলতে হবে। মানবতাকে সুন্দর করে তোলবার কাষে নিউডিজ্‌ম্ বৃহৎ একটা শক্তি যোগাবে।

মানুষের সংস্কৃতির ক্রমবিকাশে নিউডিজ্‌ম্ মস্ত সহায়ক হয়ে দাঁড়াবে। মানুষ যদিও গত চল্লিশ পঞ্চাশ শতকের মধ্যে উন্নতির পথে বিরাটভাবে এগিয়ে গেছে, তবু যে পরাকাষ্ঠা তার পক্ষে সম্ভব তার থেকে সে এখনও অনেক দূরে। অমিশ্রের সভ্যতা তাকে বহু করে তুলেছে এবং জীবন এত সুটো হয়ে গেছে যে সে তুলে গেছে কেমন করে প্রকৃতিকে উপভোগ করা যায়। তার কর্মের অবসর বেড়েছে বটে, পূর্ব যুগের মতো উপবাসের ভয় তার নেই, সারা পৃথিবীতে সে আজ ঘুরে বেড়াতে পারে এবং বহু দূরের মানুষের সঙ্গে সে আজ কথা বলতে পারে, কিন্তু তার সংস্কৃতি এর-তুলনার কতটুকুই বা এগিয়েছে। সে এখনও যথেষ্ট পরিমাণে ‘মানুষ’ হয়ে ওঠেনি। বহু এসে তার জীবনের আনন্দের পথে বাধা দিয়েছে, তাকে গ্রাস করেছে, সে হয়েছে বহুর ক্রীতদাস। কিন্তু মানুষের জীবনের আনন্দের উৎস আলা উচিত প্রকৃতি থেকে—যহ্ন থেকে নয়।

ঈশানজিপ্রিয় বসু

ক্রিমোহনলাল গঙ্গোপাধ্যায়

বঙ্কিম, রবীন্দ্র ও শরৎ-সাহিত্যে নারী- চরিত্রের ক্রমবিকাশ

বঙ্গ-সাহিত্যে বঙ্কিম, রবীন্দ্রনাথ ও শরৎচন্দ্রের দান যে অতুলনীয়, এ কথা অনস্বীকার্য। তবে তাঁদের সাহিত্যের সৃষ্টি-ধারায়, চরিত্র-বর্ণনার কারু-কার্যে, মানব মনের সুস্বতন্ত্র বিশ্লেষণে প্রত্যেকের সৃষ্টির গতি ও দৃষ্টির ভঙ্গিমা স্বকীয় বৈশিষ্ট্যের মহিমায় বিভিন্নমুখী। এবং নিজস্ব আদর্শ ও রুচিতে পৃথক। এর কারণ সাহিত্য সমাজেরই প্রতিচ্ছবি, এবং চলিছে যুগেরই প্রভাব সাহিত্য-মুকুরে প্রতিফলিত হয়ে ওঠে, কালের বিবর্তন ধারায় তাই সাহিত্য পরিবর্তিত, মার্জিত ও উন্নত হয়।

শিকার-সহিত রস পরিবেশনই বঙ্কিম সাহিত্যের মুখ্যতম লক্ষ্য ছিল, তাই তাঁর চরিত্র সৃষ্টির অন্তরালে, একটি আদর্শের কল্পধারাই নিরন্তর প্রবাহিত, এই বিশিষ্ট বিকাশ নারী চরিত্রেও মূর্ত হয়ে রয়েছে।

কবি-সম্রাট রবীন্দ্রনাথ সুন্দরের উপাসক। তাই তাঁর কাব্যের লীলা প্রাঙ্গণে সৌন্দর্যের পরিবেশই আমরা দেখতে পাই, গল্প উপভাস, নাট্য প্রকৃতির নারী চরিত্রে কোনও নির্দিষ্ট ইঙ্গিত স্থলপষ্ট নহে, প্রগতিশীলাই প্রধান নারিকা-গুলির চরিত্র।

শরৎ-সাহিত্যের ভিত্তি গণতন্ত্রেই প্রতিষ্ঠিত। মানুষ তাই মানুষের অধিকার, মানুষের মর্যাদা পেয়েছে তাঁর সৃষ্টিলিপিতে, বাস্তব রাগিনীতেই তাঁর চরিত্রগুলি অঙ্কুরিত, যেন দরদেরই উৎস সে সাহিত্য। তাই তিনি অন্তর দিয়ে নারীর অন্তঃস্থ, অন্তঃরহস্ত, মনস্তত্ত্ব আপন অন্তরে অনুভব করেছেন, সুস্থ বিশ্লেষণে বাঙালী মেয়ের চরিত্র চিত্রিত করেছেন। সেবা, যত্ন, স্নেহ, শ্রীতি, ভালোবাসা, দয়া, ক্ষমা, নিষ্ঠা, সংযম, ত্যাগ এইগুলি নারী স্বভাবের বৈশিষ্ট্য এবং শরৎ-সাহিত্যেও প্রত্যক্ষ বিকশিত হয়ে উঠেছে।

তাহলেই বোকা বাস সাহিত্যের অঙ্গনে এই জরী সাহিত্যরখীর সৃষ্টি কালের বিবর্তের ধারায় বিভিন্নমুখী। নারী চরিত্রেও সেই দৃষ্টি ভঙ্গিমা বিস্তৃত এবং চিত্রিত।

মানব স্বভাবে কতকগুলি বৃত্তি অত্যন্ত সহজাত ও স্বাভাবিক, যেমন যৌবনের প্রেম, প্রত্যেক সাধারণ মানুষের জীবনে তা আসে এবং প্রেমমূলক উপন্যাসই গল্প-সাহিত্যের মুখ্যতম বিষয়বস্তু। তবে এই প্রেমের দুইটি দিক আছে; একটি স্বচ্ছন্দ, অপরটি আবর্তিত ছন্দে প্রবাহিত। সমাজের সমর্থন নেই যে প্রেমে, সেই প্রেমই আবর্তিত ছন্দে প্রবাহিত এবং নর-নারীর পরস্পরের প্রতি সেই চিন্তাভুরাগকেই বলে পরকীয়া প্রেম, যে পরকীয়া প্রেম উপন্যাস-সাহিত্যের অন্ততম রসপরিপুষ্ট প্রাপবস্তু।

আর পুরুষের প্রতি বিধবার চিন্তাভুরাগ, সমাজের চোখে দোষীয় হলেও স্বভাব সুলভ সময়ের সান্নিধ্যে সমাজের চেয়ে ক্ষমপ্রেরণাই বড় হয়ে উঠে। তাই বঙ্কিমের কুন্দ এবং রোহিণী, নগেন্দ্রনাথ ও গোবিন্দলালকে ভালোবেসেছিল, শরৎচন্দ্রের রমা, রাজলক্ষ্মী ও বড়দিদি রমেশ, শ্রীকান্ত ও মাষ্টার মশাইকে ভালোবেসেছিল, বিনোদিনীর চিন্তাভুরাগ মহেন্দ্রের কেন্দ্রেই উৎসারিত হয়েছিল। কিন্তু নারী চরিত্রের ক্রম-বিকাশে এই জরী শিল্পীর কুণ্ঠিতে নারীর সেই প্রেমের পরিণতি বিভিন্ন স্তরে রূপায়িত হয়েছে। আদর্শবাদী বঙ্কিম-সাহিত্যে বিধবার আত্মসমর্পণ সমর্থন যোগ্য হয়নি বলে যুত্মার প্রায়শ্চিত্তের মধ্যেই এই দুইটি নারীর কলঙ্কিত জীবন পরিসমাপ্ত হয়েছে। রবীন্দ্র-সাহিত্যের প্রগতিশীল বিনোদিনীর অতৃপ্ত প্রেম বেহারী ও মহেন্দ্রের কেন্দ্রে অকুণ্ঠিত হয়ে উঠেছিল, আশাকে সে চোখের বালি নামে ডাকতে বিন্দুমাত্র বিধাবোধ করেনি।

গণতান্ত্রিক শরৎ-সাহিত্যে সেবা, স্নেহ এবং কল্যাণের জীবন্ত প্রতিমা, রমা, রাজলক্ষ্মী এবং বড়দিদির নিঃসঙ্কোচ প্রেম রমেশ, শ্রীকান্ত ও সুরেনের লক্ষ্যে প্রবাহিত হয়েছে, তাই শ্রীকান্ত গ্রামে কিরে এসে রোগশয্যায় নির্ভীক কণ্ঠে গ্রামের আত্মীয় বন্ধুদের সম্মুখে কুণ্ঠিতা রাজলক্ষ্মীকে বলেছে—“তুমি তোমার স্বামীর সেবা করতে এসেছ এর জন্য তব কী?” অন্তরের অকৃত্রিম যোগ ছিল বলেই বড়দিদির সঙ্গে সুরেনের পুনর্বীর-সাক্ষাৎ হয়েছিল। নারী চরিত্রের অবিসম্বাদী সত্য পরিচয়ই শরৎ-সাহিত্যের বাস্তব চরিত্র অঙ্কনে বিধবার প্রেম মূর্ত হয়ে উঠেছে।

বঙ্কিমচন্দ্রের হীরা, রবীন্দ্রনাথের কল্লিণী ও শ্রামা, শরৎচন্দ্রের চন্দ্রাবতী,

বিজুলী ও সাবিত্রী যে-ধরণের মেয়ে, সমাজে তাদের স্থান গৌরবের নদ্র, নিম্নস্তরে; সমাজের পঙ্কিল প্রোতে তারা আবর্তিত, অর্থাৎ লোকচক্ষে তারা চরিত্রহীনা নারী। কিন্তু অষ্টার চরিত্র-সৃষ্টির বিভিন্নতার তাদের জন্মবৃত্তির পরিণতি আপন বৈশিষ্ট্য রক্ষায় বিভিন্নতর হয়েছে।

বঙ্কিমের হীরা কুম্ভর সর্বনাশ সাধনে দেবেন্দ্রনাথকে সাহায্য করতে কুকার্ণের উদ্ভুল শিখরে উঠেছিল, কিন্তু শেষ পর্যন্ত তাদের কৃতকার্ণের প্রায়শ্চিত্ত করিয়েছিল দেবেন্দ্রনাথের দুর্বিসহ মৃত্যু হীরার মস্তক বিকৃতিতে।

কিন্তু রবীন্দ্রনাথের কল্পিত পাপের প্রায়শ্চিত্ত স্বরূপ বিকৃত-মস্তক ঘটলেও যে তার প্রিয়তম উদয়-দিত্যর যোগ থেকে তাকে বিচ্ছিন্ন করেছিল সেই স্মরণকে হত্যা করতে সে বিন্দুমাত্রও কুণ্ঠিত হয়নি, শয়তান ওর মনে যে বাসা খেঁধেছিল, উদ্ভূত প্রতিশোধের আশ্বত্থিতে তা জয় লাভ করেছিল। আমাদের জন্মবৃত্তিও অস্বরূপ, কিন্তু যে তার কামনার বিজয় অভিযানে সাক্ষাৎ লাভ করেছিল বলে শাস্ত ও সংযত ছিল।

পতিতা নারীর চরিত্র চিত্রনে বঙ্কিম দেখলেন ব্যর্থতাই তাব চরম পরিণতি, রবীন্দ্রনাথ দেখালেন শয়তান-প্রভাবাধিত শক্তি অসং কার্ণেও সার্থকতা লাভ করতে পারে। বাস্তব জীবনে এই দুইটি চিত্রই সত্য।

কিন্তু সাহিত্যের ক্রম-বিবর্তন-ধারায় শব্দচক্রের চরিত্র অঙ্কনে আমরা ভিন্ন রূপ দেখতে পাই। মানুষ মাত্রই ভুল, দোষ, পাপ সব কিছুই করে, কিন্তু তার পাশেও যে চরিত্র মহিমা থাকতে পারে, এরই প্রকাশ শরৎ-সাহিত্যের লিপিচাতুর্যের বৈশিষ্ট্য। তাই তাঁর পতিতা নারীর কলঙ্কিত চরিত্রেও মহিমাবিত অস্তরের পরিচয় পাওয়া যায়। চন্দ্রশূকী দেবদাসের সাহচর্যে এসে তার যুগ্মিত জীবন প্রত্যাক্ষান করেছে এবং সে সমস্ত জন্ম দিয়ে দেবদাসকে ভালোবেসেছে। সত্যেনের সম্পর্কেই বিজুলী-তার বাইজী জীবন পরিত্যাপ করেছিল। সাবিত্রীর চরিত্রেও যথেষ্ট মহত্ত্বের বিকাশ দেখতে পাওয়া যায়। কণ্ঠকিত গোলাপের স্নান সমাবেশ, কলঙ্কিত চাঁদের মিষ্টি জ্যোৎস্না যেন শরৎ-সাহিত্যের জীবন্ত প্রতিমূর্তি।

বঙ্কিমের সূর্যশূকী ও ভ্রমর, রবীন্দ্রনাথের সৃণাল, কুসুম, বিভা, শর্মিলা, বিমলা, চারু, হরসুন্দরী, নীরজা এবং শরৎচন্দ্রের কিরণময়ী ও কমল নানারূপ

আবতিত ঘটনার বিপর্যয়ে স্বামী প্রেম পরিত্যক্তা নারী। ভালোবাসার কাঙাল ছিল ওদের রিক্ত অন্তর, সংসার প্রাক্ষেণে ওরা সত্যিই বঞ্চিতা।

কিন্তু ত্রয়ো শিল্পীর সৃষ্টির বিভিন্নতায় এদের মনঃবিলেপন বিভিন্ন চিত্রে রূপায়িত হয়েছে। বঙ্কিমের সূর্যমুখী ও ভ্রমর স্বামীর প্রেম সম্বন্ধে একদিন পরিপূর্ণ ছিল, কিন্তু ভাগ্য পরিহাসে তারা সে ভালোবাসা হারিয়েছিল, তবে তার ক্ষয় বিবাদ প্রতিবাদ কিছুই করেনি, যে ব্যথা তারা পেয়েছিল, শুধু তাদের অন্তর আকাশে পুঞ্জিত অভিমানে তুপীকৃত হয়েছিল। সূর্যমুখী স্বামীকে একদিন কিরে পেয়েছিল, কিন্তু ভ্রমরের সে বিরাট অভিমান মৃত্যুর তুহিন সান্নিধ্যেই পরিসমাপ্তি হয়েছিল।

রবীন্দ্রনাথের নীরজার ভাগ্যালিপি কতকটা এই ধরণের। স্বামীর ভালোবাসা হারিয়ে তার অনাদির সয়ে নিতে পারেনি বলে তিলে তিলে সে মৃত্যুকে বরণ কোরে নিয়েছিল। বিভা, শর্মিলা, হরমুন্দরী স্বামীর সহজে সবট উপলব্ধি করতো, তবে প্রতিবাদও করেনি তারা, মৃত্যুও বরণ করেনি, বিরাট সহিষ্ণুতা দিয়ে চকল অন্তরকে আয়ত্বাধীন করতে সমর্থ হয়েছিল। তবে কালের বিবর্তনে প্রগতিপরায়ণা কুমু এবং মৃণাল বঞ্চিত স্বামীপ্রেমে শুধু সঞ্চিত অভিমানে গুম্বরে মরেনি, অন্তরের বিতৃষ্ণার স্বামীর প্রতি ওরা বিক্ৰিপ্তা ও বিজ্রোহী হয়েছিল। তবে সম্ভাবনের অভ্যাগমে শেষ পর্যন্ত কুমুকে স্বামীর কাছে পরাজয় স্বীকার করতে হয়েছিল। কিন্তু বিমলা ও চারু স্বামী-প্রেম-রিক্ত মন, অভিমানে গুম্বরে মরেনি, অথবা বিজ্রোহ ঘোষণা করেনি, সন্জোপনে তারা অস্ত পথে প্রবাহিত হয়েছে। চারু তার স্বামীকে যথেষ্ট সেবা ব্রত করলেও ওর অতৃপ্ত চিত্ত মমরকে ভালোবেসেছিল, তারই সঞ্চে সে স্বর্ণ রচনা চেয়েছিল। বিমলার ব্যর্থ জীবন সঙ্গীপের প্রতি লুক হয়েছিল।

শরৎচন্দ্রের কিরণময়ী ও কমল কতকটা এই ধরণের মেয়ে। কিরণময়ী রুগ্ন স্বামী সাহচর্যে আত্মতৃপ্তি পাননি বলে দিবাকরের সঙ্গে সে গৃহ ত্যাগ করেছিল, তবে সেখানেও সে আত্মার সার্থক সন্ধান পাননি, শিল্পী শেষ পর্যন্ত তাই দেখালেন।

ব্যর্থ কমলের পিপাসিত আত্মা মুক্ত ও স্বচ্ছন্দ বিচরণে অবাধ ছিল, তার

কৃত্য সে কুণ্ঠিত হয়নি। অথচ আচারে বিচারে সংযম সাধনাকেও সে তুচ্ছ করেনি, এই লিপিচাতুৰ্যই শরৎ-সাহিত্যের স্বকীয় বৈশিষ্ট্য।

স্বামীকে ভালোবাসতে যে নারীর মনে স্বপ্ন ওঠে, তার চিত্র বঙ্কিমের শৈবলিনী ও কপালকুণ্ডলার চরিত্রে, রবীন্দ্রনাথের কমলার অন্তর-বিলেপনে, শরৎচন্দ্রের অচলা, সৌদামিনী, পার্বতীর হৃদয়-পরিচয়ে পরিস্ফুট হয়ে উঠেছে।

মন কোথাও বাঁধা থাকলে আবার ভালোবাসার কারবারে বিরুদ্ধ হয়ে ওঠে সে। তাই বনবালা কপালকুণ্ডলা আশৈশব প্রকৃতির আবেষ্টনে মানুষ হয়েছিল, ভালোবেসেছিল বনজঙ্গলের লতাপাতা পশুপক্ষীকে, তাই সে স্বামীকে আত্মসমর্পণ করতে পারেনি, সুবিধে বেদিন গেলো হাঙ্গা বাঁধন খুলে চলে গেল, মৃত্যুকে নিল বরণ করে। শৈশবের সহচর প্রতাপকে শৈবলিনী ভালোবেসেছিল বলে স্বামীকে খুলী অন্তরে গ্রহণ করতে পারেনি, প্রতাপকে পাওয়ার ব্যর্থতায় সে কী না করেছে, কিন্তু আদর্শবাদী বঙ্কিমের সৃষ্টিতে শৈব পর্যন্ত তাকে স্বামী-অনুরাগ-সম্পন্নই হতে হয়েছিল। এই চরিত্র অঙ্কনট বঙ্কিম সৃষ্টির বৈশিষ্ট্য, আদর্শবাদী সাহিত্য।

রবীন্দ্রনাথের কমলা দৈব ছবিপাকে রমেশকে স্বামী বলে জেনেছিল বলে তাকে ভালোবেসেছিল, তবে রমেশের কাছে সে স্ত্রীর অধিকারের সম্পূর্ণ সমর্থন পায়নি বলে ব্যর্থ অন্তর ওর ছিল বিতৃষ্ণা, খাণ্ডিত। কিন্তু কবি শেষ পর্যন্ত কমলার স্বামীর সঙ্গেই তার মিলন ঘটিয়েছিলেন।

শরৎচন্দ্রের অচলা মহিমকে বিবাহ করলেও, তাকে ভালোবাসতে পারেনি বলে পূর্ব বহু সুরেশের সঙ্গে গৃহত্যাগ করেছিল, তবে শেষ পর্যন্ত তাকে মহিমের আশ্রয়ে ফিরে আসতে হয়েছিল। স্বামীকে প্রত্যাখ্যান করে পূর্ব প্রেমিক নরেনকে সৌদামিনী ভালোবাসলেও স্বামীর একনিষ্ঠ প্রেমে ওকে একদিন আত্মসমর্পণ করতে হয়েছিল, সেই মহান অন্তরের আবর্তে নরেনের প্রেতি ওর চিন্তাভুরাগ দূরে ভেসে গেছলো। পার্বতীর মনের মণি-কোঠার দেবদাস চিরজাগ্রত ছিল, কিন্তু সে কতব্যের দিক থেকে স্বামীকে যথেষ্ট অঙ্কা করতো, দেবদাসের মৃত্যু ওর সে পথ আরও প্রশস্ততর করে দিয়েছিল।

কালের বিবর্তন ধারায় সাহিত্যও যে পরিবর্তিত হয় এ কথা স্বার্থ; কিন্তু

বড় লোকের চিন্তার দ্বারা সভ্যই যে একরূপ তার প্রত্যক্ষ পশ্চিম এই ত্রয়ী শিল্পীর পূর্ব রাগ সম্পন্ন নারী চরিত্র অঙ্কনে বিকশিত হয়ে উঠেছে।

বিবাহিতা রমণীর পূর্বরাগ রবীন্দ্রনাথ, শরৎচন্দ্র, বঙ্কিম কারও কল্পনাতেই সমর্থনযোগ্য হয় নি। তবে কুমারী মেয়ের পুরুষের প্রতি অমুরাগ ত্রয়ী শিল্পীর তুলিতে ভিন্ন রূপে বিকাশ লাভ করেছে। বঙ্কিমের রাধারাণী, রজনী, রবীন্দ্রনাথের ললিতা, সূচরিতা, উর্মিলা, লাবণ্য, শরৎচন্দ্রের বিজয়া, বন্দনা, ললিতা, যুগল ও জ্ঞানদা নিজ ক্রটিমত পুরুষকে ভালোবেসেছিল, বিবাহের পূর্বে প্রেম-বিপর্যস্ত ওদের চিত্ত হয়েছিল।

বৃষ্টি-আগ্নুত সন্ধ্যার এক গুহ লগ্নে যে যুবকটা রাধারাণীর কিশোর মনে ছাপ দিয়ে গেছিলো, সেই মধুর স্মৃতিটি বুকের নিভৃত কক্ষের চির জাগ্রত রেখে অসীম ধৈর্যের সঙ্গে সে তার প্রিয়তমের প্রতীক্ষা করেছিল এবং দীর্ঘ আট বৎসর পর সেই দেবেন্দ্রনাথকেই আত্মসমর্পণ করে ধস্ত হয়েছিল। অন্ধ রজনী ওর অজান্তেই শচীন্দ্রনাথকে ভালোবেসেছিল এবং চিত্তের একনিষ্ঠতা দিয়ে তাকে জয় করেছিল। এই কুমারী মেয়ের প্রেমের সার্থকতাই বঙ্কিম সাহিত্যের আদর্শ রক্ষার বৈশিষ্ট্য।

রবীন্দ্রনাথের সূচরিতা, ললিতার সু-অদৃষ্ট অনেকটা এই ধরণের, মনীন চিত্ত বাদের তারা সমর্পণ করেছিল, ছদ্মের একাগ্রতা দিয়ে সেই বিনয় ও গোঁরাতে তারা লাভ করেছিল। তবে উর্মিলা ও লাবণ্যর প্রেম সার্থকতা পায়নি, কতকটা তাদের তুল ভালোবাসার দরুন, কতকটা খোয়ালী মনের আবেগে।

উর্মিলা তুল ভালোবেসেছিল, তার ভগ্নীপতি শশাঙ্ককে, ও তার অপরাধী প্রেমকে বুঝতে পারতো, কিন্তু মনকে আয়ত্ত করতে পারতো না বলে ওর প্রতি লুপ্ত হয়ে উঠতো, শেষ পর্যন্ত সে শশাঙ্কর গৃহত্যাগ করে মুক্তি পেয়েছিল। অমিত রায়কে জয় করতে কে টি মিটার, বি সি বোস পরাস্ত হয়েছিল, সেই অমিতকে জয় করলো লাবণ্য কিন্তু প্রেম প্রাত্যহিকের হয়ে বাবে বলে সে তাকে বিবাহ করলো না। চরম আধুনিকতায় তাদের প্রেম বিকশিত হয়েছে, সম্পূর্ণ চলিত্ত্ব যুগেরই নারী তারা। শরৎচন্দ্রের বিজয়া, বন্দনা, ললিতা ও জ্ঞানদা অত্যন্ত প্রগতিশীল মেয়ে নয়, তবে তাদের একটা

স্বাধীন সত্ত্বা ও মত্ত ছিল। তাই বন্দনা অশোককে বিয়ে করেনি, বিপ্রদাসের প্রতি অহুরাগ সে চেপে নিয়ে দ্বিজদাসকেই বিবাহ করেছে। এই তিনটি পুরুষ ওকে প্রেম-সায়রে কুলহারা ক'রেছিল কিন্তু ও অত্যন্ত সংযত চিন্তে উপযুক্ত পথ বেচে নিয়েছে। বিজয়া জানতো বিলাস তাকে ভালোবাসে, কিন্তু সে নরেনকে বিবাহ করলো, কারণ সে তাকেই আত্মসমর্পণ ক'রেছিল। দুর্গাল জানতো ওর প্রেম ব্যর্থ তাই সে সন্মোচনে নিজেকে চেপে নিয়েছিল। লেখকের প্রতি ললিতায় সক্রিয়মান প্রেম ওর একনিষ্ঠ তপস্বীতেই সাক্ষ্য লাভ কোরেছিল। পল্লীগ্রামের অরক্ষণীয়া বালিকা জ্ঞানদার মুখ অহুরাগ ব্যর্থ হয়নি, অতুলকে সে স্বামীরূপে পেরেছিল।

বঙ্কিমের ইন্দিরা, রবীন্দ্রনাথের সুরমা, শরৎচন্দ্রের সরস্বতী তাগ্যালিপি কতকটা এক ধরনের, কালের বিবর্তনে তাদের চরিত্রে কোনও পার্থক্য অনুভূত হয় না। এদের পত্নী পত্নীর পরস্পরের প্রতি পরস্পরের অকৃত্রিম একনিষ্ঠতা ছিল কিন্তু সংসারের নানারূপ সংঘর্ষে এরা স্বামী প্রেম বিচ্ছিন্ন হয়েছিল তবে দীর্ঘদিনের প্রতীকার পর মিলনও আবার তাদের হয়েছিল। শুধু সুরমাকে শত্রু নিহত করেছিল।

ভালোবাসা ছাড়াও আর দুটি দিকে মেয়েরা বিকশিত হয়ে উঠতে পারে, একটি কর্মের, অপরটি জননীর। বঙ্কিমের দেবী চৌধুরাণী, শান্তি, রবীন্দ্রনাথের এলা, শরৎচন্দ্রের ভারতী কর্মী নারী। একটি আদর্শের মধ্যে দিয়ে দেবী চৌধুরাণী জনসেবা করেছিল, আনন্দমঠের উন্নতিই ছিল শান্তির জীবনের ধ্যান জ্ঞান স্বপ্ন, বিরাট ত্যাগের সঙ্গে মাতৃসেবার সে আত্মসমর্পণ করেছিল। দেশ নায়ক অতীন্দের বোগ্যা সহকর্মী ছিল এলা। শরৎচন্দ্রের ভারতী দেশের ভক্তই আত্মসমর্পণ ক'রেছিল, সব্যসাচীকে অনেক প্রেরণা দিয়েছিল, অপূর্বকে সে যথেষ্ট ভালোবাসলেও দেশের প্রতি তার একনিষ্ঠতা ছিল না বলে, তাকে সে অবজ্ঞা করতো।

জননী মাত্রই মাতৃশ্রদ্ধার পরিমায় মহিমাযিতা। শুধু একাধ ভক্তিমায় যা একই পার্থক্য দেখা যায়, সে পার্থক্য শুধু চলিষ্ণু যুগেরই প্রভাব। তাই বঙ্কিমের মাতৃচিন্তে নীরব অপত্য স্নেহ তার অন্তরকে উদ্বেল করেছে, ক্রন্দসী করেছে তবু প্রতিবাদ ও প্রতীকারের পথ হয়নি।

কিন্তু রবীন্দ্রনাথের মাতৃস্নেহ অকুণ্ঠিত এবং নির্ভীক, নীরব নয় ।

নীরবতা এবং নির্ভীকতা এই দু'এর সংমিশ্রণে যে বাৎসল্য প্রেম অনির্বচনীয় মধুর হয়ে ওঠে সেই সম্ভান স্নেহই শরৎচন্দ্রের চিত্রিত মাতৃশ্রুকে 'গরিমাময়' করেছে, পরিপূর্ণ জননীর গৌরবই এই সৃষ্টিতে মূর্ত হয়ে উঠেছে ।

সাহিত্য যুগের প্রতিচ্ছবি, সমাজের মুকুর, তাই কালের বিবর্তন ধারায়, বঙ্কিম রবীন্দ্রনাথ ও শরৎচন্দ্রের সাহিত্যসৃষ্টির চরিত্রলিপি ও দৃষ্টিভঙ্গিমায়া প্রচুর বিভিন্নতা ও পার্থক্যের সমাবেশ হয়েছে ; এর মূলে রয়েছে অষ্টাদশ শতাব্দীর বৈশিষ্ট্য, শিল্পীর কচির পার্থক্য, এবং কালের চলিত প্রভাব ।

অরুণা মোহানী

আধুনিক বিজ্ঞান ও জনগণ

ঐতিহাসিকরা বলেন, মানব সভ্যতার প্রথমার্শ ছিল ঋতুর যুগ ; তারপর এলো দর্শনের যুগ এবং আমাদের যুগটা হচ্ছে বিজ্ঞানের। ব্যবহারিকবাদ যে আধুনিক-মনের একাংশে নিজের অধিকার বিস্তৃত করেছে, এর মূলে আছে আমাদের জীবনের সর্ববিভাগে বিজ্ঞানের অপ্রতিহত প্রভাব, সভ্যতার মধ্য অবস্থায়, অর্থাৎ দর্শনের যুগে, প্রথমে ছিল বিশ্বর—বিশ্বর থেকে এলো বোধ—এবং সর্বশেষে যখন সন্দেহ ও বিচার মনকে অধিকার করল তখনই হ'ল বিজ্ঞানের জন্ম।

একশো বছর আগে ডারউইন যখন প্রমাণ করলেন—মানুষ শাপড়ট বর্গভূত নয়, তখন ধর্মের সংস্কারে বাঁধা মন যে যা খেল তারই প্রতিক্রিয়া দেখা দিল তখনকার চিন্তাশীলদের উগ্র নাস্তিক্যবাদের মধ্য দিয়ে। অতঃপর বহুসংস্কার তেদ করতে গিয়ে বোকা গেল যে স্কুল এবং ইঞ্জিয়গ্রাহ্য পদার্থের বিভিন্ন ব্যবহার যেনন বৈজ্ঞানিক নিয়মের সূত্রে বাঁধা যায়, সূত্র অণু পরমাণুর প্রকৃতি কিন্তু সে নিয়ম মেনে চলে না। এই আবিষ্কারে বিজ্ঞানের চড়া সুর কিকিং মোলায়েম হ'ল।—তখন—কোনও কোনও বৈজ্ঞানিক এই সিদ্ধান্ত উপনীত হলেন যে, সূত্রের বিকৃতিই হ'চ্ছে স্কুল—কারণ সমষ্টির মধ্যে এমন অনেক গুণ দেখতে পাওয়া যায় যা এককের গুণের সম্পূর্ণ বিপরীত। এবং সূত্রের সমষ্টিই হচ্ছে স্কুল। অতএব পরমাণুর অন্তঃপ্রদেশে ইলেকট্রন, প্রোটনের গতি যদি নিউটনের ব্যবহারিক গতির নিয়ম না মানে তবে সেটা এমন কিছু অস্বাভাবিক নয়।—এক জেণীর বৈজ্ঞানিক এই কথা বলে সমস্যার সমাধান করতে চাইলেন। আসলে কিন্তু সমাধান করার চাইতে প্রশ্নটিকে পাশ কাটিয়ে যাবার দিকেই তাদের লক্ষ্য বেশী ছিল।

জনসাধারণ কিন্তু এদের কথায় তৎক্ষণাৎ অতিষ্ঠ হ'ল এবং বিজ্ঞানের সঙ্গে সমাজীয়বাদের মিতালি পাতিয়ে দিয়ে গুলকিত হ'ল—কারণ তাদের অবচেতনার ধর্মের সংস্কার পূর্ণমাত্রায় বিস্তারিত। যদিও যুক্তিবাদের প্রতি আধুনিক মনের ঝোঁক বেশী, বিশ্বাস করবার আদিম ইচ্ছাটাকে সে কিছুটা

সংহত করতে পারলেও সম্পূর্ণভাবে যে কাটিয়ে উঠতে পারেনি সেটা মনস্তাত্ত্বিক মাত্রই জানেন। অবশ্য এখানে জনসাধারণ বলতে প্রধানতঃ মধ্যবিত্ত সমাজই বোঝাচ্ছে। বিগত যুদ্ধের বেহিসাবী ধনকর এবং প্রাণক্ষয়ের বীভৎস স্মৃতি লোকের মনকে যে ঝাড়া দিয়েছিল তার থেকে তারা সামলে উঠতে পারেনি। এবং বলা বাহুল্য যে, যুদ্ধের এই নিরর্থকতা, অসারতা ও মহাকালক্রিয় পরিণামের ক্ষণে উত্তর সামরিক নিরাপত্তা সমাজমন মুখ্যতঃ বিজ্ঞানকেই দায়ী করেছিল, কারণ আধুনিক বোমাবর্ষী বৈমানিক যুদ্ধের লাফল্য বিজ্ঞানেরই প্রয়োগে। যুদ্ধের টেকনিক যে ক্রমশই ভয়াবহ রকমের নৈর্যাত্তিক হয়ে উঠছে, সেটা বিজ্ঞানেরই ক্রমোন্নতির ফলে। সুতরাং গণমন অজ্ঞাতসারে বিজ্ঞানের প্রতি বিরূপ হয়ে উঠবে তা স্বাভাবিক। হিসেব খতিয়ে দেখতে গেলে মোটের উপর অবশ্য ব্যবহারিক বিজ্ঞান মানুষের জীবনে সুখ স্বাস্থ্যলাই বাড়িয়েছে,—চিকিৎসা বিজ্ঞান, ফলিত রসায়ন ও বিদ্যুৎ-যন্ত্রের হাজারতর উৎপাদন বাদ দিয়ে আধুনিক জীবনযাত্রা অসম্ভব। তবু বিজ্ঞানের সামরিক প্রয়োগ মানুষের জীবন থেকে স্বস্তি কেড়ে নিয়েছে বলতেই হবে। সুতরাং দুই দশকের মহা উপনিপাতের পর রক্তক্ষরণক্রান্ত ও অর্থহ্রষ্ট পৃথিবী যে বিজ্ঞানের বার্ষিক্যের প্রতি সচেতন হয়ে উঠল, সেই সচেতনতা রূপ পেল এডিংটনের *The Scientific Analysis*, পালিভ্যানের *Limitations of Science*, জীন্সের *Into the Deep Waters* প্রভৃতি রচনায়। সঙ্গে সঙ্গে এঁরা জনপ্রিয় হয়ে উঠলেন। তাছাড়া যুদ্ধে সাহিত্য প্রিয়জনের বিরোগ-বিধুর জনসাধারণ স্বভাবতই সাহসনা খুঁজছিল ধর্ম-সত্য-শরণস্থানে, বারং ফলে এই সময়কার ইউরোপ আমেরিকায় নতুন করে ধর্মের স্রোত বয়ে গেল এবং *Christian Science* প্রভৃতি মতবাদের জন্ম হল, যে মতবাদ যুদ্ধের পরাজয় ও ম্যাক্স ব্লাঙ্কের কোরাঁস্টাম্ তত্ত্বের হস্তকর সংমিশ্রণ।

অবৈজ্ঞানিক জনসাধারণের মিস্ত্রিসিদ্ধান্তের প্রতি খানিকটা প্রবণতা আছেই। সুতরাং এইমুক দিয়ে যদি তাদের কাছে বিজ্ঞানকে পরিচিত করিয়ে দেবার পথ বোঝে নেওয়া হয় তবে অচিরে তাদের মনোহরণ করা রাখে সন্দেহ নেই;—সম্পূর্ণ এই কারণেই না হলেও খানিকটা অন্ততঃ এই কারণে আমাদের সময়ের এককল বৈজ্ঞানিক—যারা বিজ্ঞানকে জনসাধারণের কাছে

পরিচিত করে তুলবার ভার নিয়েছেন—তারা স্বভাবতই বিজ্ঞানের Objective দৃষ্টিভঙ্গী গ্রহণ করতে অস্বীকার করেছেন। বিশ্বপ্রকৃতির বিচিত্র রহস্য অবৈজ্ঞানিক জনগণের কাছে প্রকাশিত করে দেবার ক্ষমতা তাদের কেউ কেউ এক অদ্ভুত আধা-বৈজ্ঞানিক আধা-দার্শনিক ধরনের রীতি প্রচলন করেছেন। আবার কেউ বা সম্পূর্ণ Subjectivity-র উপর নির্ভর করেছেন।—এর অবশ্যস্বার্থী ফল এই দাঁড়িয়েছে যে, জনসাধারণের মনে বিজ্ঞানের মূল সূত্রগুলির একটা পরিষ্কার ধারণা জন্মাতে পারছে না। দার্শনিকতার ধোঁয়াচ লেগে তাদের মনে অবজ্ঞাত আইডিয়াগুলি রীতিমত পুষ্টিলাভে বাধা পাচ্ছে এবং তাদের চিন্তাধারাটা বিজ্ঞানে অতুসরণে কিছুটা এগিয়ে গিয়েই অপরিপক দার্শনিকতার ধোঁয়াটে আবহায়ার মধ্যেই নিলুপ্ত হচ্ছে। উপরি উক্ত বৈজ্ঞানিক জ্ঞানী অবশ্য এই ভেবে আশ্বাসদ লাভ করেছেন যে, বিজ্ঞানকে ক্রমশই তারা সুলভ করে তুলেছেন;—আসলে কিন্তু তারা জনসাধারণকে যা দিচ্ছেন তার মধ্যে হুখের ভাগ সামান্য আর জলের ভাগ পরিমাণ প্রচুর। অবশ্য একদিক দিয়ে দেখতে গেলে এ রকম করা ছাড়া উপায় নেই; কারণ জনসাধারণের ক্ষুধা প্রবল হলেও হজমশক্তি এখনও অত্যন্ত দুর্বল। তাদের এই হজমশক্তির দুর্বলতা দূর করার দ্রুতই তার বিশেষ কেউ গ্রহণ করেছেন না; জুলিয়ান হান্সলী, হাইম্যান লেভী, ল্যান্সিলট হগ্‌বেন প্রমুখ কয়েকজন নবীন জীবতত্ত্ববিদ কিছুদিন থেকে এই দিকে দৃষ্টি দিয়েছেন,—অত্যন্ত শুকসার কথা, সন্দেহ নেই।

বিজ্ঞানের মূল সূত্রগুলি যতক্ষণ সম্পূর্ণ স্ফুটনময় না করতে পারে ততক্ষণ পর্যন্ত জনগণের কাছে এই মরমী দৃষ্টিভঙ্গী নিয়ে আগ্রহের হবার ফল বিপরীত হতেই হবে। যারা পদার্থের গুণাবলী সম্বন্ধে গোড়াকার কথা সম্বন্ধেই অজ্ঞ, তাদের কাছে পরমাণুবাদের মত পদার্থীভূত (abstract) তত্ত্বকথা দুপাচ্য হতে বাধ্য। আমি এখানে পরিণত বুদ্ধি জনসাধারণের কথাই বলছি যারা স্কুলজীবনে প্রাথমিক বিজ্ঞানের শিক্ষা পেলেও উচ্চতর বিজ্ঞান সম্বন্ধে অজ্ঞ। সাধারণ শিক্ষিতজন্মের মধ্যে খুব কম জনাই অঙ্ক রীতিমত অত্যন্ত। অথচ লভকরা একশ জনকেই আইনস্টাইনের ‘সম্বন্ধবাদ’ বোঝাতে গিয়ে জেমস রাইস, বোল্টন প্রমুখ বৈজ্ঞানিকরা নিজেরা ‘ও’ গনদর্শন হয়েছেনই

পাঠকবর্গের মস্তিষ্কও সেই সঙ্গে একেবারে ঘোলাটে করে তুলেছেন। এককম সাধারণ ব্যক্তিকে সম্বন্ধবাদ বোকাবার আগে তাকে যে অঙ্ক গণিত কিছুটা অন্ততঃ যোগ্য করে তুলতে হবে সে কথাটার বিস্মৃতি প্রায়ই ঘটে এবং যদি বা এই বিভ্রম সম্বন্ধে বৈজ্ঞানিক অকস্মাৎ সচেতন হন তবে তিনি এটা পূরণ করে নেবার চেষ্টা করেন সেই অবশ্যস্বাভাবী দার্শনিকতার মধ্যে ফিরে গিয়ে। ফলে পাঠক 'সম্বন্ধবাদ' সম্বন্ধে শেধে সামান্য কিছু অর্জসত্য এবং অনেকখানি মিথ্যা; এই রকম প্রমাদযুক্ত জ্ঞানের পুঁতি নিয়ে যে যখন তাকায়, তখন বিশ্বপ্রকৃতির বিকৃত রূপটাই সে দেখে। অঙ্ক বাদ দিয়ে 'সম্বন্ধবাদ' বোকানও বা বিনা যত্নগায় দাঁত উপড়ে ফেলাও ভাই—এই কথাটা যে বৈজ্ঞানিকের মনে আসে না সেটাকে জনগণের পক্ষে একটা রীতিমত দুর্ভাগ্য বলতে হবে। এই দুর্ভাগ্যের চরম কূল ফলে তখনই যখন দেখা যায় যে কোনও পীথ-চলুতি লোকও প্রাক্-আইনষ্টাইনীয় সব কিছু বিশ্বগাণিতিক হিসাবেকেই তুল এবং পুনরপি অব্যবহার্য্য বলে সরবে ঘোষণা করে। একথা খুব কম জনাই জানেন যে আইনষ্টাইন আধুনিক চিন্তার জগতে একটা বিপ্লব এনে থাকলেও তাঁর পরে অঙ্কশাস্ত্রের, জ্যোতিষ-বিজ্ঞানের অথবা পদার্থতত্ত্বের পুরাতন অধ্যায়গুলো খুব সামান্যই বদলেছে এবং বা বদলেছে তাও আবার কেবলমাত্র সম্বন্ধবাদের প্রভাবেই নয়, তাদের নিজস্ব গবেষণা ও উক্ত বিষয়গুলি সম্বন্ধে ক্রমবর্ধমান জ্ঞান সঞ্চয়ের ফলেই।

একটু লক্ষ্য করলেই দেখা যাবে যে বর্তমান বিজ্ঞান-জগতের যে আবিষ্কার-গুলি মানবিক প্রজ্ঞার শ্রেষ্ঠ প্রামাণিক হিসাবে উল্লিখিত হতে পারে সেইগুলি সম্বন্ধেই জনসাধারণ সবচেয়ে বেশী অজ্ঞ। আণবিক-তত্ত্ব, কোয়ান্টাম থিয়োরী, সংখ্যাতত্ত্ব (theory of numbers), ট্যাটিস্টিজ, প্রভৃতি বিষয়গুলি সাধারণ বুদ্ধির এক রহস্যঘেরা অস্পষ্ট প্রদেশে বিরাজমান, অথচ এই বিজ্ঞানগুলি সাধারণের বুদ্ধিগ্রাহ্য করে তুলবার চেষ্টা কম হয়নি। তবুও এইগুলি সম্বন্ধে জনগণের ধারণা অভ্যস্ত আবছা এবং কীপ কেন? এই 'কেন'র উত্তর হচ্ছে এই যে, উক্ত বিষয়গুলি পরিকারভাবে এবং সম্পূর্ণভাবে সাধারণ বুদ্ধির-মধ্যে প্রবেশ করবে তখনই, যখন বিজ্ঞানের প্রাথমিক জ্ঞানটুকু সাধারণের মনে একেবারে পাকাপাকি ভাবে জমাট বাঁধবে। বুদ্ধির ভিত্তিকে আগে শক্ত

করতে হবে প্রাথমিক সূত্রগুলির মালয়শলা দিয়ে এবং তার উপর গেঁথে তুলতে হবে বৈজ্ঞানিক প্রকার মর্শ্ব-প্রাসাদ; ভিত্তিই যদি কাঁচা রয়ে যায় তবে অধীত বিজ্ঞানের মননক্রিয়া বিকৃত জনসাধারণের দ্বারা অপব্যবহৃত হওয়া স্বাভাবিক।

আমাদের সময়ে দ্বারা বিজ্ঞানকে জনগণের মধ্যে প্রসার ও পরিবেশন করবার মহৎ কর্তব্য ভার নিয়েছেন তাঁরা বস্তুবাদী; তবে এইমিকে তাঁদের দৃষ্টি কিছু কম—তার কলে তাঁদের কাছে সম্পূর্ণভাবে সার্থক হয়ে উঠতে পারছে না। বিজ্ঞানচর্চার-ক্ষেত্র জনগণের মধ্যে নিশ্চয়ই প্রসারিত করে দিতে হবে, কারণ প্রসার লাভ না করলে কোন জ্ঞানই গভীরতার পথে অগ্রসর হ'তে পারে না।

রবীন্দ্র মজুমদার

ছড়া

আয় বৃষ্টি হেনে
ছাপল দেব মেনে
বোমা যাঁবে ভুবে'
ডাকাতের দল উবে' ।

সুন্দরবনে ভীষণ বাঘ
তাদের চোখে দেশের রাগ
নখে তাদের বেজার ধার
খাঁড়ার মত দাঁড়ের সীর ।

আয় বৃষ্টি হেনে,
ধান বিচালি মেনে
জবাব দেব বোমায় ,
ডাকাত বেথা দুমায় ।

মরা গাঙেও বা কুমীর
নৌকা হবে চৌচির,
গোথরো সাপের দেশের ভাই
মারত্ব শেবে ফণার বাই ।

আয় বৃষ্টি হেনে,
চরকা দেব মেনে,
বোমা যাঁবে কৈসে,
এ দেশ সর্বনেশে ।

সূর্যে আছে অগ্নিবান,
 হিমালয়ের কঠিন প্রাণ,
 সাগরঘেরা বালির বাঁধ,
 হাতের দড়ি চোখের চাঁদ ।

আর বৃষ্টি হেনে,
 পরমাত্ম দিই মেনে,
 কামানবাগার বাজে
 চোরা পালায় লাজে ।

উড়োজাহাজের নোঙর তোল
 ডাকাতদলের কাটুক খোল
 এগিয়ে চলি ছ'শিরার
 তিরিশ কোটির হাতিরার

ছনিয়া দেখে অবাক আজ
 তিরিশ কোটি তীরন্দাজ
 সঙ্গে আছে নানান দেশ ।
 ঘরের খেয়ে বনেই শেব,

ঘরের ছেলে ঘরেই বা,
 দো-দো-আনা করে' ভাতই খা ।
 হুপধ ছ কুড়ি
 নিরে পালায় বুড়ী

বৃষ্টি আসে হেনে
 সব দিয়েছি মেনে ॥

হে ভারতী, খোলো

বিমানে বিমানে ছিন্নভিন্ন স্বপ্নপালক ওড়ে ।
আকাশের নীলে শকুনের লোভ এলোমেলো উড়াম ।
গুরু পৃথিবী ভিড় করে নাকি অলকার মোড়ে মোড়ে !
কেলিকদম্ব নির্মূল করে এ কোন্ পরশুরাম ।

স্বদেশ আমার । আমরা দেখেছি রামের রাজ্য আর
কুরুক্ষেত্রে পৌরুষ ঢেলে দিয়েছি হুহাত ভরে' ।
অনেক অতিথি বহু অনাহুত এসেছে বারম্বার,
শক্রমিত্র সবাকে নিয়েছি বিরাট বাহর জোরে ।

আঁকবরশাহী দীনএলাভিতে আমাদের ইতিহাসে
একে ও অনেকে কালের শাদরি উর্দারমান সুর ।
আজকে এসেছি হুর্গলিখরে যুগান্ত উন্নাসে—
বহু সাধনার গৌরীশূঙ্গ ডাকাতে করবে চুর ।

হে ভারতী খোলো তিরিশ শতক তিরিশ কোটির দার ।
চেতনার মৃদাসহিষ্কৃত্য যে মৃত্যুতে সঙ্গীন—
তুমু খর্ব বর্ষের বতো আমাদের কুরবার
বিশ্বজনের পর্বত স্রোতে সমুজ হবে লীন ॥

বিকু দে

সত্যতা

ট্যাবুলায়াজার মতো উল্লস পৃথিবী অল্পনয়
করেছিল একদিন—বিস্তৃত অরণ্য নিয়ে বৃকে,
যে অরণ্য যুগযুগ প্রতিদিন অধীর উৎসুকে
আপন বৃক্ষের মেদে সূর্য্যভোজ করেছে সক্ষয় ।
সেদিনের সে পৃথিবী চেয়েছিল এই আমাদের,—
সৃষ্টিশীল চিন্ত তার বার বার কঁদে উঠেছিল ।
কোনকণে গুটিকত সূর্য্যমুখী ফুল ফুটেছিল,
আমাদেরো জন্ম হলো : আমরা তা পাইনিক টের ।

তারপর ? যে অরণ্য সূর্য্যভোজ করেছে সক্ষয়,
প্রাগৈতিহাসিক বনভূমি গর্ভে হরেছে বিলীন,
রূপান্তরিত হয়ে বহুযুগই ছিল যারা ঢাকা,
সহসা মানুষ তাকে খুঁড়ে তোলে—অসীম বিশ্বয় ।
তাই দিয়ে সৃষ্টি করে এছিল ধরনী একদিন ;
প্রশস্ত ললাটে দেখি জয়ের তিলক হয় আঁকা ।

* * * *

আমাদের পৃথিবীতে গীত হ'ল জীবনের গান :—
ইথারেরো আরো উর্দ্ধে কত ঠান কতবার জাগে,
কতস্বপ্ন লেখা হ'ল গোধূলির মেঘ-রক্ত ধাগে ;
কতদিন কত পুষ্প বিলায়েছে স্বপ্ন-লীন জাগ ।
তারপর অকস্মাৎ সৃষ্টি হ'ল নূতন বিধান,
নূতন শিবির হ'ল, সত্যতার হুর্গ হ'ল গড়া,—
যে হুর্গের ইঁটগুলি তেজোদীপ্ত রক্ত-রঙ করা,
যে হুর্গের বেদীমূলে ডুবে আছে অগণন প্রাণ ।

ভূমিকম্প এল ; তাই প্রাচীন ভিটার ভিত্তি নড়ে,
পুরাণো চলার পথে অবাহিত আগাহার ভীড় :
ভেঙে গেল প্রভাতের বর্ষারসী চাঁদের কাছল ।
যে নারী ইসারা করে ছোট হাতে পরম আদরে
ডাক দিয়েছিল তার প্রিয়তমে, আকাক্ষ্য-অধীর :
ভার্য্যও মিসিয়ে গেল,—বে-আক্স সে আদমি মানুষ ।

• • • • •

আজো মোর আত্ম আছে, বেঁচে আছি আমি কোনরূপে,
এখনো আমার দেহে, বমনোতে, নিরায় নিরায়,
স্বপ্নপিণ্ড হতে বয় উকরক্ত চিমে ভেতালার,
এখনো এ মেহভার মিলায়নি স্মৃতিকার ভূপে ।
মান খামে আজো আমি চলাকেরা করি চূপে চূপে ;
এখনো বুকের তলে পুরাতন স্মৃতি চমকায়—
বিষয় আহ্বান কত, আজ যার সবই আবহার,—
তারি ফীরে, ঘোলাটে আঁখার মাঝে আছি আমি ভুবে ।

এখানে সেবেছি আমি কত দেহ হয়েছে বিলীন,
এই পৃথিবীতে কত হাসি-গান চূর্ণ হয়ে গেছে,—
সাঁটির মলিন রঙে মিশে গেছে শীতাত্ত ককাল ;
ঝরেছে অক্স ফুল, মরে গেছে তৃপ্তিমর দিন ।
আমি শুধু ধুকধুকে প্রাণ নিয়ে বসে আছি বেঁচে
দেখে যেতে অনাগত ভবিষ্যের নতুন সকাল ।

ভক্তসং বসু

মোহানা

(পূর্বাহ্নবৃত্তি)

ধবরটা অতি শীঘ্র রাই হল যে মালিকরা নতুন মজুর দিয়ে হরতাল ভাঙতে চেষ্টা করে, হরতালীরা যখন বাধা দেয়, তখন লরি তাদের বুকের ওপর দিয়ে ঢালাবার চেষ্টা হয়, এবং গোলমালে একটা ছেলে চাপা পড়েছে। যখন অন্য পাড়া থেকে মজুররা ছুটে এল তখন গোলমালে চাপা পড়া-টা খুনে পরিণত হয়েছে। সফীক কিষণকে বলে চৌধুরীকে সরিয়ে ফেলতে। মহবুব সফীককে জিজ্ঞাসা করলে, ‘ওস্তাদ, এখন ?’

স—‘এখন ? এখনও শুধারা ভেতরে আছে, অতএব অহিংসাই ধর্ম। তবে, এদের ঠাণ্ডা রাখতে হবে, সেই সঙ্গে মোড় কেমন চাই। একটা বাচ্চা খুন হয়েছে এই দেশে, এই সহরে, যেখানে সন্ধ্যার পূর্বের মরে, পরের মরে, যেখানে কেউ বাঁচে না—একি ঠাট্টার ব্যাপার। দাও খুরিয়ে ভগবানের আশীর্ব্বাদকে মাহবুবের কাজে।’

ম—‘ও-সব বুঝি না। ছ’চারটে কথা কও, নয়ত’ মারপিট বাধবে।’

স—‘পরে, প্রয়োজন এলে দেখা বাবে এই যে খাঁ সাহেব, দেখলেন কান্ডটা, চৌধুরীর বাড়ির মেয়েরা কাঁদছে, একবার নিজে না হর...’

খাঁ—‘ও-কাজ আমার নয়, বিবিদের, তাবা শকুনের মতন এতক্ষণ হাজির হয়েছে। কিন্তু লাস কোথায় ?’

স—‘পবিত্র হিন্দুর আশ্রয়ে।’

মহবুব সফীকের কাণের কাছে মুখ এনে বলে, ‘ওস্তাদ, মেয়েদের কি বলা হবে ?’

স—‘কেন ? কেন ? খাঁ সাহেব, এখনই আসছি, একটু জরুরী ব্যং আছে, কেন, কেন ? বলা হবে খাঁড়ি নিখোঁ কথা, যা তারা চায়, যা তাদের প্রাণ্য, লরি চাপা দিয়েছে খোকাকে। কেমন ?’

ম—‘ওস্তাদ, এমন কিছু লাভ হবে না তাতে। তাছাড়া আমার সাধ্য নয়।’

স—‘বল কি। মেয়েদের শক্তি ভিন্ন কি কোনো, কখনও বড় কাজ হয়। তুমি হলে কমরেড, তোমার মুখে বাচরার ভয় শোভা পায় না। ওটা বিজনের উপযুক্ত।’

ম—‘যদি পুলিশে লাস নিয়ে যায়, আর পরীক্ষার পর প্রমাণ হয় যে...’

স—‘খোকার মুখ দেবেছিলে? ডাক্তারের বাপের কনজা নেই...যদি কেড়েই নিয়ে যায়, তবে চমৎকার হবে, সব মজুর কোতওয়ালীর সামনে ভিক্ষা জমাবে।’

ম—‘সঙ্গে সঙ্গে ১৪৪...’

সফীক একটু ভেবে বলে, ‘খন্ডবাদ, মহবুব তোমার বুদ্ধি পেকেছে এতদিনে।’ পুলিশের হাতে লাস না পড়াটাই ভাল, তাই ঠিক। কিন্তু এই সুযোগে ওরা বাইরের লোক মা ঢোকায় তার বন্দোবস্ত কর। খাঁ সারেকে দিয়ে এইটি করিয়ে নাও।’ মহবুব চলে গেল।

সফীক সহরের দিকে চলল। রাত হয়েছে গভীর...কত রাত বোঝা যায় না। প্রত্যেক রাত্রে এমন একটি সময় আসে যখন কালের পরিমাণ পূঁছে যায়, মানুষের তৈরী বিভাগ অবলুপ্ত হয়, শ্রোত নিকট হয়ে দেশ ও পাত্রের ব্যবধান দূর করে, তখন ঘড়ি সুয়ার, কিংকি পোকা বিমোয়, কিশোরীর গায়ের কাপড় খুলে খড়-পাকাটির কাঁচা পুতুল দেখায়, খাসটানা বুড়ীরও ঘড়-ঘড়ানি বন্ধ হয়। তখন জাগে কেবল কবির বিকৃত মস্তিষ্কের নারকীয় পরিকল্পনার অসংলগ্ন প্রতিচ্ছবি, জাগে কাইলোরীর বীজার, আর রাজকুমার সিদ্ধার্থ। মঙ্গল-অমঙ্গলের বাইরে এই সময়, তাই যোগীজনমুলত। প্রকৃতি যেখানে আদম সেখানে সে অনন্ত, সেই মানুষের হেঁয়িচ পড়ল তখনই শুরু হল সময়ের ছেঁড়াছেড়ি। সেই অবধি সভ্যতা, ইতিহাস, পাশ্চাত্য, নীতি, নিয়তি। এই দায়িত্ব থেকে নিষ্কৃতি নেই। যারা মানুষকে বরণ করেছে তারা প্রকৃতির একটানা বিরতিতে বিশ্বাস পেল না। অথচ, তার প্রয়োজন আছে। ত্রিযামায় আশ্রয় যেন ত্রিবেণীর স্থান।

নিশাচরের জীবন শুরু হয়েছে সফীকের কলেক্ট থেকে। দিনের আলোয় ঘটনাগুলো চিক্চিক করে, সুখ-দুঃখের ভেদাভেদ হ্রাস হয়, ভাবগর্ভ্য পুঁপট হয় না। দুঃখের রূপ যদি কার্নী বয়েদের মতন হ’ত তবে আর ভাবনা

ছিল না। স্নেহের চকু যদি ঝুঁকীর তানের মতন হত, তবে ভাবের বদলে ভাও-
বাতানতেই কাজ চলত। বুঝবুদ না হয় রঙ্গীন, কিন্তু তারা ভাসে বর্ণহীন
জলরাশির ওপর; জল বাইরে নিবর, যে-স্তরে আলো প্রবেশ করল না
সেখানে সে একটানা, ভাই বুঝি বা প্রোভের রক্ত কালো। গতি রুদ্ধ হলে
রঙীন, নচেৎ আদমি অবিক্রিয় একরোখা বেগ মসীমাখা। বিজ্ঞান একবার
তাকে কালীবাড়িতে কালীপূজা দেখাতে নিয়ে যায়...সমাবস্কার ঘনতায় মুক্তি
প্রাণ পেয়েছিল, সংহারের। যে রাতকে চেনে না সে প্রকৃতির আভ্যন্তরীন
ধ্বংস ও সৃষ্টির কুখ্যাকে জানে নি। অ-হিংস নীতি দৈনিক জীবনের, রাতের
নয়। মহাশয়াজী সন্ধ্যার পরেই ঘুমিয়ে পড়েন। রাতের কাজ ধ্বংসের, এবং
সৃষ্টির, অর্থাৎ কামনার, তার হুই অংশেরই। দিনে সংস্কারই সম্ভব, তার বেশী
নয়। আয়ুল পরিবর্তনের চাহিদা রাত।

রাস্তার ছে পাশের দোকান, হোটেল, হালুইখানা বন্ধ, একা নেই, টঙ্কা
নেই, অত রাতে কে সোয়ারী হবে। কিছু খেলে হত, ভাত্তারে বলেছিল
নিয়মিত পথ্য চাই...সামী উপদেশ...খগেন বাবুকে অনুধের কথা কেনই না
সিজন বলতে গেল। কেনই বা বিজ্ঞান মড়া কেলতে গেল। সে কি ও কতটা
দেখলে। মুখ সিটিয়ে গেল বেচারীর। পোড় খায়নি, ধাতু নরম, কুঁচকে যায়
সহজে। মজতুর-সত্যার বৈঠক কখন বসবে খবর নিলে হত। সর্কীকের
পেটের নাড়ি'টেনে ধর, যন্ত্রণায় রাস্তার পাশে বসে পড়ে। গা বমি বমি
করে, পিঙ্গি ভুটে।

সর্কীক খগেনবাবুর বাড়ির সামনে এসে হাজির হয়েছে। ওপরের ঘরে
আলো জলছে, দরজা খোলা। সর্কীক রাস্তা থেকে ডাকতে খগেনবাবু নীচে
এসে তাকে ওপরে নিয়ে গেলেন।

‘আপনার নোটটা তৈরী হল?’

‘বিজ্ঞান বলছিল আর দরকার নেই।’

‘ভাই নাকি। ঠিক বলা যায় না-’

‘কেন?’

‘দিনে দিনে ঘটনা বদলাচ্ছে, সেই সঙ্গে প্রয়োজনও।’ বিজ্ঞান কতটা
বলেছে খগেনবাবুকে, কি বলেছে জানতে ইচ্ছা হয় সর্কীকের। প্রশ্ন করে,

‘বিজ্ঞান বোধ হয় সুমুখে ?’

‘বিজ্ঞান এখনও এল না, খেল না ।’

‘খায় নি ? খায় নি কেন ?’

‘এখনও ফেরে নি ।’

‘ভাও বটে । আজ আবার একটা হাকামা বাদল । একটা ছেলে চাপা পড়ল, লরির ধাকায়, ওরা নতুন লোক আনছিল । এত রাতে বিরক্ত করলাম...’ খগেনবাবুর সামনে ভাবা শুরু হয় কেমন ? লজ্জা আসে অমানিতে, লজ্জা জয় করতে সখীক চোখ বুজে চেয়ারে গা এগিয়ে দেয় । খগেনবাবু সখীকের বসবার ভঙ্গী দেখে আশ্চর্য্য হন, সহানুভূতি ভেগে উঠে...

‘বিজ্ঞানকে আর আপনারা ছাড়বেন না, খগেনবাবু...ওকে ভাবিজী কত যত্ন করেন...সেই ভাল । ভাবিজী নিশ্চয়ই শুয়ে পড়েছেন ?’

রমা ঘরে এল, সখীক চেয়ারের হাতলের ওপর তর দিগে ঝাঁড়াবার চেষ্টা করলে । ‘এত রাতে বিরক্ত করলাম, কিন্তু...কেবল বিজ্ঞান এসেছে কিনা জানতে এসেছি । ও এখনও খাই নি ?’

রমা সখীকের মুখের দিকে খানিকক্ষণ চেয়ে থাকার পর ভেতরে গেল । একটা প্লেটে কিছুটা আর মাখন এনে সখীকের সামনে রাখলে । ‘এক গ্লাস জল ।’ রমা ঠাণ্ডা জল এনে দিলে ।

স—‘বিজ্ঞানের ধারণা বোঝাপড়া হওয়াই ভাল । আপনার ?’

খ—‘নতুন ব্যাপার কি ঘটেছে জানি না । তবে মনে হয় যেন ওরা কোনো সর্ষই রাখবে না ।’

স—‘সর্ষ, সর্ষ, রাখলেই বা কি, ভাঙলেই বা কি । আদং ব্যাপারে যে-কে সেট । ন’ থামার জায়গায় দশ থানা, আন্ডের বদলে কাল...আগনার-কি মত ? ভাবিজীর ?’

র—‘কিসের ?’

স—‘সর্ষ রক্ষাটাই কি সব ?’

র—‘আমি কি জানি ।’

স—‘এই ধরুন, মিলের সাড়ির বদলে বেনারসী, রূপোর বদলে সোণা, সোণার বদলে প্যাটিনামের আঁচ, একটা না হয় দশটা...কিন্তু মাল্‌বট্টা, সবট্টা

যা ছিল তাই রইল।' খগেনবাবু আচম্বিতে বলে উঠলেন, 'তা ঠিক... ওগুলো বাইরের মিল, ভেতরকার যা বিরোধ তাই রইল, তার আর নিষ্পত্তি নেই।' রমলার দৃষ্টি খগেনবাবুর অমনোযোগীতার ব্যাহত হল... খগেনবাবু বলতে লাগলেন, 'সেই ক্ষমাই স্বীকার করাই ভাল তার অভিব্যক্তিকে। তুমি ভাববে, লোকের বলবে হার।'।

স—'হার নয়, এইটাই জয়ের সূচনা। প্রলেপ দিয়ে যে যা গুণের তার প্রলেপের প্রয়োজনই ছিল না। মজা নদীর খাতে ভরা নদীর প্রোত এলে কি সর্বনাশ হয় জানেন? তাবিলীর সঙ্গে আমিও সাহিত্যিক হয়ে গেলাম।' রমলা গেলস ও পিরিচ নিয়ে উঠে গেল।

বিজ্ঞান এত রাতও এল না, রমলা নিজের কোট ছাড়তে পারল না, সফীকের চেঁচা সফল হল না—অথচ প্রত্যেকটি হওয়া উচিত ছিল। উচিত আর সার্থক, এই দু'য়ের ব্যবধানই যদি হুৎথের উৎপত্তি তবে শক্তির জন্ম অন্ততঃ একটাকে ত্যাগ করাই জের। সার্থকতাকে পরিহার করলে থাকে কি? তার চেয়ে বিভ্রাসাগরী ধর্ম-জ্ঞান চলে থাকে। কিন্তু সহজে যায় না। অস্ত্র কাঁটার সাহায্য নিতে হয়। সেটা নতুন জ্ঞান হোক। কেবল দেখতে হবে জ্ঞান নতুন ধর্ম-জ্ঞানে পরিণত না হয়। তার প্রতিবেশক, কর্ম, বুদ্ধি প্রণোদিত কর্ম, ভাববজ্জিত কর্ম। মানুষ নীরস হবে তাতে, কিন্তু দোঁটিনায় থাকা অসম্ভব। আরেকটা উপায় আছে—সেটা বিরোধকেই স্বীকার করা। স্বীকার মানে কি? তার অভিব্যক্তে কোনো ভাবোদ্বেগ বেন না হয়, না ওঠে রাগ, না ওঠে ক্ষোভ। এটা সমাধান নয়। বুদ্ধিটা এইঃ বিরোধের জন্ম কই হয়, কটের অবলম্বন কিসে হবে? না কই না আসতে দিলে। স্বীকারের নিশ্চয় অস্ত্র অর্থ আছে। সরকার যখন মজহুর-সভাকে স্বীকার করে তখন যে মজহুর-সভাকে পোটাকয়েক অধিকার ও দারিৎের আধার সৃষ্টি করে, যার ফলে সেই অনুষ্ঠান নিজের রচিত কর্তব্য পালন করতে পারে, অর্থাৎ অজিত অধিকার-সমষ্টিতে কাজে লাগাতে সক্ষম হয়। স্বীকার মানে পৃথক সভার স্বীকার, সেই সভার বিকাশে বাধা না দেওয়া, অর্থাৎ পৃথককে পার্থক্যটুকু কাজে লাগাতে দেবার অবকাশ দেওয়া। শেষে সেই কাজে আসা। বিজ্ঞানকে রমলা গ্রাস করেছে, খগেনবাবুকে গ্রাস করতে চেয়েছিল, পারল না, সফীকের

মতামত তার মনুষ্যকে গ্রাস করে ফেলেছে। অন্য ধারে বিজ্ঞানও রাঙ্গি, তাই রমলা-বিজ্ঞানে বিরোধ নেই, ঋগেনবাবু গররাঙ্গি, তাই মান-অভিমান; অন্য ধারে ঘটনাগুলো সর্কীকের মতামতের অপেক্ষা শক্তিশালী, তাই সর্কীকের মানসিক চাকল্য। আরেক দিকে রমলা-বিজ্ঞান-সর্কীকের সবুজ কড়ের আগে আকাশ-বাতাসের মতন ধমধমে। বিহ্যৎ চমকাল রমলার অঙ্গ আশ্রয় করে।

রমলা যেরূপে তাকে জিজ্ঞাসা করলে, 'এখনও বিজ্ঞান এসে না। আপনি পাঠিয়েছেন?'

স—'হী, কাজে। এতকণে আসা উচিত ছিল।'

র—'কোথাও ছুঁটনা ঘটে নি ত?'

স—'মোটর চাপা নিজে পড়েনি জানি।' সর্কীকের চাপা হাসি লক্ষ্য করে রমলা বলে, 'যেন সেজন্য দুঃখই পেয়েছেন সন্দেহ হয়।'

স—'চাপা পড়লে তার আনন্দ হত, আপনার আদর-বন্ধ পেত, এবং তার অভ্যস্ত প্রিয় আন্দোলনটি আরো ছলে উঠত।'

র—'আপনারও প্রতিদ্বন্দ্বী থাকত না।'

স—'আপনার স্নেহের? সে-কথা যাঁটে ঋগেনবাবুর বেলা। আমার ক্ষেত্রে বলছেন কি! জানতামই না আমি এতটা স্থান পেয়েছি ভাবীজির ক্ষেত্রে।'

রমলার মুখ কাঁঠ হয়ে গেল। ঋগেনবাবু বলেন, 'এত দ্রুত হয়েছে বুঝতেই পারিনি। আপনিই বা কিরবেন কি করে?'

স—'আমার রাতে ঘোরা অভ্যাস আছে। আমার এখনই যেতে হবে।'

র—'চলুন, এগিয়ে দিই।'

রমলা শান্ত কণ্ঠে বলে, 'না, এগুতে হবে না।' সর্কীক ঝাড়িয়ে উঠে বলে, 'ভাবীজির সঙ্গে অন্ততঃ একবারও মতের মিল হল যেখা আনন্দ হচ্ছে। ঋগেনবাবু আপনার যাবার কোন প্রয়োজন নেই।' সর্কীক ভাড়াভাড়া নেমে গেল।

মজহুর সভার অফিসের চারদিকের জীবন চকল। রাস্তার হৃৎপিণ্ডের দোকানে আলো জ্বলছে, অফিসের বারান্দায় পেট্রোম্যাক্সের আলো, শেঁশেঁশে শব্দ করছে, চারধারে পোকা ছুরছে, বোকানের সামনে ছোট ছোট জটলা।

একটার পাশে আসতে একজন জিজ্ঞাসা করলে—‘মাননি এবানে ? আপনার দেখা পাওয়াই ভার ?’ সফীক হাসল—জটিলার কথাবার্তা খেমে গেল, ক্রমে একজন মাত্র রইল। সফীক দোকানীকে প্রণাম করলে, ‘এরা বুঝি কোম্পানীর লোক ?’ ‘আমার সন্দেশ তাই, মালিকরা নতুন মজুরের সত্ খুলছে।’ সফীক পয়ন ও সিগারেট কিনলে। অল্প জটিলার আর একজন পরিচিত মজুরের সঙ্গে দেখা হল, ‘এই যে কমরেড ! ব্যাপারটা কি বলুন ত ? গুনলাম লরি একটা ছেলে চাপা দিয়েছে, সি. এস. পির লোকেরা বলছে আগেই মরেছিল।’

স—‘দক্ষিণ-পাহাড়ের ভাষাটা ?’

মজুর বুঝতে পারলে না দেখে সফীক প্রণাম করলে—‘উদামজীর লোকেরা কি বলছেন ?’

‘ভারও বলছেন, আগেই মরেছিল।’

স—‘গরীবরা, মজুররা আবার কবে বেঁচেছিল। এই হিসেবে তাঁরা সত্যবাদী।’

মজুর ঠাট্টা ধরতে পারলে না। ‘উদামজী বলেছেন না কি যে মোটরের সামনে দিয়ে মড়া নিয়ে যাওয়াই অস্ত্রায় হয়েছিল।’

স—‘নিশ্চয়ই, নিশ্চয়ই, ভীষণ অস্ত্রায় হয়েছে ভোমাদের, ওঁদের মোটর কি ধানার ওপর দিয়ে বাবে। মড়ার অস্ত্র খানা আর গজার ঘাট রয়েছে। মোটরগুলো যখন সিনেমা ও নাচ থেকে ফিরে বিজলী শোভিত গ্যারাজে ঢুকে বনাতের ঘেরাটোপের ভেতর আরামসে ঘুমে, তখনই লাসি বার করবার সময়। তারপর ঘাটে নিয়ে গেলেই হত। অস্ত্রায় হয়েছে, খুব, বুঝতে পারছি...লরিভর্তি মজুর কাটকের মধ্যে প্রবেশ করবার পর নিঃশব্দে খুনে মড়াটাকে গজাযাত্রা করালেই-সুবিধে হত, সব দিক থেকে...কি বল ? হাঃ হাঃ হাঃ...’ জোভারা হেসে উঠল। মজুরটির হাসিতে একটা কৃত্রিমতা রয়েছে, যেন বুঝতে পারছে না অস্ত্রায়টি কোথায়। অস্ত্র একজন জিজ্ঞাসা করল, ‘বোঝা-পড়া হয়ে গেল গুনলাম...সবগুলো কি ? আইনে বেঁধে দেওয়া যদি হয় তবে মন্দ কি।’

স—‘জরিমানা মাইনে থেকে উত্তল করার কারণ নেই আইনে ? তবে।’

মজুর চলে গেল অস্ত্র জনতায়।

অকিসের সামনেকার জনতা একটু বড়। দরজা বন্ধ করে সভা চলছে। বারান্দায় একজন কার্ধ্যনির্বাহক সমিতির সভ্য আসতে সন্ধ্যা অল্পরোধ জানালে করিম যদি ভেতরে থাকে যেন একটিবার বাইরে আসে। 'করিম! কোন্ করিম? এটা আমাদের সমিতির বৈঠক, সন্ধ্যা।' সন্ধ্যা তুলের জন্ত কমা চেয়ে পানের দোকানের সামনেকার বেঞ্চে বসল। উদ্যমজী অকিস-ঘর থেকে বেরিয়ে এলেন, সকলে তাঁকে ঘিরে দাঁড়াল। তাঁর গভীর আওয়াযের আকর্ষণ মানতে হয়, তাঁর আহ্বান প্রত্যাখ্যান করা শক্ত। সন্ধ্যাও তাঁর পাশে এসে দাঁড়াল। মজহুর-সভা তাঁর প্রস্তাব গ্রহণ করেছে শুনে সন্ধ্যা বলে, 'সভা এখনও গ্রহণ করেনি, মাত্র সমিতি, হয়ত, গ্রহণ করেছে। আপনাদের সর্ব সমস্ত মজহুরদের সামনে পেশ করবার পূর্বেই কেমন করে গৃহীত হল?' উদ্যমজী হেসে বলেন, 'কমরেডের আইন জ্ঞান বড় উকীলের মতনই...আইনের ডিগ্রী আছে কি না। তবে এটা ঠিক আমরাও বে-আইনী কাজ করব না।' তা ছাড়া, কমরেড, সব মজহুরদের সামনে ধরতে হবে কেন? মজহুর-সভার লোকদের সামনে পেশ করলেই কি যথেষ্ট হবে না?'

স—'না, হবে না, কারণ, মজহুর-সভা বলেছে যে তারাই সমগ্র মজহুরদের প্রতিনিধি।'

উ—'প্রতিনিধি, তার বেশী ভ' নয়। বাক, এ-সব পণ্ডিতী তর্ক আবার আমি চালাতে পারি না। তবে বে-আইনী কাজ আমি থাকতে হবে না।'

স—'নিশ্চয়ই, নিশ্চয়ই, ওটা আপনাদের হাতে নেই, ওতে আপনাদের বাধে।' উদ্যমজী উত্তর না দিয়ে অকিসের ভেতরে গেলেন। সমিতির অজান্তে সভ্যবৃন্দ ক্রমে বাইরে এলেন, চলাচলের উল্লাসের, আত্মতৃপ্তির চিহ্ন বর্ধমান। প্রত্যেকেই প্রায় সিগারেট কিংবা চুর্কট ধরালেন, পান নেওয়া দেওয়া, তুপুরি, চূপ বিনিময় চলল। প্রস্তাব গৃহীত হয়েছে, তবে তিন জন আপত্তি জানিয়েছি, টেকনি এই কারণে যে মজহুরদের অবস্থা কাহিল, আরো দু-একদিন জোর ধর্মঘট চালান যেত, তবে দাঁড়া-হাজামার ভয় বেড়েই চলেছে। 'একজন চোঁচিয়ে বলে, 'ভয়টা খুটো, সরকার রয়েছে কি করতে।' কোনো মন্তব্য হল না কথাটার ওপর। জনতা ক্ষীণ হল।

করিয় মস্ত একটা দোকানের সামনে দাঁড়িয়েছিল। 'কোথায় ছিলে এতক্ষণ ?' .

ক—'নিজের পাড়ায়। শুনেছি ?'

স—'শুনেছি। কাল বড় মিটিং-এ কিছু করতে পারবে ?'

ক—'গোলমাল পাকান শক্ত নয়, কিন্তু কল কি ভাল হবে ? মজহুর-সভাটাই ভালবে।' সকাল অস্থির হয়ে বয়ে, 'চল, একটু খোলা জায়গায় বসি গে।' দুজনে একটা টিবির ওপর বসল।

স—'তুমি সমকোভা চাও না, কেমন ?'

ক—'না।'

স—'তুমি মজহুর-সভা ভালতেও চাও না।'

ক—'না।'

স—'মজহুর-সভা না ভেঙ্গে যদি বোঝাপড়া ভাঙ্গে তবে খুশী হবে ?'

ক—'নিশ্চয়ই। তবে উপায় দেখি না।'

স—'উপায় আছে। একটা ছেলে আজ মরেছে জান ?'

ক—'চাপা দিয়েছে গুনহিলাম। ব্যাপারটা কি ?'

স—'ব্যাপারটা বাই হোক না, ঝুটানেরা বলে যারা অল্প বয়সে মরে তাদের ওপর ওদের ভগবানের আলীক্বাদ আছে। শিশুটি একটি মাত্র সম্প্রদায়ের ঈশ্বরের কুপায় লব্ধ হবে কেন, করিয় ? আমি ভাবছিলাম, ভোর বেলা যদি ঐ লাসটাকে একটু সাজিয়ে গুজিয়ে পাড়ায় পাড়ায় ঘুরিয়ে, একটু লোকজন জড় করতে করতে, এই ধর বেলা দুটো তিনটের সময় গজার ঘাটে নিয়ে যাওয়া যায়...তবে, মজহুর-সভাও টিকে থাকে...কি বল ?'

ক—'দুর্খিলাম, কিন্তু, লাস পাবে কোথায় ? লাস এখন থানায়।'

সকাল লাকিয়ে উঠল। 'সে কি ! অসম্ভব ! লাস কিষণের চার্জে। হতেই পারে না।'

ক—'আমি সঠিক জানি, লাস এখন থানায়। কেবল ভাট নয়, দেখো শুদ্ধাদ, সমকোভার আগে লাসি খালাস পাওয়াই বাবে না। পুলিশ কি অত বোকা ?'

সকাল অত্যন্ত ব্যস্ত হয়ে বয়ে, 'অসম্ভব, লাস বার করতেই হবে।'

করিম—‘পুলিশে খবর পেনে কি করে? তোমার উপায়টি খাটল না ওস্তাদ।’

স—‘তবে মজহুর-সভা ভাঙুক, করিম। বুঝে চাখ, করিম, তুমিই ভোর, ওরাই বলছে মজহুর-সভার প্রভাব কমেছে, এক একটি কোম্পানি এক একটি নিজের নিজের ইয়ুনিয়ন খুলছে, লোক সেট সব ইয়ুনিয়নে ভক্তি হচ্ছে ত’। তাবই, চাখ করিম……’

ক—‘নতুন লোকেরাই যাচ্ছে। কিন্তু ঐ ইয়ুনিয়নগুলির একটিও বাঁচবে না বলে দিলাম। ওরাই বলছে আমাদের প্রভাব নেই, আমরা ত’ বলছি না। এদের কথাই মেনে নিলে যে আমাদেরই হার হল, ওস্তাদ। না, সে হয় না... বাঁচিয়ে রাখতেই হবে। তুমি কি ভাব, ওরাই মজহুর-সভা চালাবে বরাবর? লাভ না হয়, দুদিন পরে আমাদেরই হবে, তখন ভয়ে কাঁপবে সকলে।’

স—‘মিল-কমিটি কি চায়?’

ক—‘আমি কতবার তোমাকে বলেছি। তারা জানে সর্বগুলো দু’দিন পরে ফুঁয়ে উড়ে যাবে, তবু তারা চায় না মজহুর-সভা ভাঙুক। জানি ওস্তাদ, ছুতোয় নাভার আবার আমাদের বরখাস্ত করবে। তা ককক। এই ভাবেই ত’ জোর বাড়ে? নয় কি? তোমার মতন লেখাপড়া শিখিনি, আট বছর থেকে হুতুড়ি চালিয়েছি বাপদাদার সঙ্গে, তার পরের ঘটনা তোমার অজানা নেই... আমারও নালিশ আছে...তবু কি জান? এই মজহুর-সভা আমাদের হাতে গড়া...তুমি হয়ত এটা ঠিক বুঝ না, মাপ কোরো, লেখাপড়া শিখলে অনেক বাধা আসে...তোমার বাধা সব চেয়ে কম, জানি, তুমি অনেক চেষ্টা করেছ... যখন তোমাকে চেয়েছিলাম, তখন সভ্য হতে রাজি হলে না...। আমিও আর ফিরতে চাই না, ওদের জানিয়ে দিয়েছি, সভ্যই আর খাটতে পারি না, আমাদের নিয়ে কগড়া খেন না চল।’

সফীক করিমের কাছে বিড়ি চাইলে। করিম, একটা পুরো প্যাকেট গুঁজে দিলে হাতে। ‘করিম, প্রায় ভোর হয়ে এল, আমি আড্ডায় যাচ্ছি... কাল সভায় যাবার প্রয়োজন আছে কি?’

ক—‘তুমি মাতৃবকে অত ভয় পাও কেন, ওস্তাদ?’

সফীক বিড়ি ধরিয়ে একাই আড্ডায় গেল।

ঘরের ভেতর খাটে কে একজন মুড়ি দিয়ে গুয়েছিল। তার ঘুম যাতে না ভাঙে ভেবে সফীক চুপি চুপি বিছানার গুয়ে পড়ল। ঘুম আসে না, শরীর আবার বিগড়েছে, না হলে রাস্তার ধারে যন্ত্রণার চোটে বসে পড়তে হয়। ভাবিজী ভাগ্যিস চা-বিস্কুট বাওয়ালেন। দুর্বল দেখাচ্ছিল নচেৎ মনে মনে, এমন কি আচার-ব্যবহারেও যার শক্রতা, সে করুণা দেখাতে যাবে কেন? মহিলাটি চান না যে খপেনবাবু ও বিক্রনের সঙ্গে তার কোনো যোগ থাকে। অত রাত্রে খাওয়াটাই অস্বাভাবিক হয়েছিল, কিন্তু শরীর মানল না ধর্মকথা। বাস্তবিকই অস্বাভাবিক; তাই, অচল এই নেয়েদের সংগ্রহ। বুজ্জোয়া মেয়েরা স্বামী ও আত্মীয় স্বজনদের শোষণ করতে পেলো আর কিছু চায় না। তাঁদের শোষণ-পদ্ধতি নিত্যান্ত মামুলিক, অর্থাৎ দৈনিক, তাই আরো ভয়ঙ্কর। অথচ মুখে সব ফেমিনিট। মিথ্যুক। এক একটি সম্ভ্রান সোসাইয়াল ইনস্টিটিউশনের প্রাপ্য চাঁদা, দেওয়ার সঙ্গে সঙ্গে নতুন গাঁঠ, স্বাধীনতার পায়ে ছেলে মেয়ের কচি হাত দিয়ে কুড়ুল মারা। ‘খুকী তোমাকে না দেখতে পেয়ে ঘুম ভেঙেই কাঁদছিল, খোকা তোমার কোটো দেখেই বা-বাবা বলে উঠল...’ এবং তার পরই... ‘ওদের বাড়ির ললিতাকে সুন্দরী বল যে কিলে তা বুঝি না। মিটিং থেকে ফিরতে অত রাত হল। নুপ ঠাণ্ডা জল হয়ে গেল, ‘আইসক্রীম গেল গলে।’ জন্মগত দাসী মনোভাব, দৈনিক শক্তি, তার অভাবে, ব্যাক-ব্যালালের পূজা। সুক্কুসুক্কু প্যাচ মেয়েলী ইম্পিরিয়ালিজমের প্রধান আভিষ্কার। তার ওপর শিশুর অত্যাচার।

নিজে যদি রোমাটিক হত তবে চৌধুরীর বাজার মুখোঁষি মানসপটে ভেসে উঠত। সফীক ‘চোখ বড় করে অঙ্ককারে চাইলে। কোথাও কিছু নেই, লরির চাকার চাপে খেঁৎলে গেল তাই বোধ হয়। কিংবা হয়ত, কোনো মায়াই ছিল না। মায়া থাকলেই ছায়া ঘুরবে। বরঞ্চ, অস্বাভাবিক বোধ, অধর্মজ্ঞানই ঐ ধরনের ছায়ার জন্ম দেয়। যারা আত্মসর্বস্ব তাদের কষ্ট পাওয়ার প্রতি একটা আন্তরিক টান থাকে। অতীতের কাল্পনিক জুখ যদি না মূর্ত হয় তবে বিধবে কারা? খিদের তাড়া নেই, অসুবিধের অস্ত কোনো আলা নেই, সৃষ্টি ও প্রকাশের স্রোত নেই, একটা কিছু যন্ত্রণা পাওয়ার অস্ত্র চাই ত। তাই নিজের নোখ আর দাঁতের সাহায্যে, আচড়ে কামড়ে বড় পার ঘা কর। সেই কত বড়

দগদগে হয় ততই আনন্দ, ততই বিলাস, ততই তৃপ্তি। এই বিলাসের নাম বিবেক। করিমের বিলাস নেই, সে নিজেকে সরিয়ে নিলে কেমন সহজে, কেমন নীরবে। অথচ ঐ ধরনের স্বার্থত্যাগের অহিলার বুর্জোয়া মেয়েরা কত স্তাকামিই না করত। রোমাঞ্চসিদ্ধির মূলে শতাবীর সঞ্চিত সারমাস ড্যাঙ্কু।

কিন্তু লাল গেল পুলিশের হাতে কি করে। কিবন ছাড়লে কেন? মড়া খোঁকাও কাজে লাগে দশের। একটা শোক বাত্রার বন্দোবস্ত হলে দেখা যেত উদ্যমজীর জোর কতটা। মজহুর-সভা বজার থাকত। করিম রক্ত মাংস দিয়ে গড়ে তুলেছে, তাই এত সমতা। কিন্তু নিজের সৃষ্টির প্রতি মোহটাও থাকবে কেন? মাতৃস্নেহ সঙ্গে পার্থক্য আছে—মজহুর-সভা তৈরী হবার পর সর্বসাধারণের, ছেলে বিয়ের পরও মায়ের। করিমের স্নেহ ভিন্ন জাতের। তবু, মজহুর-সভার আয়ুগল সংস্কারের প্রয়োজন আছে। নিজে সভ্য হতে রাঙ্কি হয় নি। করিম বলে মাহুবকে ভয় কেন? কৈ? ভয় নেই ত? ভয় কেন? ভয় কাকে? মড়াকে ভয় নেই, জেলের ভয় নেই, মৃত্যুরও ভয় নেই ত? মাহুবকে ভয়। করিম ঠিক বুঝতে পারে নি। সমবেত মাহুবকে, নিপীড়িত শ্রেণীকে যে সেবা করেছে সে ভয় পাবে কেন? আবার পেটে স্কীকের অসহ্য যন্ত্রণা ওঠে...ভীরের মতন কেঁধে...অকস্মাৎ মনে হয় একটা পৃথক মাহুবকে ভয় পায় বলেই কি সে সমষ্টিগত মাহুবকে আঁকড়ে ধরেছে। যেমন মধ্যবিত্ত শিক্ষিত ব্যক্তি জন-সাধারণকে ভয় করে বলে ব্যক্তিবাদী হয়। স্কীকের গলা শুধিয়ে ওঠে, বিড়ির টানে জিব জলতে থাকে, ঘরের কোণে সোয়াই, স্কীক উঠে জল খেতে গেল, সোয়াই বক্ বক্ শব্দ করল, বিছানার লোকটি ধড়মড় করে উঠে পড়ল, ‘কোন ছায়?’

‘ডাকু...ভয়ে পড়...বিজন!’ এখানে? বিজন শুনে না। স্কীক আলো জ্বাললে। ‘এক গ্রাস জল দাও, তার পর তোমার বক্তৃতা শুনব। বিজন জল দিলে। দাঁত চেপে যন্ত্রণা জ্বর করতে সময় লাগল।

স—‘কি বলতে চাইছ, বিজন?’ উত্তর এল না দেখে স্কীক বলে, ‘আমিই বলব?’

বি—‘না, যন্ত্রবাদ।’

স—‘কেন নিজে লজ্জা পাবে? আমিই না হয় লজ্জাটা তাজি? তোমার নিজের দুর্বলতার কাহিনী আমার মুখে কম রোমাঞ্চিক শোনাবে। এটা জীবনের খেলা নয়, বিজ্ঞান। তোমার শক্তিতে ইহুটোপীরার রচনা হয়, কিন্তু জগদল পাথর এক চুল সরান যায় না। এক বলছে তোমার বিশ্বাস ছিল না? কিন্তু বিশ্বাসে এই আর্থের পাহাড় টলাবে। ইডীয়টিক। কোর নিজে অচল থাকি যায়। আমাদের বিশ্বাসে অটল থাকতে পারে ক’জন? এতে ত’ অমুঠান নেই বেটা তোমাকে আশ্রয় দেবে। পার্টির মেম্বর তুমি নও, তুমি বাইরের বন্ধু মাত্র, অর্থাৎ আজকের বন্ধু, কালকের গুপ্তচর, শত্রু।’

বি—‘ওস্তাদ.....’

স—‘গুরুদাস তোমার রক্তে মাংসে, ও-নামটা আগে থেকে না হয় নাই ব্যবহার করলে। বল।’

বি—‘মিথ্যে দিয়ে কাজ হাঁসিল করবে? তা হয় না। পারবে না দেখ, সব মজুরই মাথা পেতে নতুন প্রস্তাব গ্রহণ করবে। তুমি বডই চেষ্টা কর না কেন, একটার জায়গায় দশটা মড়া, মড়া কেন দশটা জ্যান্ত মানুষ লরির সামনে ছুঁড়ে দাও না কেন—পারবে না, পারবে না...আমি তোমাদের এপ্রেন্টিসি করলাম এতদিন...কিন্তু চলবে না...কিছুতেই।’

স—‘এ যে একেবারে অলভাস্ হক্‌সলে! এইবার সন্ন্যাসী হবে নাকি, বিজ্ঞান?’

বি—‘ঠাট্টা ছাড়। তোমার মতও ‘পিওর সোশিয়ালিষ্ট’দের। দেশের নেতৃত্ব যদি মধ্যবিত্তের হয় তবে বোঝা-পড়া ছাড়া গতি নেই।’

স—‘ধরতাই ‘গুলিগুলো ছাড়।’

বি—‘মিল-ক্ষমিটি পারলে চালাতে? তুমি তাদেরও মানছ না।’

স—‘খুব ভাল তাবেই পারত...’

বি—‘যদি না...’

স—‘যদি আমাদের দলে তোমার মতন ‘ডিকিটিষ্ট’ না থাকত।’

বি—‘অপমান করে লাভ নেই।’

স—‘জার চেয়েও বেশী।’

বি—‘কি?’

স—‘বিশ্বাসঘাতক । পুলিশে খবর দিয়েছ তুমি ।’

বি—‘হী, দিয়েছি । সজ্জা পাচ্ছি না । এক হিসেবে তুমিও খুনী ।’

স—‘অনুগ্রহ করে এই ঘর থেকে এখনই বেরিয়ে যাবে ?’ হয়ত, ভোমার ইচ্ছা ছিল না, অন্তের প্ররোচনা ছিল । তাই সম্ভব, তাই আশা করছিলাম । কাঠগড়ায় দাঁড়িয়ে সাক্ষ্য দিও । এখনই যাবে ?’ বিজ্ঞান চলে গেল । না, কিছুতেই হার স্বীকার চলে না, চলে না, শেষ চেষ্টা করতে হবে । চেষ্টার শেষ নেই, নেই, নেই, শরীর পাত্ত হোক, সকলে ত্যাগ করুক, তা বলে যেটা অজ্ঞায় সেটা সহজে ঘটবে । বিশ্বাসঘাতক, কাপুরুষ, মেরেমানুষের অঁচলখরা বুড়ো খোকা । মার্ক বলে গেছেন সেই কতকাল পূর্বে, যে মধ্যবিত্তের দু’ভাগ, একভাগ কাঁপিয়ে পড়ে, অন্যভাগ সহানুভূতি দেখায়, টাকা দেয়, অবশেষে তারাই রক্ষণশীলের দলে মেশে, ঘর্মের ছুতোয়, ব্যবহারিক বুদ্ধির অহিলায়, বস্তুতঃ স্বার্থের ডাঙনায়, অজানার ভয়ে । তাদের নিজের খেঁয়াড়ে প্রবেশ করাই ভাল—কারা বড় কারা শত্রু স্পষ্ট বোঝা যাক, বস্তুনা যেন একটু কমল ।

সকাল ৯ টার সময় মজলুম-সভার মিটিং ডাকা হয়েছে । ভিড় হয় নি । সন্ধ্যা একটু দূরে দাঁড়িয়ে রইল । উদ্যমজী বক্তৃতা দিলেন—‘ভগবানের আশীর্ব্বাদে আজ মজলুমদের জয়লাভ হয়েছে । তাদের ত্যাগ, তাদের জিদ, তাদের বিশেষত্ব, মেয়েদের, আমাদের মা-বোনেদের, সমস্ত শক্তি ভারতবর্ষের স্বাধীনতার ইতিহাসে অর্ণাকরে লেখা থাকবে । যে-শাস্তিতে তারা এই ঋণঘট চালিয়েছে তার তুলনা জগতে নেই । রুববিগ্নবে যেমন মক্কায় স্থান, ভারতীয় বিপ্লবে তেমনই কানপুরের । সব চেয়ে আনন্দের কথা এই যে কানপুরের মজলুম-সম্প্রদায় আজ অভিন্ন-প্রদর, তার অন্তরে বাহিরে আজ হিন্দু-মুসলমানের ভেদাভেদ জ্ঞান নেই । এই পূর্বে আমি সহরের মুসলীম লীগকে ধর্ম্মবাদ জানাচ্ছি বিশেষ করে । আজ দেশ বুকেছে, এবং আমাদের বিদেশী প্রভুরাও বুঝুন, যে স্বাধীনতা-সংগ্রামে কংগ্রেস ও লীগ একই পথের পথিক । আমাদের সরকারকে কৃতজ্ঞতা জানাবার ভারী খুঁজে পাচ্ছি না ।’ তাঁরা আমাদেরই...অতএব আমাদের বুকের নীরব ভাষা তাঁদের কানে পৌঁছেছে । তাঁরা আমাদের, আমরা তাঁদের—এই সম্বন্ধে কৃতজ্ঞতা প্রকাশের স্থান নেই,

আমি কখনো সময় নষ্ট করব না। আপনারা সকলে একমত হোন এই সাধারণ প্রস্তাবটি গ্রহণ করতে। সর্ববাদী ও আন্তরিক সম্মতি চাইছি। কারণ রয়েছে তার... এমনও এমন শত্রু রয়েছে যাদের উদ্দেশ্য যেন বগড়ার নিষ্পত্তি না হয়। তাদের ছরভিসিদ্ধিটা নাকোচ করুন আপনারা। আমাদের সকলের, ঐম্যিকদের, মালিকদের, সরকারের, দেশের লোকসান কতটা হবে তাঁরা ডলিযে দেখেছেন কি? তাঁদের গায়ে আঁচ পর্য্যন্ত লাগবে না, অথচ বলসাব আমরা, তোমরা...

মজতুর-সভার কার্ধ্যা নির্বাহক সমিতির একজন সভ্য প্রস্তাবটি পড়তে লাগলেন। মহবুব পাশে এসে বসে, 'ওস্তাদ, এট মন্তকা...' 'রাজি আছি, তোমরা ভিন্ন ভিন্ন জায়গা থেকে সার দেবে... কিব্ব কোবার?' 'ভিড় ছোট, আমাদের লোক কম, তবু, তুমি যাও।' সন্ধ্যা ভিড় ঠেলে মঞ্চের দিকে এগোল। উদ্যমজী তাকে দেখে বলেন, 'এই যে কমরেড, স্বয়ং, অনেক দিন দেখিনি, কিছু আপত্তি আছে নিশ্চয়... হা, হা, হা... কমরেড আপত্তি ছাড়া আর কিছুই তোলেন না, এমন কি টানাটি পর্য্যন্ত নয়। সভাপতি বোধহয় রাজী হবেন না, একটু দেরী হয়ে গেল।' প্রস্তাব পাঠ শেষ হল। সন্ধ্যা বসে, 'আমি এখনই বলতে চাই কিছু, পরে সুবিধে হবে না... মনোনীত হবার পর আর বক্তব্য থাকবে না।' সন্ধ্যা মঞ্চের ওপর উঠে দাঁড়াল।

'এই প্রস্তাবের সম্পর্কে আমি দীর্ঘ বক্তৃতা করতে আসি নি। গ্রহণ করা, না করা সভার হাতে। আমি কেবল একটি প্রশ্ন করছি... তোমরা কি ভাবছ যে মালিকরা 'সর্বগুলো মানবে?' দূর থেকে একজন বলে, 'মানবে না।' 'কিছুতেই মেনে চলবে না। মনে নেই মাত্র কয়েক মাসের পূর্ব্বেকার ব্যাপার? যারা সেবার ধর্ম্মট চালালে এখন কাজ করছে নিজের নিজের জায়গায়? কার জন্ত এবারকার হরতাল? করিমকে নেওড়া হবে কেমন? তাকে নেওড়া হলেও তাকে অকর্ম্মণ্য বলে ওরা যে ছাড়িয়ে দেবে না এমন কিছু সর্ব আছে?' উদ্যমজী বলেন, 'করিমকে এমন ভাবে এক্সপ্লয়েট করবেন না কমরেড। করিম জাই নিজেই আর চাকরী নেবে না খবরটি বোধহয় কমরেডের অজ্ঞাত।' সন্ধ্যা 'করিম নিজেকে বলি দিলে, আপনারা তাই নিয়ে গর্ব্ব করেছেন... করিম একজন মাত্র, কিন্তু মজতুরদের রাখা না রাখার মালিক কে? কারণ

দেখাবার ভার কার হাতে ? তোমরা বল, বিশ্বাস রাখতে পারা যায় এদের ওপর ?' উধামজী বাধা দিয়ে বলেন, 'সভাপতি মহাশয় যদি অনুমতি দেন তবে...' মকের ওপর হুকুম দাঁড়িয়ে। সভাপতি চেয়ার ছেড়ে, উঠে বলেন, 'যিনি বক্তৃতা দিচ্ছেন তিনি আমার অনুমতি চাইবার প্রয়োজন বোধ করেন নি। তবে এই ডিমক্রেসীর যুগে সকলেরই অধিকার আছে মতপ্রকাশের। আমি সেই ভেবে কমরেডকে পাঁচ মিনিট সময় দিচ্ছি। উধামজী আপনি বসুন।'

সফীক বোধহয় অতটা নিরপেক্ষতা প্রত্যাশা করেনি। একটু থতমত খেয়ে প্রস্থ করল, 'তোমরাই বল, বিশ্বাস করা যায়, এদের ওপর ?' সফীক মহাবুবকে খুঁজতে লাগল ভিড়ের মধ্যে, পাওয়া গেল না, 'বিশ্বাস রাখা যায় এদের প্রতিজ্ঞায়, যারা মুনাফার জন্য আইন ভাঙতে সর্বদাই প্রস্তুত ?' বিজ্ঞান বলে খুনী... আইন ভঙ্গ সেটাও... মহাবুব নেই, কিব্বকে দেখা যাচ্ছে না, কোথায় গেল তারা, ভিড়ের মধ্যে তাদের মুখ সফীকের মুখের চাবি... চাবি হারিয়ে গেল না কি। 'আজ যদি বিনা অনুমতিতে, ছুতোয়-নাড়ায় আবার ডাড়ায়... তখন ? বিশ্বাস করা চলে কি ?' একটা কথা, ঐ বিশ্বাস, ঘরে কিরে সেই বিশ্বাস আর অবিশ্বাস আসে... ইতিহাসের অন্তর থেকে, শ্রেণীবিরোধের পিছন থেকে, চেষ্টনার আড়াল থেকে... সফীক আর বিশ্বাস কথাটি ব্যবহার করবে না। সভাপতি মহাশয় দাঁড়িয়ে উঠে বলেন, 'দেখছি, কমরেড সব ব্যাপারটা অবগত নন। অবশ্য তাঁর দোষ নেই। যদি ওরা প্রতিজ্ঞা ভঙ্গ করে তবে আবার হেরতাল হবে।' সফীক উত্তর দিলে—'হবে... কিন্তু কবে ? নোটিশ দেবার পর'... উধামজী—'অর্ডার, অর্ডার, অন্ এ পয়েন্ট অব অর্ডার, কমরেড সভাপতির সঙ্গে তর্ক বাধিয়েছেন, সেটা অত্যন্ত অন্তায়... তা হাড়া কমরেড শ্রেণীবিরোধ প্রচার করছেন, তার স্থান ও কাল এই নয়। হ্যাঁ, স্বীকার করছি নোটিশ দিতে হবে মজবুর-সভাকে। দেরী হবে অবশ্য, কিন্তু অধীর হলে চলবে না। কমরেড ভাবছেন, ইতিমধ্যে আন্দোলনে ভাঁটা পড়বে। তাতে অবশ্য কমরেডের উদ্দেশ্য সিদ্ধ হবে না। কিন্তু আমাদের শক্তি সঞ্চয় হবে। যে ঈর্ষম্বট পনের দিন কি একমাস অপেক্ষা করতে পারে না... তার অন্তরে জ্বায়ে সমর্থন নেই। কমরেড ভাবছেন নতুন সর্বস্তরের মধ্যে নতুন কিছু নেই। আছে বৈ কি। পার্থক্য আগের সঙ্গে এট যে এবার

সরকার খুদ, নিজে, মালিকদের ওপর চাপ দিতে পারবেন। একজন বড় ভক্ত যদি মায় দেয় তবে সাধ্য কি তাকে অমান্য করা মালিকদের? লোকমত নেই? সরকার নেই? সভাপতি মহাশয় সম্মতিসূচক ঘাড় নাড়তে লাগলেন। উদ্যমজীর বক্তৃতা চলল—‘একজন নামজাদা লোক শীঘ্রই নিযুক্ত হচ্ছেন—খবরটি একটু আগেই হরত প্রকাশ করে ফেললাম—কিন্তু আশা করি খবরের কাগজের বন্ধুরা যেন ব্যবহার না করেন...জন্মের সামনে বেতে আমাদের ভয় নেই...আমরা সত্যে বিশ্বাসী, আমরা প্রীতিভিত্ত, তার আমাদের দিকে, আমাদের আন্দোলন সত্যের ওপর প্রতিষ্ঠিত। ভয় আমাদের নেই, ভয় অশেষ।’

সকীক—‘যতদিন রায় না বেরুচ্ছে ততদিন কারা খাওয়াবে? রায় যদি ওরা গ্রাহ্য না করে সরকার ওদের কি করতে পারেন? রায় দেবে কে? ওদেরই মলের, ওদেরই জেলের একজন?’

উদ্যমজী—‘পাঁচ মিনিট হয়ে গেল, সভাপতিজী। এইবার প্রস্তাবটা গৃহীত হোক। যদি অল্পমতি পাই তবে মহাসভাজীর একটি বাগী পড়ে শোনাতে পারি?’ সভাপতির সানন্দ অল্পমতি পাবার সঙ্গেই উদ্যমজী পাঠ শুরু করলেন। সকীক বলে, ‘আগে প্রস্তাব...কতদিন নাম জড়িয়ে খাবেন?’ সভাপতি—‘আপনি এইবার খামুন। মহাসভাজীর অপমান কেউ সহ্য করবে না। আমি আমার কর্তব্য জানি। উদ্যমজী আপনি পাঠ করুন।’ উদ্যমজী মঞ্চের কিনারায় দাঁড়িয়ে বহুগভীর কণ্ঠে জনতাকে সম্বোধন করলেন, ‘মহাসভাজী এই মর্মে লিখেছেন...তীর বাগীর সারমর্মটাই বলছি, কে তাঁর অনবদ্য ভাষার অলুপাদ করবে? তিনি লিখেছেন,...হরিজন-পত্রিকার মারফৎ...আমি বিশ্বাস করি না। ধনিক, শ্রমিকে কোনো আন্তরিক বিরোধ আছে। আমি নিজে শ্রমিক...তাই শ্রমিকদের হয়ে বলবার অধিকার আমার আছে...’ সকীক বাধা দিলে—‘কিন্তু নিজে তিনি ধনিক মন—এবং তিনি শ্রমিকও মন।’ ‘অর্ডার-অর্ডার...’ উদ্যমজী—‘সে হিসেবে আমাদের কমরেডেরও কোনো অধিকার নেই...মহাসভাজী লিখেছেন—সত্যাপ্রহ একটি বিজ্ঞান, তার রীতি আমার আয়ত্ত। সত্যাপ্রহ নিষ্কল হবে তখনই যখন বিপক্ষকে অবিশ্বাস করব। অবিশ্বাস প্রেমের পরিচয় নয়। সত্যাপ্রহীর ক্রমরে স্থা থাকবে না, থাকবে

আততায়ীর প্রতি অকৃত্রিম ভালবাসা, আস্থা, প্রভা। তারই শক্তিতে আততায়ী
 বন্ধু হবে।...জয় মহানাজীর জয়...আপনারা সকলেই প্রস্তাবটা গুনেছেন,
 একবার সম্মুখে বলে উঠুন...জয় মহানাজীর জয়...ইনকিলাব জিন্দাবাদ।’
 সফীক মক্কে থেকে নেমে পড়ল...জয়, জয়, জয় উধামজীর জয়, জয় মালিকের
 জয়, ‘মহবুব বলতে পার, হার হবে কার? বিজয় বলবে হার আমার, আমার,
 দায়েদার, তা নয় মহবুব, হার তার, তার তাবিজীর...আমাকে আফ্ফার নিয়ে চল
 মহবুব।’...

(ক্রমশঃ)

শ্রীধরজিউরসান মুখোপাধ্যায়

পুস্তক-পরিচয়

উত্তরকান্তনীর—শ্রীশ্রীজ্ঞানানন্দ দত্ত। পরিচয় প্রেস, কলিকাতা।

বাংলা সাহিত্যে সাম্প্রতিক কবিদের মধ্যে বীদেব কবিতা পড়েই লেখকের নাম মা জেনেও অনারসালে ধরা যায় লেখকটিকে তাঁদের মধ্যে শ্রীযুক্ত শ্রীজ্ঞানানন্দ দত্ত সর্বোচ্চ এবং অগ্রণী। এর মানে শুধু এই নয় যে তিনি অনেক লিখে সুপরিচিত হয়েছেন, এর মানে এই যে তিনি যে ভঙ্গীতে যে ভাষা প্রয়োগ করেন তা অনন্তসাধারণ এই অর্থে যে তা অত্যন্ত দর্শনমূলক এবং কাব্যরসিক বাঙ্গালীর অন্তঃস্থ হৃদয় করে ওঠেনি। শ্রীজ্ঞানানন্দ লিখেছেন :

“আজি ধূলা বেড়ে বেড়ে পুরাতন পুঁথি খুঁজে দেখি
রচিলাম যত পান, সে-সকলই মিছে আর মেকি
নিরুদ্ভিষ্ট অতিকথা, নিরর্থক বাক্যের জঞ্জাল।” (মৌনব্রত)

তাঁর কাব্যবিচারে তাঁর বিরুদ্ধ সমালোচকদের মনের কথা—এই উক্তিতে স্পষ্টরূপে প্রকাশ হয়েছে বলেই তাঁর নবতম পুস্তকের কাব্যবিচার এই সমালোচনার পরীক্ষা দিয়েই শুরু করা প্রয়োজন মনে করি। কিন্তু তার আগে একটু ভূমিকা প্রয়োজন।

শ্রীজ্ঞানানন্দের এই বইয়ের কবিতাগুলিকে তাদের রীতি অনুযায়ী দুই শ্রেণীতে ভাগ করা যেতে পারে। সংস্কৃত অলঙ্কার শাস্ত্রের অনুসরণে এদের বলা যেতে পারে গৌড়ী এবং বিদগ্ধ রীতি। শ্রীজ্ঞানানন্দের যে কবিতা নিয়ে আজ তিনি বিতর্কের বিষয় হয়েছেন সে কবিতা গৌড়ীরীতিতে লেখা। কিন্তু তিনি প্রথমেই এই রীতি অনুসরণ করেননি। তাঁর আগেকার কাব্য বিদগ্ধ রীতিতে লেখা এবং সে কবিতা নিয়ে বাংলা সাহিত্যে কোন আলোচনা হয়নি। কিন্তু বেশ কিছুকাল ধাবৎ যে রীতিতে তিনি লিখছেন তাতে গাভীরী এবং কাঠিন্দ্র মেবার একটা বিশেষ প্রয়াস লক্ষ্য করা যায়। উত্তরকান্তনীরে তাঁর দুই রীতিতে লেখা কবিতাই রয়েছে, কিন্তু তাঁর গৌড়ী রীতির লেখা সম্বন্ধেই

‘নিরুদ্ভিষ্ট অতিকথা’ এবং ‘নিরর্থক বাক্যে জ্ঞান’ এই অভিযোগ আনা হয়ে থাকে। এই অভিযোগ কতখানি যথার্থ বিচার করে দেখা প্রয়োজন।

প্রথম কবিতা “শব্দরী” ধরা যাক। ইংলিশ লাইনের স্কাটারো মাত্রের কবিতা। ভাবার যে গাভীর্ষ্য রয়েছে তা যে একেবারে উপভোগ করা চলে না তা নয়। যেমন :

অজ্ঞানের অত্যাচারে পাকা পাতা ধরে তো বরক ;

পথলুপ্ত কেলিকুলে পড়ে যদি পড়ুক তুহিন ;

তুচ্ছ সরোজিনী ছেড়ে উড়ে যাক সপ্ত সিঁছু পারে

যাযাবর রাজহংস পুলকিত ফুলায়ের খোঁজে ;

তবু কিছু হারায়ে না।

“তুচ্ছ সরোজিনী,” “সপ্ত সিঁছু পারে,” “যাযাবর রাজহংস,” “পথলুপ্ত কেলিকুলে” (যদিও ‘লুপ্তপথ’ নয় কেন বোঝা গেল না)-এর ধ্বনি ও চিত্র মাধুর্য্য নেই বলা চলে না। একটা ক্ষীণ আবেগও রয়েছে, বাক্যের স্বাক্ষর এবং একটি মাধুর্য্য অস্বীকার করা চলে না। কিন্তু তার পরেই

সরপের অমৃত বিকারে

স্বপ্নের মিশরী বীজ মনস্তরে বঁধারীতি যজ্ঞে

অগ্রসর পারিজাত কল্পলতাবিতানে কোটায়ে। •

কাল বৈশাখিক বটে, কিন্তু সেও স্বরূপে বিশ্বাসী ;

তাই তার ওহা চিত্রে সুপ্রদীপ-পরশরা পাবে

নিবাত নিকম্পা দীপ্তি।

এখানে যে ভাষা পাই তা অর্থহীন না হলেও অর্থপূর্ণ নয়। এতে গাভীর্ষ্য নেই, একটা তুচ্ছ কাঠিন্দ আছে মাত্র, অর্থ হ্রস্ব ও হ্রস্বগম্য, যদিও সে পরিমাণে সার্থক নয়। তার শব্দের ভাব তার অর্থকে ছাপিয়ে তো আরইনি বরং একটা তুচ্ছ কার্পণ্যের আভাস দেয়।—এখানে ভাবার শুধু তাইই রয়েছে, তার ভাষা ভাঙ্গা, কল্পনার আকাশে উড়তে গিয়ে শুধুই কাপট্যে।

তারপর :

কেমনের সে-মহাসম্মান—

বৃত্তি বিবর্তিত শূন্যে চলে গেলে কর্মের প্রসাদে,
অল্পপূর্ব তীর্থযাত্রী যুগে যুগে পুণ্য পীঠে জন্মে
খুমান্বিত চিত্তচৈতন্য ভরে নেবে বর্ণাচ্য প্রসাদে ।

ভাবা জন্মকালো অস্বীকার করবার উপায় নাই, কিন্তু তার জোর কোথায় ?
ভাব জন্মাট বেঁধেছে কি ? নব্বের তার প্রচুর কিন্তু একে নকসজ্জার বলা
চলে না । এর পরেই—

অনেক শতাব্দী কাটে । প্রকীর্ণিত সে-কল্পের জন্মে
যাহুর বানায় বাসা ; কালপেঁচা আনাচে কানাচে
—ইন্দ্রের ধ্যান করে ; কোণে কোণে অর্কভুক্ত সব
সুকার হিসাবী শিবা ; ভূমিসাৎ বিগ্রহের কাছে
'মহীলতা জোট বাঁধে' ;

এতক্ষণ যে জগতে হিলাম সেখানে ধ্যানী কালপেঁচার অস্তিত্ব ছিল না, কেঁচোর
সঙ্গে ভূমিসাৎ বিগ্রহের মিলন ঘটে নি । কবিও বেহিসাবী হয়ে ওঠেননি
তাই হিসাবী শিবায়—গুপ্ত বা প্রকাশ—সন্ধান মেলেনি । যে-গাভীরোর সুর
এতক্ষণ অনিত হচ্ছিল তার সঙ্গে এই হালকা সুর অন্তত এখানে কেমন যেন
বেখান্না শোনায়, বিশেষতঃ 'হিসাবী শিবা'র মধ্যে একটা যে pun-এর ইঙ্গিত
রয়েছে তা কেমন যেন একটা অগভীর হাস্যরসের উল্লেখ করে যা নিশ্চরই
কবির উদ্দেশ্যের বাইরে । কঠিন দৃঢ়বদ্ধ রচনার গভীর সুরের সঙ্গে প্রতিদিনের
হালকা ভাবা প্রয়োগ সব ক্ষেত্রে ভাল শোনায় না । এই কবিতারই পঞ্চম
লাইনেও, হঠাৎ ভাবার এই বিপরীত গতি পাওয়া যায় :

“কলত নিশ্চিত কর্তে তাকে বলেছিলুম সে দিন ।”

হৃদয়ের সিক হাড়াও একরূপ ভাবা এই কবিতার টাইল কুর করেছে ।

বাস্তবিক সুধীশ্রবাবু ভাবায় যে কতটা আমাদের কানে এবং মনে লেগেছে
তা এই যে, তার ভাবের চেয়ে তার অনি জন্মকালো, তা যে-পরিমাণে হুলাহ
ও কঠিন সে-পরিমাণে ছোরালো নয় ; তা বা বলে তা স্পষ্ট করে বলে না,

যা বলে তার চেয়ে বেশী ত' বলেই না। কোন কোন সমালোচক বলেছেন যে সুধীন্দ্রনাথের কবিতা পাঠকের চিন্তার খোরাক বোগায় না একথা একেবারে মিথ্যা নয়। তাঁর কবিতার অর্থ বের করতে সাধারণ পাঠকের সময় লাগে, কিন্তু সুশ্লীল এই যে পরিশ্রম অনেক ক্ষেত্রেই সার্থক হয় না : বিস্তারিত জ্ঞাতাশক্তি করে যদিও বা অর্থ মিলে তার দৌরবে মন্তক ঝড়ায় অবনত হয় না। বাকিত হওয়ার একটা কোভ শেষ পর্যন্ত পাঠকের মনে থেকে যায়। হুজুর, অপরিচিত শব্দের বাধা নিয়ে সবক্ষেত্রে নালিশ চলে না, কিন্তু বাধা অতিক্রম করার পর যে পুরকার পাঠকের প্রাণ্যতা বধন মিলে না তখনই নালিশ অবশ্যতাবী। কিন্তু এ সময় ক্রটি সত্ত্বেও তাঁর ভাবকে ঠিক 'নিরুদ্ধিষ্ট অতিকথা', 'নিরর্থক বাক্যের জঞ্জাল' বলা, সম্ভব হবে না এইজন্য যে ভাব ও ভাবার কাঠিন্য ও গাভীর্ষ্য আশাহুত্বপূর্ণ এবং সুসঙ্গতরূপ না থাক, ভাবায় যে-কাঠিন্য এবং ছন্দভাটা তাঁর কাব্যে রয়েছে তাবও একটা প্রয়োজন আধুনিক বাংলা সাহিত্যে আছে। যে ভাষা আজ বাংলা সাহিত্যে সুধীন্দ্রনাথের কৃপায় সাধারণ বাঙ্গালী লেখকের কাছে বিনা সাধনায় অত্যন্ত শুলভ হয়েছে সেই অতিশুলভ ভাষা আধুনিক বাংলা কাব্যের ক্ষতি করেছে। অতি কোমল, অতি তরল, অতি ব্যবহৃত ভাষা বর্জন করতে গিয়ে সুধীন্দ্রনাথ যে ভাষা সৃষ্টি করতে চেয়েছেন তা কঠিন স্মরণ হয়ে ওঠেনি এবং তাঁর গাভীর্ষ্য আজও ভাবের মূলে শিকড় গাড়তে পারেনি বলে অনেক পাঠকেরই কাব্য-পিপাসা মেটাতে পারে না সত্য, কিন্তু একথাও অস্বীকার করা চলে না যে বাংলা সাহিত্যে যে মহৎ কবির প্রতীক্ষা আমরা করছি তিনি সুধীন্দ্রনাথ প্রমুখ কবি লেখকদের কাছে কৃতজ্ঞ থাকবেন এই জন্য যে এঁরা এখন প্রচলিত শুলভ কোমলতার মোহ কাটাতে চেষ্টা করেছেন। যে-রীতিতে আমরা অতি অত্যন্ত সে-রীতি ত্যাগ করে অন্য রীতি প্রচলনে তাঁর প্রয়াস সার্থক না হলেও সাধু সন্দেহ নাই। বিশেষতঃ এই নূতন রীতি যে এখনও তাঁর বা, অন্যদের হাতে স্মরণ হয়ে উঠেনি এটা বরং নিশ্চিৎ। সুধীন্দ্রনাথের মন সার্বভৌমক কবির দৃষ্টি এড়ায়নি। এসত্ত্বেও এই রীতিতে লিখবার অক্লান্ত অধ্যবসায় তাঁর আন্তরিকতা ও সাহসের পরিচয় দেয়, অথচ প্রচলিত রীতিতে যে তিনি অপটু নন তা তাঁর বিদূর্ত রীতির কবিতাগুলি পড়লে বোঝা যায়। 'উত্তরকালীন' ছে

এই রীতির দৃষ্টান্ত বহুদূর রয়েছে এবং বারা তাঁর আধুনিক রীতির অশ্রুদের কাঠিগুকে প্রছা করতে পারেননি তাঁদের কাছে ‘সংশয়’, ‘প্রতিদান’ ‘মরণ-তরঙ্গী’, ইত্যাদি কবিতা ভাল লাগবে—বিশেষ করে এগুলি সুধীশ্রুনাথের কবিতা বলে। দুই একটি দৃষ্টান্ত দিচ্ছি :

তাই আজি তব শুভ সমাগমে
পলাতক গান ফিরে আসে সমে
তাই মনে হয় মঙ্গলময়
নিরুদ্ধেশের অমা
চরণে শরণ মাগিছে মরণ
নাও যা করেছি জমা। (মরণ তরঙ্গী)

আসি জানি কোথা কোন পথলে
সোনার সবিভা তিলে তিলে গলে,
বকুল বনের কোন কোণে শশী
সেখে মুখহবি মুকুরে খুঁকে।
তারার মালার বে গণে গ্রহর
অতন্ত্রিত সে আমারই হুখে। (প্রতিদান)

সুধীশ্রুনাথের “কাছে আমাদের আর একটি ঋণ রয়েছে। সংস্কৃত এবং ইউরোপীয় সাহিত্যে তাঁর অধিকার বাংলা ভাষাকে সমৃদ্ধ করেছে। ভাষার এবং ভাবে মাঝে মাঝে সংস্কৃত সাহিত্যের ছাপ যা পাওয়া যায় তার সঙ্গে ইউরোপীয় ভাষার সংমিশ্রণ সে মাধুর্য্যকে বিচিত্র করেছে। ‘সংশয়’ এবং ‘নিরুদ্ধিত’ এই সঙ্গীতের কিছু কিছু পরিচয় দিলে।

হৃদয় সম্বন্ধে এখানে ওখানে কিছু কিছু বাধা পেয়েছি তারও উল্লেখ করা প্রয়োজন।

“কলত নিশ্চিন্ত কঠে তাকে বলেছিলুম সেদিন” (শর্বরী, বর্ষ লাইন)

এই লাইনে এই কবিতার অন্ত্যস্ত চরণের মত আঠারো মাত্রা রয়েছে সত্য, কিন্তু কান এই আঠারো মাত্রার আধায়ে তৃপ্ত হয় না, কলত: নিশ্চিন্ত কঠে

বলতে পারছি না যে এখানে ছন্দ ঠিক আছে। ছান্দসিকেরা বলবেন ত্রুটি কোথায়। অবশেষের সাহায্য দিয়েই আমরা নিরস্ত হচ্ছি। এই কবিতায় প্রবহমান লাইন, কিন্তু মিল দেখছি এক লাইন ডিভিডে। এটা, শক্তির বাজে খরচ বলে মনে হয় কেননা এ ক্ষেত্রে মিলের অস্তিত্ব কাণে লাগে না, খুঁজে বার করলে তবে মিলে। আর একটি লাইনের উল্লেখ করব।

“কণে কণে চমকে কী লালসা।” (সপ্নের)

এ রকম লাইন আরও রয়েছে যেখানে কবি আমাদের কর্ণমর্দন করেছেন।

পরিণেবে সুধীশ্রবাবুর পাণ্ডিত্য স্বীকার করে এবং তাঁর প্রতি আকা জ্ঞাপন করেও বলতে চাই যে তাঁর ভাষার চূরহতা আমাদের মধ্যে যারা অহঙ্কৃত তাঁদের বিনয় দেখাবে এ যেমন একটা পরম লাভ, তেঁর অনেক সময় তাঁর ‘বাসকুট’ আমাদের অহেতুক দুঃখের কারণ হয়ে থাকে। কথিত আছে গণেশ আটশোবার ‘বাসকুট’ দ্বারা আক্রান্ত হয়েছিল। ‘মহাভারত’ বিস্তীর্ণ কাব্য, আটশোবার আছাড় খাওয়া হয়ত গণেশের প্রয়োজন ছিল, অন্ততঃ ব্যাসের ছিল। কিন্তু আমাদের অন্ততঃ আটবারও সুধীশ্রবাবু দ্বারা ব্যতিব্যস্ত করায় সুধীশ্রবাবুর কি লাভ? তাঁর কাছ থেকে ‘অবসর’, ‘মির্জির’ প্রমুখ কতকগুলি শব্দ ধার করে এমন লাইন নির্মাণ করা চলে অভিধান খুঁজে বার একটা অর্থ বের করা যায়, কিন্তু এই অনর্থক কসরতের কি সার্থকতা? সুধীশ্রবাবুর কন্মতা এবং বাংলা সাহিত্যে নূতন রীতি প্রতিষ্ঠায় তাঁর প্রয়াস স্বীকার করেও এ প্রশ্ন সোজাসুজি তাকে করতে চাই।

বিনয়েন্দ্ৰমোহন চৌধুরী

জীবন-মৃত্যু—প্রবোধকুমার সান্ডাল। ডি. এম. লাইব্রেরী।

প্রবোধকুমার সান্ডালের আধুনিকতম উপন্যাস ‘জীবন-মৃত্যু’ পড়ে বৃন্দালাল, লেখকের হার্দী-পরিবর্তন ঘটেছে। কাল্পনিকতা প্রশ্রয় পায় নি; নিম্ন মধ্যবিত্ত বাঙালীর জীবন-যরণ সমস্তার প্রতি দৃষ্টি তাঁর নিবদ্ধ। উপন্যাসের পঞ্চাংশট তেমন ব্যাপক নয়; কিন্তু এই সঙ্কীর্ণ ক্ষেত্রের মধ্যেই রঙে ও রেখায় প্রতিপাদ্য

বিষয়টি যেভাবে রূপায়িত হয়েছে তা আশ্চর্য্য উজ্জ্বল। অথচ যত কোথাও বেশি খরচ হয় নি; যেখার টানেও দেখা যায় সংযম। বস্তুত এ সমস্তার দ্বারা অস্বাভাবিক লেখকের গল্প-উপক্ৰান্তেও ইতিপূর্বে পড়ছে; কিন্তু তা কেবল ছায়া। এমন সম্ভব ও জোরালো নয়। এ দিক থেকে বিচার করলে প্রবোধকুমার নিঃসন্দেহে ক্রান্তিকারী শিল্পী। প্রসঙ্গত এ-কথাও বলতে হয়, তাঁর বিশ্লেষণে সৃষ্টির কঁাক আছে; তা যতটা আবেগপ্রবণ সাহিত্যিকের, ততটা বিচার-বুদ্ধিপ্রবণ সমাজতাত্ত্বিকের নয়। এবং এ-দোষ অল্প-বিস্তর যে কোন বাঙালী লেখকের নেই বলা কঠিন। তা সত্ত্বেও প্রবোধকুমারের সাফল্য কম নয়। বিশেষত তাঁর মত জনপ্রিয় লেখকের পরিণতিতে এইখানেই পূর্ণস্বেদ পড়ছে না ভাবলে সাহিত্যরসিক মাত্রেরই আশাবিহীন হবার কথা।

সত্তা পিতৃহারা ভাইবোন অশোক আর রেণুর প্রাণান্ত জীবন-সংগ্রাম আলোচ্য উপক্ৰান্তের বিষয়বস্তু। তাদের বাবা ছিলেন পঞ্চানন-টাকা মাইনের কেরানী; এবং অশোক সবে বিশ্ববিদ্যালয়ের চৌকাঠ পেরিয়েছে।

যদিচ এটা গৌরচন্দ্রিকা, কিন্তু পাঠক এ থেকেই বুঝতে পারবেন গল্পের ধারাটা কোন্ খাতে বইবে। পরিশেষে অগ্রজ অশোকের জন্তে রেণুর আত্মত্যাগ মনে পড়ীর দাগ কেটে যায়। এমন কি মেরুদণ্ডহীন অশোকের চৈতন্য সন্ধারের পরেও তাকে কর্ম্য করতে পারি না। রেণুর চরিত্র লেখকের বিনয়কর সৃষ্টি। তা ছাড়া কলিকাতার সমাজ-জীবনে কেমন ভাবে কলকট রোগের বীজাণু প্রবেশ করেছে তা লেখক চমৎকার দেখিয়েছেন। বইখান্না শুধু আনন্দই দেয় না, ভাবারও।

ঐজমিয়রুন্নার গল্পোপাখ্যান

রবীন্দ্র-রচনাবলী : অচলিত সংগ্রহ, দ্বিতীয় খণ্ড। বিশ্বভারতী। মূল্য

—৪৪০, ৫৫০, ৬৫০ ও ৮৫০।

রবীন্দ্র-রচনাবলীর অচলিত সংগ্রহের প্রথম খণ্ডে প্রকাশিত হয়েছিল কবির বালা ও কৈশোরের কতকগুলি কবিতার বই ও ‘নলিনী’ নামে একটি

নাটক। দ্বিতীয় খণ্ডে প্রকাশিত হয়েছে শুধু গল্প-রচনা। এই রচনাগুলিকে দুই ভাগে ভাগ করা যায়; সাহিত্যিক রচনা ও পাঠ্যগুরুত্বক।

নিজের অতি অল্প বয়সের কাঁচা রচনা সম্বন্ধেও লেখক স্নাতকেরই মমতা দেখা যায়। রবীন্দ্রনাথ কিন্তু ছিলেন এর ব্যতিক্রম। তার প্রমাণ, তাঁর আপত্তির ফলেই এই সব রচনাগুলি মূল রবীন্দ্ররচনাবলীতে অপাংক্তেয় বলে জারগা পায়নি, অচলিত সংগ্রহে এগুলির জন্ত স্বতন্ত্র ব্যবস্থা করতে হয়েছে। প্রথম খণ্ড ছাপা হবার পর তিনি আবার এই রচনাগুলি সম্বন্ধে তাঁর বিমুখতা জানিয়ে প্রকাশককে চিঠি লেখেন। এই চিঠিটির শেষ অংশ উদ্ধারযোগ্য। এই রচনাগুলির যুগে অর্থাৎ বাংলা সাহিত্যে রবীন্দ্রযুগের প্রথমাবস্থায় এদেশের সাহিত্যিক আবস্থাওয়ার আভাস পাওয়া যায় এই মন্তব্যে :

“একটা কেবল সাহসের বিষয় শুধু কণ্ঠে কণ্ঠে মনে মনে গুঞ্জে ওঠে সেই যুগটাই নবলের যুগ। পূর্ববর্তী সাহিত্যের আবির্ভাব তখনো সে সম্পূর্ণ আপনীর করে নিতে পারেনি। সে-যুগের ইংরেজ কবিরের মধ্যে যাদের রচনা গ্রহণ করবার শক্তি জেগেছিল, সেটা বাইরের থেকে ব্যঙ্গরূপেই প্রকাশ পেয়েছে। তখন আমাদের দ্বারা প্রকাশ করেছেন, তাঁরা নকল শেলি বাররণরূপে আমাদের অভিহিত করে আমাদের গৌরব দান করেছেন। অর্থাৎ আমরা সে-সকল আহবিত সাহিত্য-সম্পদ তখনো স্বীকার করে নিতে পারিনি। সুতরাং আমাদের মধ্যে যদি তাঁদের প্রভাব অক্ষর অঙ্কুরণের পথে চালিত করে থাকে, তবে হয়তো সেই যুগের সন্ধান ভাগী আমরা সকলেই। কে-বয়সে এই যুগ স্বভাবত উপনীত হতে পারেনি, সেই বয়সকে ভিড়িয়ে বাবার চেষ্টা করেছে।”

এই ভিড়িয়ে বাবার চেষ্টা শুধু যুবক রবীন্দ্রনাথের সমসাময়িক সাহিত্যে নয় বর্তমান সাহিত্য ক্ষেত্রেও যথেষ্ট দেখা যায়। রবীন্দ্রনাথের চিঠিতে সেকালেই রঙ্গমঞ্চের ও রাজনৈতিক রীতিনীতিরও কৌতূহলোদ্দীপক বিবরণ পাওয়া যায় :

“তখন যে এদেশের কচিসাহিত্যসমাজে কেবল বিদেশী কবির গোশ দাড়ি চর্চা চলেছিল তা নয়—বালশিল্প পারিবারিক দলভেদে খোঁড়া গতিতে সদৃশ বাস্তব কৃৎকাণ্ডরাজ করিয়ে তরুণরা গৌরববোধ করেছিল। এবং তার মধ্যে মধ্যে নকল গ্যারিকের প্রতি হাততালি প্রতিধ্বনিত হয়ে উঠেছিল।”

রবীন্দ্রনাথের পরিণত বয়সের পাকা কলম থেকে যে সূক্ষ্ম রেশ বেরিয়েছে, তাঁর যৌবনের রচনাতেও তাঁর পূর্বাভাস পাওয়া যায় উনিশ বছর বয়সে লেখা 'নীরব কবি' প্রবন্ধে। 'প্রভাতচিন্তা' 'নিশীথচিন্তা' প্রভৃতির লেখক খ্যাতনামা সাহিত্যিক কালীপ্রসন্ন ঘোষ 'নীরব কবি' সম্বন্ধে উচ্ছ্বাসপূর্ণ একটি রচনা লেখেন। রবীন্দ্রনাথের 'নীরব কবি' তারই উত্তর। এই প্রসঙ্গে তিনি লেখেন :

যাঁহারা নীরব কবি কথার স্রষ্টা করিয়াছেন, তাঁহারা বিশ্বচরাচরকে কবিতা বলেন। এ সবল কথা কবিতাতেই শোভা পায়। কিন্তু অসংলগ্ন গল্পে অথবা তর্কস্থলে বলিলে কি ভালো শুনার? একটা নামকে একজন নানা অর্থে ব্যবহার করিলে দোষ হয় এই যে, তাহার দুইটা ভানা বাহির হয়, একস্থানে খরিয়া রাখা যায় না ও ক্রমে ক্রমে হাতছাড়া এবং সকল কাজের বাহির হইয়া বুনো হইয়া পড়ায়, 'আম' বলিয়া ডাকিলেই খাচার মধ্যে আসিয়া বসে না।"

যুক্তির সঙ্গে ব্যঙ্গের এই সমাবেশ ও সহজ জোরালো গল্পে তার প্রকাশে বঙ্কিমের সুস্পষ্ট প্রভাব সত্ত্বেও রবীন্দ্রনাথের স্বকীর্ত্তা সেই আদিযুগের রচনাতেও ফুটে উঠেছে। এই স্বকীর্ত্তা দেখা যায় তাঁর সমালোচনাগুলির মধ্যে বিশেষ একটি দৃষ্টিভঙ্গী দিয়ে সাহিত্য-বিচারের চেষ্টায়। অবশ্য তাঁর বিচারশক্তি তখনও অপরিণত ছিল, তা না হলে 'মেঘনাদবধ' কাব্যের চাইতে 'বৃহৎসংহারকে' ও 'প্যারাডাইস্ লট'-এর চাইতে টেনিসন-এর 'ডি প্রোকাগিস্' কবিতাকে তিনি উঁচু স্থান দিতেন না। অপর দিকে, কুড়ি বছর বয়সে লেখা 'একচোখো সংসার' প্রবন্ধ তীক্ষ্ণ সমাজতাত্ত্বিক দৃষ্টির পরিচয় পাওয়া যায়।

'নীরব কবি'-র দশ বছর পরে লেখা 'মন্ত্রি-অভিষেক' প্রবন্ধে তাঁর লেখার হাত অনেক পাকা হয়েছে কিন্তু তাঁর পরিণত বয়সের গম্ভীর রচনার অসাধারণত্ব তখনো কোটেনি। এই 'মন্ত্রি-অভিষেক' প্রবন্ধটির ইতিহাস উল্লেখযোগ্য। ঐ সময়ে ব্রিটিশ পার্লামেন্টে লর্ড ক্রম্ব 'ইন্ডিয়া কাউন্সিলস্ বিল' নামে একটি আইনের খসড়া উপস্থাপিত করেছিলেন। তাতে প্রস্তাব ছিল যে কেন্দ্রীয় ও প্রাদেশিক শাসনপরিষদগুলিতে আরও জনকরক তারতবানীকে সদস্য হিসাবে প্রেরণ করা হবে কিন্তু তাঁদের নির্বাচন করবেন সরকার—দেশের

জনসাধারণ নয়। এই প্রস্তাবের বিরুদ্ধে শুধু এদেশে নয়, পালাইমেন্টেও তুমুল আপত্তি হয় ও তখনকার প্রধানমন্ত্রী লর্ড সলস্‌বেরি হাউস অব, লর্ডস্-এ বলেন যে প্রতিনিধিসূলক শাসন-ব্যবস্থা প্রাচ্য মনোবৃত্তি ও ঐতিহ্যের বিরোধী ("Government by representation did not fit eastern traditions or eastern minds".) লর্ড ক্রশের ঐ বিল পালাইমেন্টে গৃহীত হয় নাই—বাহ্যের বিরোধিতার ভয়ে হয় নাই তাঁদের মধ্যে চার্লস্‌ জ্যাডল-র নাম সর্বাপ্রাে দ্বন্দ্বীয়। ১৮৮৯ সালের পঞ্চম কংগ্রেসের অধিবেশনের সময়ে জ্যাডল ভারতবর্ষে এসেছিলেন ও সমস্ত রাজনৈতিক ভারতে যে সঙ্কড়া জাগিয়েছিলেন তাও এই প্রসঙ্গে উল্লেখযোগ্য। লর্ড ক্রশের বিল পালাইমেন্টে নামঞ্জুর হলে জ্যাডল তার বদলে আর একটি বিল উপস্থাপিত করেন। ১৮৯০ সালে কলকাতার সার কিরোজ শা মেহটার সভাপতিত্বে কংগ্রেসের যে অধিবেশন হয় তাতে বিখ্যাত বায়ী লালমোহন ঘোষ জ্যাডল-র বিল-এর সমর্থনে এক প্রস্তাব করেন। শেষ পর্যন্ত, লর্ড ক্রশের বিল-এর একটি পরিশোধিত ও কংগ্রেস-প্রভাবান্বিত সংস্করণ ১৮৯২ সালে পালাইমেন্টে গৃহীত হয়।

'মন্ত্রি-অভিবেক' প্রবন্ধ প্রথম পড়া হয় লর্ড ক্রশের প্রথম বিলের বিরুদ্ধে আপত্তির উদ্দেশ্যে আহৃত জনসভার ও পরে পুস্তিকাকারে প্রবন্ধটি প্রকাশিত হয়। সাক্ষাৎভাবে রাজনীতির চর্চা কোনোদিন না করলেও রবীন্দ্রনাথ অতি অল্প বয়স থেকে দীর্ঘ জীবনের শেষ পর্যন্ত রাজনৈতিক সমস্যা সম্বন্ধে জোরালো ভাষায় ল্যক্ত করে গিয়েছেন। রাজনৈতিক নেতৃত্বহলেও অতি অল্প বয়স থেকেই তিনি যে সমাদর পেতে এসেছেন তার একটি প্রমাণ পাই অচলিত সংগ্রহের এই খণ্ডে মুদ্রিত একটি কটোতে। কটোটি তোলা হয় ১৮৯০ সালের কলকাতা কংগ্রেসের সময়ে। সামনে চেয়ারে বসে আছেন কংগ্রেসের প্রথম অধিবেশনের সভাপতি উমেশচন্দ্র বন্দ্যোপাধ্যায় ও সেই অধিবেশনের সভাপতি সার কিরোজ শা মেটা। পিছনে অভ্যর্থনা সমিতির সভাপতি মনোমোহন ঘোষ প্রভৃতির সঙ্গে দাঁড়িয়ে উনত্রিশ বছরের যুবক রবীন্দ্রনাথ, তাঁর প্রভাবে ভারতীয় রাজনৈতিক চিন্তাধারা তখন থেকেই সবুজ হয়েছে। ছবিটি ক্যালকাটা মিউনিসিপালিটি গেজেটের রবীন্দ্র-সংখ্যায় আগে বেরিয়েছিল।

অচলিত সংগ্রহের এই দ্বিতীয় খণ্ডের শেষ ভাগে আছে পাঠ্যপুস্তকসংগ্রহ।

এগুলিতে পরিচয় পাওয়া যায় শিক্ষক রবীন্দ্রনাথের—যাঁর বিবর দেশের লোক অতি অল্প জানে। ‘সংকৃত শিক্ষা’, ‘ইংরেজি সোপান’ ‘ইংরেজি ক্রটিশিক্ষা’, ‘ইংরেজি সহজ শিক্ষা’ ‘অল্পবাদ চর্চা’ প্রভৃতি সংগৃহীত বইগুলির নাম থেকে বোঝা যায় তাবা শিক্ষাদানে তাঁর কী রকম আগ্রহ ও অধ্যবসায় ছিল। এইগুলি সবক্ষে প্রকাশক স্বার্থার্থই বলেছেন, “এগুলিকে ‘অচলিত’ আখ্যা দেওয়া যায় না। ইহার অধিকাংশই এখনও প্রচলিত ও প্রচলনযোগ্য।... রবীন্দ্রনাথের মনীষা শিক্ষানীতিতে কতদূর সার্থক হইয়াছিল, এইগুলির সাহায্যে শিক্ষাতত্ত্ববিদগণ তাহার আলোচনা করিতে পারিবেন।” এই পাঠ্য বইগুলির সার্থকতা আরো বেশী। রবীন্দ্রনাথের নিজ মুখ থেকে শিক্ষালাতের সুযোগ বাদে হইলে তাহাদের সৌভাগ্য বিরল। বাদে হয়নি ভারিও, বিশ্বভারতীর উদ্বোধনে, শিক্ষক রবীন্দ্রনাথের মনীষার প্রভাব থেকে বঞ্চিত হবে না। বাংলাদেশের প্রতি গৃহে, প্রতি বিদ্যালয়ে অচলিত সংগ্রহের এই খণ্ডটি রাখা উচিত, নচেৎ প্রথম শিক্ষার্থীদের সহজে ঘোর অবিচার করা হবে।

এই খণ্ডের সবশেষে ছাপা হয়েছে ‘আদর্শ প্রহর’। এই প্রহরাবলী রবীন্দ্রনাথ তৈরি করেছিলেন জনসাধারণের মধ্যে ব্যাপকভাবে বিত্যাভিভরণের উদ্দেশ্যে প্রতিষ্ঠিত বিশ্বভারতীর ‘লোকশিক্ষাসংসদ-নামক প্রতিষ্ঠানের পাঠ্য-তালিকা অবলম্বনে। ১৯৪০ সালের সেপ্টেম্বর মাসে এই প্রহরাবলী প্রথম মুদ্রিত হয়। শুধু ব্যক্তিগতভাবে শিশু ও বালকবালিকাদের শিক্ষার নয়, সমগ্র জনসাধারণের মধ্যে ব্যাপকভাবে শিক্ষার প্রচারে রবীন্দ্রনাথের শেষ বয়স পর্যন্ত কী রকম অল্প আগ্রহ ছিল এই প্রহরাবলী ও বিশ্বভারতীর লোকশিক্ষা প্রহরালী তার প্রমাণ। রবীন্দ্রনাথ যে সমগ্র দেশবাসীর জন্মেরে অচল প্রতিষ্ঠা লাভ করেছেন তার কারণ তিনি শুধু জনকবি ছিলেন না, তিনি ছিলেন জনকল্যাণযজ্ঞের প্রধান পুরোহিত।

সঙ্গীত বন্দোপাধ্যায়

সোমেন চন্দ

লক্ষ লক্ষ লোকের মৃত্যুর পটভূমিকায় একটিমাত্র লোকের মৃত্যু অত্যন্ত তুচ্ছ ব্যাপার মনে হওয়া স্বাভাবিক, কিন্তু বিশেষ পরিবেশে একজনের মৃত্যু বহুমৃত্যুর চাইতে বেশী অর্থবহ হ'তে পারে। সোমেন চন্দর মৃত্যু এই জাতীয়। সোমেনের বয়স বেশী হয় নি, কিন্তু এই অল্প বয়সেই মূল্যবান কাজ ক'রে সে তার তরুণ জীবনকে বিরল সম্পদে ঐশ্বর্যবান করেছিল। এই পত্রিকার গত সংখ্যায় 'ইচ্ছা' নামে যে-গল্পটি প্রকাশিত হয়, তাতে তার জীবনের একটিমাত্র দিকের পরিচয় পাওয়া যায়। এই পরিচয় আমাদের আশ্চর্য করে দেয়, কিন্তু এই তার পুরো পরিচয় নয়। সাহিত্যের ক্ষেত্রে তার কৃতিত্ব জীবনের বিস্তৃততর ক্ষেত্রে তার অন্তরঙ্গ অভিজ্ঞতার প্রতিভাস মাত্র। এই অভিজ্ঞতাকে সজীব ও গভীর করেছিল বিশেষ একটি আদর্শ। সোমেন মার্ক্সবাদী ছিল। এই মার্ক্সবাদের প্রেরণাতেই সে ক্যান্সিট বর্বরতার বিরুদ্ধে দেশের জনসাধারণকে উদ্ধৃত করার জন্যে নির্ভীক ভাবে এগিয়ে গিয়েছিল। তাকে প্রাণ বলি দিতে হল এই বর্বরতারই মূলকাঠে। সব থেকে শোচনীয় ব্যাপার এই যে সোমেনকে যারা হত্যা করেছে তারা জার্মান, ইটালীয় বা জাপানী নয়, তারা আমাদেরই দেশের লোক। ক্যান্সিট বর্বরতার প্রভাব কী রকম ব্যাপক ও তার বিরুদ্ধে আমাদের কতখানি সতর্ক হওয়ার দরকার আছে এই ঘটনা থেকে তা স্পষ্ট বোঝা যায়। আশার কথা এই যে সোমেনের মৃত্যু ব্যর্থ হয় নি। তার প্রমাণ খেলাস তার নামে উৎসর্গীকৃত 'প্রাচীর' নামে যে কবিতা-সংগ্রহ দক্ষিণ কলকাতার হাউসলক প্রকাশ করেছেন তার থেকে। দেশের আবালবৃদ্ধবনিতার উচিত যে-পথে সোমেন অগ্রণী হ'য়ে প্রাণ দিল সেই পথে তার অনুসরণ করা। সমগ্র দেশের সামনে আজ এই একমাত্র পথ।

শ্রীকৃষ্ণকৃষ্ণ তাহড়ী কর্তৃক পরিচয় প্রের, ৮ বি, দীনবন্ধু লেন,
কলিকাতা হইতে মুদ্রিত ও প্রকাশিত ।

পরিচয়

উপনিষদে জড়তত্ত্ব

দ্বিতীয় অধ্যায়

সৃষ্টির মূলতত্ত্ব

আদিতে 'একমেবাদ্বিতীয়ম্' বস্তুই ছিলেন,—আর কিছুই ছিল না।

আত্মা বা ইন্দ্র এক এখানে আসীৎ নাকি কখন বিবৎ—ঐত, ১।১

সে অবস্থায় তিনি সং ও নহেন, অসং ও নহেন।

ন সং ন চাসং শিব এব কেবলঃ—বেত, ৪।১৮

তদেতৎ জানত্ব সতসৎ বরেন্যং—মুক্ত, ২।১।১

সদস্য অমৃতকং বৎ—শ্রী, ২।৫ *

অর্থাৎ Being and non-being, like all other pairs of opposites, are transcended by Brahman.

সেইজন্ত উপনিষদ ঐ অবস্থাকে অসং ও সং—উভয়ই বলিয়াছেন।†

অসদ বা ইন্দ্র অগ্র আসীৎ। 'তৎ' আরঃ কিং তৎ অসদ আসীৎ ইতি। খুবো যাব তে অগ্রে অসদ আসীৎ তৎ আহঃ। 'কে তে কবঃ? প্রাণা বা কবঃ। তে বৎ পূজা অদ্যৎ সর্বদ্যৎ ইন্দ্র ইচ্ছতঃ প্রবেশ তপসা বিবন্ তদ্যৎ কবঃ।†—শতপথ, ১০।১।১

* সাক্ষ্যং সদস্যতঃ পরে—যোগবাশিষ্ট

অনাদিমং পরং ব্রহ্ম ন সং স্তরাসং উচ্যতে—শ্রীতা, ১০।১২

অর্থাৎ পরব্রহ্ম সং ও অসংয়ের অতীত।

† This universe in truth in the beginning was nothing at all; for they say, what was this non-being?

অসৎ এবম্বদ্য অগ্র আসীৎ । তৎসদ আসীৎ তৎ সমভবৎ—হানোপা, ৩।১২।১

সদস্য বা ইদমগ্র আসীৎ । ততো বৈ সদ্য অস্মিত ।—তৈত্তি, ২।৭

তথ্যাত্মনঃ স্বয়ম্ অকুৰত, তথ্যৎ স্বকৃতম্ভ্যতে ।

—অর্থীৎ, It self-fashioned out of itself indeed, the universe being as we know only a self-manifestation of Brahman.

এখানে ঐ অবস্থাকে অসৎ বলা হইল । আবার অন্তর উপনিষদ ঐ অবস্থাকে 'সৎ' বলিয়া নির্দেশ করিয়াছেন ।

সদেব সোম্য ইদমগ্র আসীৎ—হানোপা, ৩।২।১

—এব পাছে অসৎ বলিলে শূন্যবাদের প্রসঙ্গ হয়, একান্ত আমাদের সতর্ক করিতেছেন—

তদ হ একে আহঃ অসৎ এবম্বদ্য অগ্র আসীৎ একমেবাদ্বিতীয়ম্ । তথ্যৎ অসত্যঃ সৎ জায়তে ।

কৃতম্ বস্তু সৌম্যেবং জাগতি হোবাচ কথম্ অসত্যঃ সজ্জায়তেতি । সদেব সোম্যেদমগ্র আসীৎ একমেবাদ্বিতীয়ম্ ।—হানোপা, ৩।২।২

'অসৎ হইতে সত্যের উৎপত্তি অসম্ভব, একমেবাদ্বিতীয়ম্ সংই আদিত্তে বিদ্যমান ছিলেন ।'

বস্তুতঃ ঐ অবস্থা অনির্বচনীয়—উঠা সৎও নহে, অসৎও নহে । অগ্গবেদ গভীর কঙ্করে ঐ অবস্থার অতি সুন্দর বর্ণনা করিয়াছেন :—

নাসদ আসীৎ তদানীৎ নোসদ আসীৎ তদানীৎ ।

নাসীৎ স্বভো নো ব্যোমো পরো বৎ ।

কিম্ আবরীকঃ কৃৎকত্ম শর্শন

অন্তঃ কিম্ আসীৎ গহনং গভীরম্ ।

ন সূচ্যমানীদ্য অসুভং ন ভর্ষি

ন রাভ্যা অহ আসীৎ প্রকেতঃ ।

আনীদ্য অবাভং স্ববরা তদেকং

তথ্যাত্মান্ ন পরঃ কিঙ্কনাস ।

তথ্য আসীৎ তমসা গুচমগ্র

অগ্রকেতং সলিলং সর্বমা ইদম্ ।

‘তখন অসংখ্য ছিল না, সংখ্য ছিল না। তখন অন্তরীকণ্ড ছিল না বেগুণও ছিল না।
কিসে সমস্ত আবৃত ছিল? কিসে সমস্ত আশ্রিত ছিল? কেবল কি গহন গভীর অন্ধ:
(অপ্) বিভ্রম ছিল? তখন বুদ্ধাও ছিল না, অমৃতও ছিল না। দিবা রাত্রির প্রভঙ্গ
ছিল না। কেবল সেই এক (অকৃতীয়) স্বধার (যায়ার) সহিত অনিল ভিন্ন প্রাণন
করিতেছিলেন। তিনি ব্যতীত অস্ত কোন কিছু ছিল না। তমঃ তমঃের দ্বারা অঞ্চে
আবৃত ছিল—এ সমস্তই অপ্রাকৃত (নিরঞ্জন) সলিল স্বাক্ষ ছিল।’

এইরূপে ব্রহ্মের সদসদেব-অতীত ‘একমেবাদ্বিতীয়ম্’ ভাবের বর্ণনা করিয়া
অগ্ণেবাদের স্বাধি বলিতেছেন :—

কামতত্ত্বম্ সনৎকৃত্যধি। মনসো হেতুঃ প্রথমঃ যদসীৎ ।

সত্যো বহুত্বম্ অসত্তি নিরবিন্দু। হৃদি প্রতীক্যা কবরো যনীবা ॥

—অগ্ণেবদ, ১০।১০০।১

“অঞ্চে ‘কাম’ উচ্ছলিত হইল; ইহাই মনের প্রথম বীজ। কবিশ্বপ প্রকৃষ্ট যনীবা দ্বারা সেই
সত্যের সূত্রকে অসত্তের (জড়ের মধ্যে) জ্ঞাত হইয়াছেন।”

ইহাই ব্রহ্মের সিসৃক্ষা—একের বহু হইবার ইচ্ছা। অগ্ণেবদ ইহাকে
‘কাম’ বলিলেন।

তৈত্তিরীয় ব্রাহ্মণ এ প্রসঙ্গে বলিতেছেন :—

ইদং বা অঞ্চে নৈব কিকর্নাসীৎ ।

ন দ্যৌরাসীৎ, ন পৃথিবী, নাভরিকম্ ।

‘তদ্ অসদেব সন্ যনঃ অনুকৃত তাম্ ইতি (This Being conceived a wish—‘May
I be’.)। তদ্ অভ্যাত।

—তৈত্তিরীয় ব্রাহ্মণ, ২।১।১।১

উপনিষদ্ এই ভাব লক্ষ্য করিয়া বলিয়াছেন :—

সোহিকারয়ত বহু ত্রাং প্রজারের ইতি ।—তৈত্তি, ২।১০০

‘তিনি কামনা করিলেন—এক আমি বহু হইব।’

পুরুষোহৈব নারায়ণঃ অকাময়ত—প্রজাঃ সৃজের ইতি—নারায়ণ, ১

অহুঞ্চে উপনিষদ্ এই ব্যাপারের নাম দিয়াছেন—‘ঈক্ষা’।

তদ্ ঈক্ষত বহুত্বাং প্রজারের ইতি ।—হা, ৩।২।০

স ঈক্ষত লোকান্ হু সৃজ ইতি ।—ঐত, ১।১

‘তিনি ঈক্ষা করিলেন—এক আমি বহু হইব, লোকসমূহ সৃষ্টি করিব।’

কোথায়ও উপনিষদ্ এই ব্যাপারকে প্রেমের 'তপঃ' বলিয়াছেন—

স তপোহিত্যত । স তপত্তত্ত্বা ইৎ সৰ্বম্ ব্রহ্মত বসিৎ কিং ।—তৈত্তি, ২।৩।

'তিনি তপঃ তপিয়াছিলেন ; তিনি তপঃ তপিয়া এই সমস্ত সৃষ্টি করিলেন ।'

অন্যবেদে ঐ তপঃকে লক্ষ্য করিয়া পূর্বেই বলিয়াছিলেন—

তপসঃ তৎ বহিনা অজারতেকন্—১২।৩

'সেই অবিভীত এক তপের বহিনা দ্বারা প্রকট হইলেন ।'

তপঃ কি ? ঈশ্বা বা সংকল্প ।

অষ্টম-পৰ্বাগোচনরূপত তপসঃ বহিনা যাহাচ্যেত অজারত—সারণ ।

বৃহদারণ্যক অন্তভাবে এই কথাই বলিয়াছেন—

সঃ অর্চন্ অচরৎ । তত্ভার্চত আপঃ অজারত—১।২।১

সঃ অর্চন্ অচরৎ—সংকল্পাদিলক্ষণ করণ কৃতবান্—সারণ

অর্থাৎ, তিনি সৃষ্টির সংকল্প করিলে অন্ উৎপন্ন হইল ।

তপসা চীরতে ব্রহ্ম ততোহয়মভিচারতে ।—মুক্তক, ২।১৮

'ব্রহ্ম তপের দ্বারা স্রীত হন ; তখন অয় (অক) উৎপন্ন হয় ।'

সঃ পূর্বে তপসো জাতন্, অত্যাঃ পূর্বমজারত ।—কঠ, ২।১।৭

'যাহা তপঃ হইতে পূর্বে জাত হইয়াছিল—যাহা অপের (কারণার্থবের) পূর্বে জন্মিয়াছিল ।'

অতএব দেখা গেল, একই ব্যাপারকে (অর্থাৎ প্রেমের সিন্ধুলাকে) উপনিষদ্ 'কাম', 'ঈশ্বা', 'তপঃ'—এই তিন সংজ্ঞার অভিহিত করিয়াছেন ।

কেন প্রেমের সিন্ধুলা হইল ? কেন তিনি বিশ্ব সৃষ্টি করিলেন ? উপনিষদ্ কোথাও এ প্রশ্নের স্পষ্ট উত্তর দেন নাই । তবে স্থানে স্থানে এ সম্বন্ধে ইঙ্গিত করিয়াছেন ।

স বৈ নৈব মেমে । তন্মাদ্ একাকী ন ব্রহ্মতে । স বিতীরন্ ঈচ্ছৎ । স ই এতাবান্ আস বখা স্ত্রী-পুমানসৌ সঙ্গরিষতৌ । স ইমমেব আত্মানং খো পাতয়ৎ ততঃ পতিত পত্নী ॥
অবৎ ।—বৃহ, ২।৩।

'(অবিভীত) পরমাত্মা প্রীতি অহুভব করিলেন না । সেই অহু একাকী প্রীতি হয় না ।

তিনি বিতীর্ষের ভক্ত ইচ্ছা করিলেন। পূর্বে তিনি একীভূত ছিলেন—যেন সংযুক্ত স্রীপুরুষ ; এখন তিনি নিজেকে দ্বিধা বিতর্ক করিলেন—যেমন পতি ও পত্নী ।’

এই পতি ও পত্নী আর কেহ নহেন—আমাদের পরিচিত জীব ও জড় ।

অশ্রুত বৃহদারণ্যক বলিয়াছেন—

স অকায়ত্ব দ্বিতীয়ে মে আত্মা জায়েত ইতি ।—বৃহ, ১।২।১

‘পরমাশ্রা কায়না করিলেন আমার দ্বিতীয় আত্মা উৎপন্ন হউক ।’

ইহা হইতেই ঈশ্বরের উৎপত্তি—সৃষ্টির আরম্ভ ।

এই মমে মৈত্রায়ণী উপনিষদ্ বলিতেছেন—

প্রজাপতির্বা একোহগ্রেতিষ্ঠৎ । স নারয়ত একঃ । সোঽহ্মানম্ অভিধ্যাত্বা বহ্বীঃ প্রজাঃ
অনুজত ।—১।৭

‘প্রজাপতি আগে একক ছিলেন। তিনি একক প্রীতিলভ করিলেন না। তিনি আত্মাকে অভিধ্যান করিয়া বহু প্রজা সৃষ্টি করিলেন ।’

আপত্তি হইতে পারে যে, পরমাশ্রা যখন আশ্রকায়, তখন কি প্রয়োজনে, কোন্ অভাবের পূরণে তিনি সৃষ্টি-কার্যে প্রবৃত্ত হইবেন। বাদরায়ণ জ্ঞানদ্রোহে ইহার উত্তর দিয়াছেন :—

লোকব্যং তু লীলাকৈবল্যম্ ।—২।১।৩০ হ্রদ্র

‘সৃষ্টি তাঁহার লীলাবিলাস মাত্র ; যেমন শিশু প্রয়োজন-তিরণে ক্রীড়া করে, তাঁহার সৃষ্টিকার্যও তজপ ।’

সে বাহা হউক, আমরা দেখিলাম সৃষ্টির মূল কথা ‘একোহং বহুশ্চাং প্রজায়েয় ।’ এট মত্রে সৃষ্টির তিনটি মুখ্য মুহূর্ত উক্ত হইল—the three moments of creation. [উহাই সাংখ্যদ্বিগের সমষ্টি-মহৎ, অহংকার ও মনঃ) ।

এ তিনটি মুহূর্ত কি কি ? উপনিষদের ভাষায়—ব্রহ্মের সিন্ধু হইলে তিনি এইরূপ ঈচ্ছা করেন (স ঈচ্ছাং চক্রে)—

(১) একোহহং—ইহাই cosmic অভিমান বা অহংকার—এ মুহূর্তে তিনি ‘সর্বাংমানী’ হইলেন ।

(২) বহস্যম্—ইহাই cosmicবুদ্ধি—এ যুক্তিতে তিনি ‘অধ্যবসায়’ করেন (অধ্যবসায়ো বুদ্ধিঃ)—He resolved.

(৩) প্রজায়ের—ইহাই cosmic মনঃ বা সঙ্কল্প—এই মনঃ—‘is Divine mind in creative mood’—সিস্থকাযুক্ত মনঃ—ঋগ্বেদের সেই কামস্তদগ্রে সমবর্ত্তাষি। এ যুক্তিতে ‘মনঃ সৃষ্টিঃ বিকুরুতে চোক্তমানং সিস্থকায়’।*

বলা বাহুল্য, বাহার সিস্থকার কথা বলা হইল তিনি সঙ্কল্প ত্রয়—নির্গুণ, নহেন। সঙ্কল্প ত্রয়ে সৃষ্টি স্থিতি লয় কত।। নির্গুণ ত্রয় নির্বিশেষ, নির্বিকল্প, নিরূপাধি। তিনি যখন মায়্যা-উপাধি অঙ্গীকার করেন, তিনি যখন সবিশেষ সবিকল্প সোপাধি হইয়া সঙ্কল্প মহেশ্বর হন, তখনই তাঁহাতে সিস্থকার উদয় হয় এবং তিনি স্রষ্টা-রচনায় প্রবৃত্ত হন।

অন্যায় মারী সৃজতে বিশ্বম্ এতৎ—বেত, ৭।২

মারিনঃ তু মহেশ্বরম্—বেত, ৭।১০

সৃষ্টির প্রাক্করণে মায়্যা-পবলিত হইবার পূর্বে ত্রয় ঐ মায়ার সহিত একীভূত থাকেন। এ কথা আমরা ঋগ্বেদের ঋষির মুখে শুনিয়াছি—

আসীং অবাতম্ যথা তদেকম্—১০।১২৩।২

যথা—মায়্যা। তদা তদ ত্রয় একম্ অবিভাগাপরম্ আসীং—সায়ন

সেই অবস্থাকে লক্ষ্য করিয়া ঋগ্বেদ বলিতেছেন :—

তুচ্ছোনাচ্চ পিহিতং যাসীং—১০।১০

‘তুচ্ছো’ হারা ‘খাতু’ আচ্ছাদিত ছিলেন।

(তুচ্ছোনা, তুচ্ছকুলেন সঙ্গমাবিলম্বেন ভাবরূপাক্ষরেন অপিহিতং ছাদিতম্ আসীং—সায়ন)।

ইহাকেই ভাগবত বলিয়াছেন—মায়্যা-যবনিকাচ্ছরম্। ঐ ভাবরূপ অজ্ঞান তুচ্ছাই বৈদ্যাস্তিকের মায়্যা—সদ্-অসদ্ভ্যাম্ অনির্বাচ্যা মিথ্যাকৃত্য সনাতনী। আর ‘যাতু’ কি ?

* এ বিষয়ে বাহার বিজ্ঞান আছে তিনি আমার ‘সাংখ্য পরিচয়’ ২য় খণ্ড, পঞ্চম অধ্যায় সৃষ্টি করিবেন।

মনিয়ার উইলিয়ামস (Monier Williams) বলেন ‘আত্ম’র অর্থ শূন্য (empty, void) এবং প্রমাণস্থলে তিনি স্বপ্নবেদের অন্তর্ভুক্ত এই অর্থে প্রযুক্ত ‘আত্ম’ শব্দ উদ্ধৃত করিয়াছেন—জানামি বেৎ কেম আ-লন্তম্ আত্মম্ (১০।২৭।৪)। নিবিশেষ নিকৃপাধি, নিরঞ্জন ব্রহ্মকে শূন্য বা আত্ম বলা খুব সম্ভবতঃ নয় কি? কারণ, বাহার পরিচয় ‘নেতি নেতি’ মাত্র (অথাৎ আদেশো নেতি নেতি), তিনি empty, void, শূন্য বৈ আর কি?

প্রলয়ের অবস্থানে সৃষ্টির প্রাক্কালে এই একমেবাবিভীয়া ব্রহ্ম বা ‘আত্ম’ একপে তুচ্ছ্য বা মায়ার দ্বারা লবলিত ছিলেন—সেইজন্য তৎসদৃশী শুভরাও বলিয়াছেন, দৈবী প্রকৃতি পরব্রহ্মের যবনিকা বা veil।

এইরূপে ব্রহ্ম মায়ী বা মায়ী-লবলিত হইলে তবে প্রলয়ের যবনিকা উন্মোচিত হয়। একান্ত ভাগবত পুরাণ বলিয়াছেন,—ব্রহ্ম স্বভঃনিগুণ কিন্তু তিনি সৃষ্টির ক্ষতিমুখে মায়ী-উপাধি অঙ্গীকার করতঃ সন্তান হন।

মূহূর্ত্ত-মায়োরূপঃসর্গাদৌ অগুণঃ বভূবঃ—১।৩।১৩

এ সন্তান ব্রহ্ম মহেশ্বরই জগৎ-জাল রচনা করিয়া নিজেকে যেন আবৃত করেন।

যত্বানাত ইব তত্বভিঃ প্রধানৈঃ

বভাবতো দেব একঃ স্বঃ আবুণোঃ—শেত, ৫।১০

‘মাকড়সা যেমন জাল রচনা করিয়া নিজেকে আবৃত করে, বভাবতঃ অর্থাৎ ব্রহ্ম তেমনি প্রধানজ জালে নিজেকে আবৃত করেন।’

এইরূপে ব্রহ্ম ‘বিশ্বধোনি’ হন—

বচ শূভাবং গচ্ছতি বিশ্বধোনিঃ—শেত, ৫।৫

তদ্ অব্যয়ং বৎ ত্বত্বোনিং পরিপজ্জতি ধীরাঃ—মুক্তক, ১।১।৭

ধোনি অর্থে কারণ। কারণ বিবিধ—উপাদান ও নিমিত্ত, যেমন জলজারের প্রতি সুবর্ণ উপাদান-কারণ ও স্বর্ণকার নিমিত্ত-কারণ; ঘটের প্রতি মৃত্তিকা উপাদান-কারণ ও কুন্তকার নিমিত্তকারণ। ব্রহ্ম জগতের কোন কারণ—নিমিত্ত না উপাদান? বেদান্তের সিদ্ধান্ত এই যে তিনি হুই-ই, নিমিত্তও বৃটেন, উপাদানও বটেন।

অর্থাৎ যে জগতের নিমিত্ত-কারণ বাদরায়ণ উপনিষদের অঙ্গুসরণ করিয়া নিম্নোক্ত সূত্রে তাহার প্রতিপাদন করিয়াছেন :—

জগদ্ব্যচিন্ত্য—ব্রহ্মসূত্র, ১।৪।১৬

বিশ্বস্ত কৰ্ত্তা ভুবনস্ত সৌম্যঃ—সূত্রক, ১।১।১

বহাৎ প্রপকঃ পরিবর্তভৈরবম্—শেত, ৬।৬

ঐ সূত্রের ভাষ্য শ্রীশঙ্করাচার্য্য লিখিয়াছেন—

পরমেশ্বরঃ সর্বজগতঃ কৰ্ত্তা সর্ববেদান্তে অবধারিতঃ ।

শব্দরের মতান্তরী ভাবভীতীৰ্ঘ লিখিতেছেন :—এতৎ কৃত্বম্ জগদ্ বস্ত কার্যং স এব বেদিতব্য ইতি । কৃত্বম্ জগৎ-কর্ত্তৃবক্ পরমাত্মন এব ।

অর্থাৎ, ‘পরমাত্মা ‘পরমেশ্বর’ই সমস্ত জগতের কৰ্ত্তা (নিমিত্ত কারণ) । তিনি যে কেবল নিমিত্ত-কারণ তাহা নহেন, উপাদান-কারণও বটে। ইহা প্রতিপাদন করিবার জন্য বাদরায়ণ একাধিক সূত্র নিয়োজিত করিয়াছেন ।

প্রকৃতিচ প্রতিকৃতিচাভ্যুদয়োহাৎ ইত্যাদি :—ব্রঃ সূঃ, ১।৪।২৩-২৭

ইহার ভাষ্য শঙ্করাচার্য লিখিয়াছেন :—

এবং প্রাপ্তে জন্মঃ । প্রকৃতিচ উপাদানকারণং চ ব্রহ্ম অকৃপণস্তব্যং নিমিত্ত-কারণং চ । ন কেবলং নিমিত্ত-কারণমেব ।

অর্থাৎ, ‘ব্রহ্ম যে কেবল জগতের নিমিত্ত-কারণ তাহা নহে, তিনি নিমিত্ত-কারণ এবং উপাদান-কারণ উভয়ই ।’

অতঃপর দেখিলাম, উপনিষদের মতে বিশ্বমোনি ব্রহ্ম ‘মায়ী’—মায়িনং কু মহেশ্বরম্ । এই মাত্র কি ? প্রথম অধ্যায়ে আমরা ইহার আলোচনা করিয়াছি ।

বিশ্বকে যদি ব্রহ্মের বিবর্ত ধরা যায়, জড় যদি অমল, অবস্থা, কল্পনার বিজ্ঞপ্তি মাত্র হয়—তবে মাত্র ব্রহ্মের অঘটন-ঘটন-পটীয়াই ইন্দ্রজাল শক্তি (Power of Glamour)—দেই ঐশ্বরী শক্তি, যাহারা জীবের জগদ্-জ্ঞান উৎপন্ন হয় । এ ভাবে ব্রহ্ম মহা-ঐন্দ্রজালিক ।

ব একো জালবান্ ইশতে ইশনীতিঃ ।—শেত, ১।১

‘সেই এক ঐশ্বর্যশালিন শক্তি-দ্বারা ইন্দ্রিয় করেন।’

যাহুকর যেমন ইন্দ্রজাল ক্রীড়ার বিস্তার করিয়া দর্শকের সমক্ষে নানা অঘটন ঘটন সম্পন্ন করে—তখন দর্শকের মনে দৃঢ় প্রতীতি হয়, সে যেন কত কি অদ্ভুত দেখিতেছে, শুনিতেছে; অথচ সেই দৃষ্ট-শ্রুত সমস্তটাই জ্ঞান।

‘হিপনটাইজার’ (hypnotiser) যেমন সঙ্কল্পবলে নিজাঙ্কর ব্যক্তির মনে নানা জ্ঞান উৎপাদন করে—সে ব্যক্তির তখন মনে হয় যে, তাহার সম্মুখে প্রকাণ্ড সিংহ মুখ ব্যাদান করিয়া আছে, অঙ্গগর সর্প তাহাকে গ্রাস করিতেছে অগ্রসর হইতেছে, মৃৎলবারায় বৃষ্টিপাত হইতেছে, অগ্নিসম্পাতে পৃথিবী চূর্ণ হইয়া যাইতেছে—অথচ সে সন্থাই অলৌকিক করনামাত্র। সেইরূপ জ্ঞান যে শক্তিবলে—বস্তুতঃ জগৎ নাই অথচ জীবের মনে জগৎ-আস্তিত্ব উৎপন্ন করিতেছেন—তাহার প্রতীতি হইতেছে, যেন বাস্তবিক জগৎ রহিয়াছে; যে আস্তিত্ব বশে জীব সংসার করিতেছে, জড়ের সহিত সংঘর্ষে আসিতেছে—ব্রহ্মের সেই শক্তির নাম মায়া। ইহাই মায়ার প্রত্যক্ (subjective) ভাব।

কিন্তু মায়ার পরাক্ (objective) ভাবও আছে। সে ভাবে বিশ্ব ব্রহ্মের বিধা বা প্রকার। সে ভাবে মায়া পূর্বকল্পের জগতের সংস্কার (latent অবস্থা)। কল্পের অবসানে যখন প্রলয় উপস্থিত হয়, তখন কুল ক্রমশঃ সূক্ষ্ম হইতে থাকে—সূক্ষ্ম সূক্ষ্মতর, সূক্ষ্মতম হইয়া শেষে সমস্ত জড় ব্রহ্মে বিলীন হইয়া যায়। ইহাই প্রলয়ের অবস্থা। জগৎ থাকে না কিন্তু জগতের সংস্কার বীজভাবে জীবেরে বিলীন থাকে। আমরা দেখিব কল্পারম্ভে এই বীজ অঙ্কুরিত হয়—এই latent ক্রমশঃ patent হয়, অব্যাকৃত ব্যাকৃত হয়, অব্যাকৃত ব্যাকৃতবস্থা প্রাপ্ত হয়। তখন সৃষ্টি আবার পরিপূর্ণ হইয়া উঠে। ইহাই মায়ার পরাক্ (objective) ভাব।

পুরাণের ভাষায় এই সৃষ্টি ও প্রলয়কে ব্রহ্মার দিবা ও রাত্রি বলা হয়। গীতা বলেন—

অব্যাকৃত বস্তুঃ সর্বাঃ প্রভবত্যাহুগামে।

ব্রাহ্ম্যগমে প্রলীয়ন্তে তাস্তাঃ ব্যাকৃতসংক্ষেপে।

‘দিবাগমে অব্যাকৃত হইতে ব্যক্তের আবির্ভাব হয়; আবার ব্রাহ্ম্যগমে ব্যক্তের অব্যাকৃত হইতেছে।’

দিবা ও রাত্রির সহিত সৃষ্টি ও প্রলয়ের তুলনা সুসঙ্গত। কারণ, প্রতী-
রাত্রিতে ও প্রতী-দিবসে আমরা নিজেনের মধ্যে এই সৃষ্টি ও প্রলয়ের ব্যাপার
প্রত্যক্ষ করিতেছি। যখন রাত্রিতে আমরা সুশুপ্তির ঘোরে আচ্ছন্ন হই, তখন
সমস্ত মনোবৃত্তি চিত্তে বিলীন হইয়া যায়,—বিলুপ্ত না, অব্যক্ত হইয়া
সংস্কাররূপে অবস্থান করে। আবার দিবাগমে যখন আমরা জাগরিত হই,
তখন সেই সকল অব্যক্ত বৃত্তি ব্যক্তাবস্থা ধারণ করে, সেই বিলীন সংস্কার
উদ্ভোধিত হয়। এইরূপে দেখা যায়, সুশুপ্তিতে চিত্তের প্রলয় হয়, আবার
জাগ্রতে চিত্তের সৃষ্টি হয়। এই দিবারাত্রি, এই সৃষ্টিপ্রলয়, চক্রাকারে
পরিবর্তিত হইতেছে—পর্যায়ের নিয়মে প্রবাহিত হইতেছে। উপনিষদ্
এই ভাব লক্ষ্য করিয়া বলিয়াছেন :—

ইমাঃ সোম্য নভঃ পূরতাংপ্রাচ্যঃ সন্ধ্যন্তে পশ্চাৎপ্রতীচ্য, ত্বাঃ সমুদ্রাং সমুদ্রমেবাপি যন্তি
সমুদ্র এব ভবন্তি। 'তা বধা তদ্র ন বিদ্ধিহিমহমগ্নিহিমহমবীতি। এবমেব খলু সোম্যোমাঃ
সর্বাঃ প্রেতাঃ সত আগম্য ন বিদ্ধঃ সত আগচ্ছামহ ইতি।

—হান্দোগ্য, ৩।১০।১০২

‘এই সমস্ত নদী পূর্ব হইতে পশ্চিমে প্রবাহিত হয়, পশ্চিম হইতে পূর্বে প্রবাহিত হয়।
ইহারা যখন সমুদ্রে প্রবর্তি হয়, তখন ইহাদিগের স্বাতন্ত্র্য থাকে না। ‘আমি এই নদী’,
‘আমি এই নদী’—ইহা আর তাহার জানিতে পারে না। সেইরূপ হে সোম্য! এই সমস্ত
‘জীব, সাত (ব্রহ্ম) হইতে নির্গত হইয়া জানিতে পারে না যে, তাহার ব্রহ্ম হইতে নির্গমন
করিয়াছে।’

জাগ্রতও ঐরূপ দিবা ও রাত্রি, নিদ্রা ও জাগরণ, সৃষ্টি ও প্রলয়। যখন
রাত্রিকালে তিনি যোগ-নিদ্রায় নিমজ্জিত হন, তখন জগৎ তাঁহাতে লীন হইয়া
যায়, অব্যক্ত অবস্থা ধারণ করে। আবার যখন দিবাগমে তিনি জাগরিত
হন, তখন তাঁহাতে লীন জগৎ-বীজ অঙ্কুরিত হয়, অব্যক্ত ব্যক্তাবস্থা ধারণ
করে। এই ভাবকে লক্ষ্য করিয়া ভগবান্ মনু বলিয়াছেন :—

আনৌ দিবঃ তমোকৃতম্ অপ্রজাতম্ অলক্ষণম্।

অপ্রতর্ক্যম্ অবিজ্ঞেয়ং প্রকৃষ্টমিব সর্বতঃ।

—মনু, ১।৫

‘প্রলয়ে এ সমস্তই তমোকৃত ছিল—যেন অপ্রতিভে আচ্ছন্ন ছিল।’

সেই অপ্রতর্ক্য, অলক্ষণ, নামরূপের অবস্থাভীত অব্যাকৃত জগৎ ব্রহ্মে লীন ছিল—যেমন জীবের সুস্থিতিতে জীবের ক্ষুদ্র জগৎ তাহাতে লীন থাকে।*

সৃষ্টির মূহুর্ত সহজে আমরা যৎকিঞ্চিৎ বুঝিবার চেষ্টা করিলাম। আগাম্য অধ্যায়ে সৃষ্টির ক্রম-সম্পর্কে আলোচনা করিব।

ঐহীরেন্দ্রনাথ মজুমদার

নববিধান

বিখ্যাত হোয়াই পরিবারের ছোট রাস্তার সাথে বড় রাস্তার যেখানে মৈত্রী, সেখানে লুচেনের একটা চায়ের দোকান। সবাই জানে গোটা রাস্তার ভেতর এই জায়গাটাই যা একটু জাঁকালো। বড় বড় দোকান কয়েকটা, আর কয়েকজন বড় লোকের বাড়ি। দিনের মধ্যে অন্ততঃ কুড়িবার কেরানীবাবুরা চায়ের জন্য তার দোকানে লোক পাঠায়। পাড়ার মেয়েরা এ-বাড়ি ও-বাড়ি বেড়াতে এলে তাদের কাছ থেকেও ঘন ঘন করমাস আসে। জমকালো ব্যবসা লুচেনের ওর ঠাকুরদার সময়ও কম জমকালো ছিল না অবিশিষ্ট। কয়েক মাইল দূরেই সম্রাট ছিলেন তখন, আর ঐ ছোট রাস্তাটা তাদেরই বাগান বাড়িতে ঘেঁষে শেষ হয়েছিল।

বাবার কাছ থেকে লুচেন দোকান আর এক খলি টাকা পেরেছিল। নিজের বিয়ের খরচে সে খলি উজাড় হয়েছিল একবার। ছেলের পড়াশুনা ও বিয়ের জন্যে আরেকবার ভরতে হয় সেটা। সম্রাডি ওটা পঞ্চমবার পূর্ণ হয়েছে। লুচেনের নাতি দোকান ঘরের ভেতর ছোটোছুটি করে, মাটির উত্থানে বসানো কেটলির গা ঘেঁষে দাঁড়ায়, ওটা সম্বন্ধে বিবিধ প্রশ্ন করে ওকে।

আমি যখন ছোট ছিলাম, লুচেন রোজ বলে, আমি কখনও কেটলির দিকে যেতাম না। ঠাকুরদার কথা শুনতাম, ঘুরগির বাচ্চার মত অমন ঘুরঘুর করে বেড়াতাম না।

নাতিটি এসবের কিছু বোকে না। ওর মুখে এখনও ভালো করে কথা কোটেনি। তবে সে যে ঠাকুরদার চোখের মণি এ বুঝি হয়েছে। তাই তারই চোখের সামনে বার বার উত্থনের কাছে যায় ও।

তোমার ছেলেকে নিয়ে আর আশি পারিনে বাপু, লুচেন তার ছেলেকে বলত, কবে যে তুমি ওকে বাধ্য হতে দেখাবে?

লুচেনের ছেলে গবর্ণমেন্ট স্কুলের চার বছরের পড়া শেষ করে অবশিষ্ট মনের মধ্যে আপশোষ আর অসন্তোষকেই লালন করে এসেছে, উত্তরে যাড় কৌচকালো : আজকাল আমরা শিকলের নুজো করি না।

লুচেন ছেলের দিকে তীক্ষ্ণ ভাবে তাকাত। ওর ছেলে বে অলস, একথা ও কিছুতেই স্বীকার করবে না। রাতে জীর পাশে শুয়ে পর্য্যন্ত নয়।

মাঝে মাঝে ওর জ্বী বলত, কি-ই বা করবার আছে ওর। ওইটুকু ডোকান, একজন লোকই যথেষ্ট। তোমার বয়স ত পঞ্চাশ পেরিয়ে গেল। এখন ছেলের হাতে সব ছেড়ে দিলেই ভালো। না, তুমি নিজে সব কর। কুঁড়ে হয়েই থাকবে যদি, তাহলে ওকে ইচ্ছুলে পাঠানো কেন?

পাশের বালিসে লুচেন মাথা লুকোত। দোকানের সুব-ভার ছেড়ে দেবার চিন্তা প্রায়ই পীড়িত করে ওকে। বছরের পর বছর ধরে সে যে তার ছেলেকে ইচ্ছুলে পড়তে দিলে, সে ত' যাতে করে দোকানটা তার হাতে থাকে এই ভাবত।

ওই বড় কেটলিটা, লুচেন পরগর করত, কোনদিন তেমন চকচকে দেখলাম না। না হলেও দশদিন বলেছি ওকে, 'উছুন' থেকে ছাই নিয়ে ভালো করে মেজে কেল ওটা, তারপর শুকনো কাপড়ে একবার—জু একদিনও ওকে দিয়ে করাতে পারি যদি।

ও কাজ করলে তোমার মন ওঠে না, বৌ বলত।

আমি যা বলব তা ও শুনবে না কোনদিন—লুচেন ভেঁটাত। তোমার আসলে মন ওঠে না, বৌ আঙে বলত।

এর চাইতে রাগ করলেও লুচেন সুখী হ'ত বোধ হয়। সোজা হয়ে বসে বৌটির মুখের দিকে তাকাত সে। প্রদীপের আলো মশারির তেভর এসেছে। খানিকটা। বৌটির তক্তালু চোখ আর বোবা মুখ স্পষ্ট বেলা যায়।

আমার বাবা যা নিখিরেছেন, আমি তাই করি, লুচেন জারাকু বলত।

ভালই ত, বৌটি বিড়বিড় করত। যাকগে, যুমোও এখন। লুচেন এক মিনিট কি যে ভাবত, তারপর ধীরে ধীরে শুত। দোকানের ভেত্রে তোমার এতটুকু ভাবনা নেই, লুচেনের শেষ কথা শোনা যেত। জীর বিকটে এই তার সবচেয়ে বড় অভিযোগ।

বৌটি উত্তর দিত না। যুমের তেভর তার শান্ত নিঃশ্বাসের শব্দ মশারির সবটুকু অস্বস্তি হরণ করে নিত।

পরদিন খুব সকালে ঘুম থেকে উঠে কেটলি ছটো মাজল লুচেন। নিজের

চেহারা ওদের উপর দেখা গেল শেবটার। কি ভাবে পরিষ্কার করতে হয় হেলেকে দেখাবার জন্তে ও কেটলি ছটোকে উল্লুনে দেবে না ভেবেছিল। কিন্তু সাহসে কুলোল না। কি চাকর রোজ সকালে তাদের মাইজীদের জন্তে স্নানের জল নিতে আসে। কেটলিতে জল ঢেলে লুচেন তলায় আগুন আলাল জাই। বার তিনেক জল গরম হবার পর ওর হেলে চোখ রগড়াতে রগড়াতে ঘরে ঢুকল। নীল পাউনটার অর্ধেকগুলো বোতাম নেই। মাথার চুল খাড়া খাড়া। লুচেন তার নিকে বাঁকা চোখে তাকাল।

আমি এখন ছোট ছিলাম, লুচেন বলল, তখন সকালে উঠে কেটলি মেজে উল্লুনে আগুন দিতাম রোজ, বাবা ঘুমিয়ে থাকতেন।

আজকালি বিপ্লবের দিন, হেলেটি হালকা ভাবে বলল। অব্যাহ্য আর আলসে হেলের দিন এটা, লুচেন বলল, তুমি এখনও নিজের পায়ে দাঁড়াতে পারলে না, এ সব দেখে ছোট ছেলেরা কি হচ্ছে ভাবো ?

হেলেটি মুহূর্ত হাসল শুধু, তারপর কোর্টের বোতাম লাগাতে লাগাতে উল্লুনের নিকে এগিয়ে গেল।

এত করেও দোকানটা রেখেছি, সেও তোমার জন্তেই; লুচেন বলল, তোমার হেলের হাতে যাতে ব্যবসাটা ফুলে দিতে পারি। আজ বাট বছরের দোকান এটা। সবাই জানে। আমাদের জীবন একে নিরেই কাটলো। তোমার হেলেরও—

নতুন একটা রাস্তা হবার কথা হচ্ছে, গরম জলে সুখ ধুয়ে, বলল হেলেটি।

রাস্তার কথা লুচেন এই প্রথম শুনলে। তাই বেশি কিছু বুঝল না। ওর হেলে সব সময় বাইরে কাটায়, সহরে বিপ্লব আসবার পর থেকে নতুন নতুন কথা বলে সব। বিপ্লবটা যে কি লুচেন স্পষ্ট দেখতে পায় না। এক সময় তার দোকানের অবস্থা শোচনীয় হয়েছিল, লুটতরাঙ্কের ভয়ে বড় বড় দোকান বন্ধ ছিল কিছুদিন, আর বাদের করমাস জোগাত লুচেন, সাহায্যে বাসা বেঁধেছিল তারা। সে সময় গরীব লোকের চিনের পেরালায় চা ঢালত লুচেন। এক আখলা নিয়ে ওদের সঙ্গে কথা কাটাকাটি হত। লোকে বলত, এই ত বিপ্লব মনে মনে সে একে অভিসম্পাত দিত। তারপর হঠাৎ চারদিকে সৈন্যসামন্তে ভর্তি হয়ে গেল। হরদর চা কিনত ওরা। টাকার খসি ভয়ে

উঠল আবার। এটাও বিপ্লব। আর এক দফা অবাক হল সে, তবে এবার আর অভিসম্পাত দিল না। বড় বড় দোকানপাট খুলল আবার, আবার সাংহাই থেকে ফিরে এল ওলা, সৈন্তেরা মিলিয়ে গেল কোথায়। সব যেমন ছিল তেমনই হল। জিনিদের দাম কিন্তু কমল না। চায়ের দাম বাড়িয়ে দিয়ে স্বস্তির নিঃশ্বাস ফেলল লুচেন।

এই সব বিপ্লব, লুচেন একদিন তার ছেলেকে বলেছিল, কিসের ক্ষেত্রে এ সব? তোমাকে জুলে পাঠানো হল, আর যত সব হাজারিমা। তবুও এখন শেষ হয়ে এসেছে যা হোক—

শেষ? ছেলেটি এবার ৩০ কোঁচকালো, এই ত আরম্ভ কেবল! হুদিন দেখুন, সারা শহর এই দেশের রাজধানী হবে। সব জিনিষের ওলটপালট হবে তখন।

বড়ো লোকটি মাথা নাড়ল। ওলটপালট? তেমন বড় ওলটপালট না কখনও। সম্রাটই আনুক, রাজাই আনুক আর সভাপতিই আনুক, তা লোকে খাবেই, খান না করেও পারবে না।

তবুও এই নতুন রাস্তা? ছেলেটি যেদিন এর কথা প্রথম বলে সেদিনই তিন নম্বর বাড়ির বিয়ের মেয়েটি ওর কানের কাছে মুখ এনে বলেছিল, আমাদের বাবু বলছিলেন বাট ফুট চওড়া নতুন রাস্তা হবে একটা। তখন তোমাদের দোকানের কি হবে, লুচেন?

লুচেন কথা বলেনি। কাঠি দিয়ে আগুনে খোঁচা দিয়েই শুধু। ঐ বেহায়া মেয়েটার সাথে আবার অত কথা কিসের?

তবুও মেয়েটি চলে যাবার পর তার মনে হল, লিং পরিবারে কাজ করে মেয়েটি। আর সেই পরিবারের বড় ছেলে কর্মচারী একজন। রাস্তা সবচেয়ে কোন কথা ও শুনেছে নিশ্চয়ই। আর্জ চোখে ছোট দোকান ঘরের পিঙ্গল ইটগুলোর দিকে তাকায় ও। খোঁয়া আর জলে কালো হয়ে গেছে ইটগুলো। মাঝে মাঝে ছোট্টা চিড়, ছোট বেলার ও লেগুলো দেখেছে মনে হয়। বাট ফুট চওড়া। তার মানেই দোকানটাকে ওখান থেকে মুছে নেওয়া একেবারে।

এত বেশি দাম চাইব যে ওরা দিতে পারবে না, লুচেন ভাবল। এমন

একটা দাম, সরকারকে চমকে দেওয়া যায় এমন একটা—হ্যাঁ, দশ হাজার ডলার।

লুচেন খুশী হয়। বার বার ফুট করি আর দুটো কেটলির জন্তে অত টাকা দিতে আসবে কে? আর পৃথিবীতে অত টাকাই বা কোথায়। ওর বাবার ছেলেবেলার কুমার মিঃ ইউরান অত টাকা দিয়ে একটা প্রাসাদ তৈরী করেছিলেন। ও হাসল একটু, ছেলেকেও আর বিশেষ কিছু বলল না। সব আগের মতই চলল।

একদিন সকালের পর ছোট এককাপ চা নিয়ে বসল লুচেন। পাঁচ কেটলি চা করে দুপুরের জন্তে আবার জল চাপাবার আগে রোড সে নিজের চা তৈরী করে। এই সময়টাই বা বিজ্ঞান একটু। নাতিটাকে হাঁটুর উপর বসাত লুচেন, তাকেও চা দিত। হুহাতে ডিন ঘরে ওকে চারে চুমুক দিতে দেখে না হেসে পারত না।

হঠাৎ বাইরে একটা শব্দ হল। লুচেন ছেলেটাকে আলগোছে নামিয়ে রাখল, তারপর চায়ের কাপ তার নাপালের বাইরে রেখে দরজা খুলে দিল। নীল গাউন পরা একজন তরুণ কর্মচারী দাঁড়িয়ে সেখানে। লুচেনের দিকে তার যেন জঁকপট নেই।

মহাশয়, লোকটার কাছে বন্দুক ছিল বলে আন্তে কথটা উচ্চারণ করল লুচেন।

নতুন রাজ্যটা তোমার লোকানের ভিতর দিয়ে বাবে। তোমার নামটা যেন কি? কর্মচারীটি পকেট থেকে কাগজ বের করে তার ওপর চোখ বোলালো একবার—ও হ্যাঁ, লু। আজ থেকে পনের দিনের মধ্যে তোমার লোকান সরিয়ে নেবে অবিশ্টি। না হলে আমরা মিছেরাই ভেঙে ফেলব। কাগজটা বন্ধ করে আবার পকেটে রাখল লোকটি। তারপর যাবার জন্তে বঁকে দাঁড়াল সে। লুচেন কথা বলতে পারল না। চোক গিলতে গিলতে দেখল গলা শুকিয়ে গেছে। বাবার সময় জৈনিক সৈনিক তার দিকে কিরে তাকাল। সেই করুণ চাহনিতে লুচেনের গলার গিট খুলে সেল বোধ হয়।

দশ হাজার ডলার—কর্মচারীটাকে উদ্বেগ করে লুচেন বলল।

কি? কর্মচারীটি কিরে দাঁড়াল।

এই দোকানের দাম দশ হাজার ডলার : লুচেনের গলা কাঁপছিল।

কর্মচারীটি তার বন্ধুকে হাত দিল একবার। ভয়ে লুচেন দরজাটা বন্ধ করে দিল। কিন্তু লোকটি অত সহজে ছাড়বে না। কিরে এসে বন্ধুকের গোড়া দিয়ে কাঠের দরজার সম্বোধে আঘাত করল ও। লুচেন ঠকঠক করে কাঁপছিল। নাতির যুথের সাথে ঠোকাঠুকি হওয়ার লেগে কঁদে ফেলল। এর আগে ছোট ছেলেটা কঁদলে তার কাছে ছুটে যেত লুচেন। কিন্তু এখন ওর কারা বোধ হয় লুচেন শুনতেও পেল না। নবাগত কর্মচারীটির দিকে একভাবে তাকিয়েছিল সে, আর মাঝে মাঝে বলছিল, দশ হাজার ডলার। কর্মচারীটি দাঁড়িয়েছিল। এবার যাবার আগে হো হো করে হাসল একবার—
নতুন রাজধানীতে তুমি দান করবে এটা।

দান? কিসের দান? মাটির মেঝেতে পড়ে ফুঁপিয়ে ফুঁপিয়ে কঁদছে ছেলেটা। কোথায়ও পড়ে গেলে, পড়েই থাকিত ও, কারণ কেউ না কেউ এসে টেনে তুলতই। কিন্তু কেউ এল না এখন। দরজার বাইরে প্রসারিত দৃষ্টি নিয়ে কর্মচারীটাকে লক্ষ্য করছিল লুচেন। ওর মন এত দুসড়ে পড়েছে যে নিঃশ্বাস নিতে পর্যাপ্ত কষ্ট হচ্ছে। ওর জীবন, ওর দোকান সব ছেড়ে দিতে হবে? নতুন রাজধানী, কি কথা এসব? তাকে নিয়ে টানাটানি কেন? সে আবার ছেলেটাকে তুলে হাঁটুর উপর বসাল। হ্যাঁ, মাঝালকের দোকান এটা। তোমার মাথা কি কেড়ে নাও? দোকান ও কিছুতেই দেবে না, কোনদিন না। মাথার উপর থেকে শেষ টালি না ভালো পর্যাপ্ত ও নদে থাকবে সেখানে।

সেই কিরের মেরেটা আবার এল।

নতুন রাজ্যটা তৈরী হলে তোমার দোকানটা উঠে যাবে, বাঁচব আমরা—
কম চা দিয়েছে মনে করে বলল মেরেটি।

আমি কিছুতেই ছাড়বো না, লুচেনের কথাগুলো আছাড় খেয়ে পড়ল বলা যায়, তাও আবার তোমাদের নতুন রাজ্য জন্মে, কুশ।

ধানিক পরে দরজা খুলে ছেলে এসে চুকল।

নতুন রাজ্যের কথা কি বলছিলেন—কেউলির জল ঢালতে ঢালতে ছেলেটি বলল।

হবেলা খাবার সময় নামমাত্র বাড়ি আস, কেমন ? লুচেন বলল : কোথায় ছিলে আজ সারাদিন ।

নতুন রাস্তা হবে কিন্তু সত্যি, প্রায় ঠাণ্ডা চাকের কাপে চুমুক দিল হেলেটি : হবেই । আমাদের দোকান ঘরের ভেতর দিয়ে সোজা বেরিয়ে যাবে ওটা । আমাদের শোবার ঘর ছুটো থাকবে শুধু ।

লুচেন অবিশ্বাসীর মত তাকাল । প্রচণ্ড রাগে ওর চোখ বুঁজে এসেছে প্রায় । হেলের হাত থেকে কেটলি ছিনিয়ে নিতে গিয়ে মাটিতে পড়ে টুকরো টুকরো হয়ে গেল ওটা । তুমি আস, আর চা খেয়ে চলে যাও, লুচেন জারি গলায় বলল । তারপর হেলের বিন্মিত চোখের উপর চোখ পড়তেই ছুটে বেরিয়ে গেল । একেবারে নিজের শোবার ঘরে মশারির ভেতর । বিছানায় লুটোপুটি করে কাঁদল কিছুক্ষণ ।

সকালে যখন দুম থেকে উঠল, লুচেন তখনও হেলেকে কমা করতে পারেনি । হেলেকে অন্ধন্দে ভাত খেতে দেখে অ কুঁচকে লুচেন বলল, 'তুমি' খাও, তোহার হেলে খায় তিনবেলা, অথচ টাকা যে কোথা থেকে আসে সে খবর রাখ না । কিন্তু এসব সন্দেহ ও বিশ্বাস করতে পারল না যে ওর দোকান ঘর সত্যিই নেওয়া হবে, তাই কাজে গেল আবার ।

কর্মচারি বেসিন এসেছিল, তার এগার দিন পরে লুচেনের স্ত্রী স্বামীর কাছে এল : রাস্তাটা সত্যিই এদিকে আসছে । সোজা ডাকালেই দেখতে পাবে তুমি । কি যে হবে আমাদের । বৌটির চোখে জল এল, মুখে কিন্তু তার কোন ছায়া নেই । স্ত্রীর দিকে তাকিয়ে লুচেনের মনটা হলে উঠল একবার । দরজার দিকে এগিয়ে গিয়ে রাস্তার দিকে তাকাল সে । চিরকাল রাস্তাটা এত সরু, এত নোঙরা আর উপরের বিজ্ঞাপনের চাপে এত অন্ধ হয়েছিল, এর কয়েক কুটের বেশি দৃষ্টি যেত না । কিন্তু এখন অজস্র সূর্য্যের আলো সোঁদা পাথরগুলোর উপর এসে পড়েছে । কুড়ি ফুট দূরে একটা বিজ্ঞাপনও নেই আর । মাইল ঘর বাড়ি ভাঙছে শুধু । বহু যুগের বিচিত্র রঙ করা ইট কাঠ রাস্তার উপর জমানো, সেগুলোকে পরিষ্কার করার জন্যে সাধা পর্য্যন্ত দল বেঁধে এসেছে । সেই কর্মচারীটা হেঁটে বেড়াচ্ছে, আর তার পেছনে চারজন স্ত্রীলোক ঘুরছে সব সময় । ওদের কথা

টুকরো লুচেনের কানে এল : বাড়ি ঘর ভেঙে নিলে কি করে বাঁচবে আমরা।

দোকান ঘরে বেয়ে লুচেন দরজা বন্ধ করে দিল। উম্মনের "পাশের ছোট টুলটায় চুপ করে বসল একবার। বিস্কুত গোলকর্ষাধা গুর মনে। ভেঙে চুরে স্বাস্থ্য আসছে এইবার। ছোট ঘর থেকে বেরিয়ে এসে ঠাকুরদার টাঁটু জড়িয়ে ধরল নাতিটি, লুচেন উদাসীন ভাবে ডাকাল একবার। গুর লু প্রসারিত নৃষ্টি দেখে ছোট ছেলেটি চকল হল শুধু, তারপর সসঙ্কোচে উম্মনটাও ছুঁলো বোধ হয়। লু জীবনে এই প্রথম নাতিকে কিছু বলল না। মনের সর্বত্র একটি প্রকৃত চিন্তার স্রোত বয়ে যাচ্ছিল। পুড়ে মরা ত দালাই, না খেয়ে মরতে হবে এর পরে।

এমন সময় দরজায় জোরে থাকা দিল কে বেন। লুচের মন আনন্দে নেচে উঠল একবার। দেহটাকে টেনে নিয়ে দরজা খুলল লুচেন। সেই কর্মচারী, আর জন তিনেক সৈন্ত তার পেছনে। একটু আগেই যে কয়েকটি মেয়ে ওদের চরম অভিলাপ দিয়েছে, চেহারা দেখে তা বোধবার উপায় নেই। বিবাল ও নৃততার এমনিই একটি সুস্পষ্ট ছবি ওদের মুখে চোখে। ওদের দিকে ডাকিয়ে লুচেনের কেন বেন মনে হল সে বুড়ো হয়ে গেছে, এখন তার মরে যাওয়াই ভালো।

চার দিন পরে এখানে বেন তোমার দোকান না থাকে, কর্মচারিটি বলল, নিজে ভেঙ্গে কেল ঘরটা, মালমসলা তোমারই থাকবে সব। নান্দলে আমরা ওসব বাজেরাপ্ত করে নেব।

কিন্তু টাকা ? লুচেন কাঁপল।

টাকা, কর্মচারিটি খোঁচা দিয়ে বলল। উজ্জল কালো বস্তুর বুটে হাতের ছড়িটা ঠুকলো বার কয়েক।

এর দাম দশ হাজার ডলার, শরীর ও মনের সবটুকু নষ্টিকে মুখপাত্র করে লুচেন বলল।

কর্মচারিটি তীক্ষ্ণ অথচ সর্দীর্ণ হাসি হাসল।

একটা টাকাও পাবে না, সে বলল। এতেকটি কথা ইম্পাতের মত বলল

শীতল। গণতন্ত্রকে তুমি উপহার দিচ্ছ এটা। লুচেন ব্যাকুল ভাবে চারিদিকে তাকাল। কোন উপায় নিশ্চয়ই আছে। কেউ তাকে সাহায্য করবেই।

রাস্তায় লোকজন দেখলেই ও ভাঙা গলার চোঁচিয়ে বলত, দেখছেন ত মশাই; আমার সর্বস্ব যাবে। গণতন্ত্র ডাকাতি করবে আমার উপর। কে এই গণতন্ত্র? আমাকে বেতে বেবে ও, আমার বউ, আমার ছেলে—

ওর পেছন থেকে কোট ধরে টানল কে যেন। সেদিনের সেই সৈন্যট।

সাহেবকে চটিও না, আরও খারাপ হবে তাহলে, ও চোঁচিয়ে বলল, প্রতিবাদ করে লাভ নেই আর। যে নতুন দিন সামনে, গরম জলের জগে সেদিন দোকান থাকবে না। নল বোঁকে আপনিই গরম জল আসবে।

ঠিক সেই সময় ওর ছেলে ওকে পেছনে টেনে নিয়ে এগিয়ে না এলে লুচেন একধার জবাব দিত নিশ্চয়ই। চিন্তিত অথচ বিনীত ভাবে ছেলেটি বলল, আপনি ওঁকে মাপ করবেন। বিপ্লব যে এসে গেছে এবং নতুন আলো নিয়ে এসেছে সাথে তা উনি ঠিক বোঝেন নি। এ ঘরটা আমরাই ভেঙে ফেলব। নিজের দেশের জন্য আমরা সর্বস্ব দিতে পারছি এটা শু আমাদের পক্ষে গৌরবের কথা।

কর্মচারীটির মুখে রাগের যে লাল দাগ পাড় হয়ে আসছিল, আন্তে আন্তে মিলিয়ে গেল ওটা। ঘাড় নেড়ে প্রতিবাদন জানিয়ে সে দ্রুত বেরিয়ে গেল।

লুচেনের ছেলে সবচেয়ে জনতার বিরুদ্ধে দরজা বন্ধ করে দিল। তারপর দরজায় ঠেস দিয়ে লুচেনের মুখোমুখি দাঁড়াল। ছেলের এই রকম দৃঢ় ও নিশ্চিত ভঙ্গির সাথে লুচেনের পরিচয় নেই।

তাহলে আমরা সবাই মরে যাব বলুন, ছেলেটির বলার ধরণ দাবি জানানোর মতন : সামান্য একটা দোকানের জন্যে আমাদের মরে যেতে হবে নাকি?

মরতে শু আমাদের এমনিই হবে, লুচেন টেবিলের আর এক দিকে জীর পাশে বসে বলল। ওর স্ত্রী সব সময় কাঁদে, তবে শব্দ করে নয়, জ্যাকেটের কোণ দিয়ে চোখ মোছে বার বার।

আমি শু চাকরী পেরেছি একটা, ছেলেটি বলল, ওরা আমাদের এই রাস্তার কাঁজের জন্যে কুলিদের ওভারসিয়ার করেছে।

লুচেন ছেলেটার মুখের দিকে তাকাল। ওর মনে আর এতটুকুও আশা নেই।

তুমি, শেখ পর্য্যন্ত তুমিও, লুচেন কিসকিস করল। 'ছেলেটি কপাল থেকে চুলগুলো পেছনে ঠেলে দিল শুধু। এর বিরুদ্ধে যুদ্ধ করে লাভ নেই কোন। ও আসবেই। তাদুন না, নতুন একটা বড় রাস্তা আমাদের সব আবর্জনা মুছে নিয়ে যাবে! বড় বড় মোটর যাওয়া আসা করবে। একবার জুলে আমি একটা বিদেশী শহরের ছবি দেখেছিলাম—কত মোটর সেখানে! আমাদের রাস্তাতেই শুধু রিকসা আর গাধার ভিড়। হাজার বছর আগেকার তৈরী রাস্তা এসব। নতুন কিছু আমরা কোনদিন দেখব না নাকি?

কি দরকার ওসবের—লুচেন বলল। গত কয়েক সপ্তাহে ও কয়েকটা মোটর দেখেছে। দুর্দান্ত গতি ওদের। মাল্লব ভরে পাশ কাটিয়ে দাঁড়িয়েছে কতবার। ওর ভাল লাগেনি। আমাদের বাপ ঠাকুরদা—

সে সব তাঁদের জন্তে, ছেলেটা বলল। নতুন রাস্তা থেকে লাগি মাসে-পঞ্চাশ ডলার করে পাব।

মাসে পঞ্চাশ ডলার। লুচেন অবাক হল বৈকি? সে কখনও এত টাকা দেখেনি। বউটির কারা শুকিয়ে এল।

এত টাকা কোথা থেকে আসবে? ভয়ে ভয়ে প্রশ্ন করল লুচেন।

• নতুন গবর্ণমেন্টে প্রতিশ্রুতি দিয়েছে, ছেলেটি শাস্ত্র গলায় বলল।

আমার একটা কালো সার্টিনের কোট কিনতে হবে, বৌটি বলল।

ওর মুখে আলো ফুটেছে আবার। কিছুক্ষণ পরে সে হাসল। 'মাসের সময়টুকু কোটের কথা ভাবল বোধ হয়।

লুচেন দেখল দোকান বাঁচাবার আর কোন উপায় নেই, বিশেষ করে তাঁদের বাঁচবার অন্য উপায় হয়েছে যখন। তিন কুড়ি বছরের মধ্যে এই প্রথম উজুনে আগুন জ্বলল না। যদেক জল নিতে এলে ও বলল: দরকার নেই আর। শিগ্গিরই নল পাবে ডোয়রা। না প্যাওয়া পর্য্যন্ত নিজেদাই জল গরম করে নিও, কেমন?

পরের দিন ওর ছেলে বলল, মিস্ত্রী এনে ঘরটা ভাঙবার ব্যবস্থা করা যাক। না হলে ইট কাঠগুলোও খোঁয়া যাবে? একথা লুচেনকে আবার নাকড়া দিল।

ও বলল, না। ওরা যখন নেবেই তখন সব নিক। চারদিন ধরে দরজা দিয়ে থাকল সে। গেল না, দরজা খুলল না পর্য্যন্ত। ধবংসের বাজ ক্রমেই মন হয়ে আসছে। চুরমার হয়ে ইট পড়ার শব্দ, শতাব্দীস্থিত কাঠের গোড়ানি আর তার মত আরও কত জনের আর্জী চীৎকার।

‘পনের দিনের দিন সকালে তার দরজায় যা পড়ল। লুচেন উঠে দরজা খুলে দিল। তার সামনে জন বারো লোক দা কুড়োল নিয়ে দাঁড়িয়ে। তোমরা আমার দোকান ভাঙতে এসেছো, বেশ ত। কি করব আমি। ভালো। সে আবার বেঁকে বলল। লোকজন ধরে চুকল। ওদের মুখে মহামুহুর্তির একটা রেখাও নেই। এই ভাবে কতশত ঘর বাড়ি ভেঙে এসেছে তারা। ওদের কাছে, লুচেন জানতো, সে শুধু একজন বুড়ো। তাছাড়া কষ্টও সেই বেশি দিয়েছে সবাইকে।

লুচেনের স্ত্রী, ছেলে, ছেলের বৌ, নাতি এরা আজ সকালে কোন এক বছর বাড়িতে গেছে। বাবার সময় এই বেঞ্চটা ছাড়া আর সব কিছু নিয়ে গেছে ওরা। ওর ছেলে লুচেনকেও বেঁচে বলেছিল। লুচেন বায়নি।

উহুনের ভেতর হুটো ডামার চিমনি ঘাটি করে বসানো। হুজন লোক লাবল দিয়ে টেনে তুললো ও হুটো।

আমার ঠাকুরা বসিয়েছিলেন ও হুটো, লুচেন সহসা বলে ফেলল। আজ-কাল ও জিনিস বাজারে পাওয়া যায় না।

ওরা ছাঁদ খেকে টালি খুললো। একটু একটু করে রোদ এল ঘরে। লুচেন কিছু বলল না। চারদিকে ইটকাঠের পুঞ্জীকৃত বিলোমিত নিয়ে চুপ করে বসে থাকল শুধু। লোকজন তাকাল একবার, গুধ খুলে কিছু বলল না।

তারপর প্রায় সন্ধ্যা হয়ে এলে ছেলে এসে লুচেনের হাত ধরে টানল। আপনি না এলে খোকা কিছুতেই থাকে না, বাবা, মোলায়েম করে বলল ছেলেটি। লুচেন বীরে বীরে উঠল, যেন- কত বুড়ো হয়ে গেছে। তারপর ছেলের হাত ধরে এগোল।

একটি নির্জন জায়গায় বাসা বাঁধল ওরা। ছোট বাড়িটার চারদারে প্রান্তরের প্রসারিত অবসর। সারাজীবন ভিড়ের মধ্যে কাটিয়ে এই নির্জনতা লুচেনের অসহ্য হয়ে উঠল। শূন্য মাঠের দিকে তাকাতো পারত না সে।

সারাদিন নিজের ঘরে বসে থাকত। হাতে কোন কাজ না থাকার খুব জাড়া-জাড়ি সে বুড়ো হয়ে গেল। মাসের শেষে ওর ছেলে পঞ্চাশটি রূপোর ডিম্বার নিয়ে এসে লুচেনকে দেখাল।

দোকানে কোন মাসে এত টাকা হয় নি—ছেলেটি বলল। ওর স্বভাবে আর কোন অনিয়ম নেই এখন। আমার সবগুলো বোতাম আঁটা।

কিন্তু লুচেন শুধু বলল, আমার কেটলি ছোটোয় অন্তত দশ সের জল ধরত।

একদিন ওর স্ত্রী নতুন সাটিনের কোট গায়ে দিয়ে লুচেনকে দেখাতে এল। লুচেন তার দিকে তাকাল একবার। আমার মা যে কোটটা গায়ে দিতেন সেটা দিকে মোড়া ছিল।

ওকে কেউ ঘরের বের করতে পারত না। দিনের পর দিন সে ঠায় বসে থাকত। চুলগুলো সব শাদা হয়ে গেল। বার্ডকোর গুরু চাপে দৃষ্টি নিম্নতর হল। একমাত্র ছোট ছেলেটাই মাঝে মাঝে ঠকাত ওকে।

একদিন ওই ছোট ছেলেটাই ওকে দরজার বাইরে নিয়ে এল। শীতের স্বাস্থ্য দিনগুলো ও জানালার পাশে বসে কাটিয়ে দিত। একমাত্র খাবার সময় ছাড়া উঠত না।

তারপর এক সপ্তাহ বুষ্টির পর একটি মন ভোলানো দিন এল। মেঘের ঝাঁকে ঝাঁকে সূর্য্যের আলোয় মাঠ ঘাট প্রসন্ন হল। ঢকল হয়ে জানালা খুলল লুচেন। সবুজ ঘাস আর ভিজে মাটির গন্ধ আসছে কোথা থেকে। দোকান থাকলে আমি বুষ্টির জল ধরে রাখতাম, ও ভাবল। বুষ্টির জল বেশি দামে বিক্রি হত তখন।

সেই সময়ট নাতিটি ঘরে ঢুকল। দাঙ্গকে বাইরে নেবার জেদে হাত ধরে টানল বারকয়েক।

লুচেন নিজের ভেতর কিসের একটা স্পন্দন অনুভব করল। বাবে, একটু সময়ের জন্যে একবার বাইরে বাবে সে। ধীরে ধীরে উঠে নাতির হাত ধরে বাইরে এল লুচেন। উক রোদে জীবন কিরে পাচ্ছ সে। চেঁচা করে সোজা হয়ে কাঁধাকাঁধি দু'একটা বাড়ির দিকে তাকাল লুচেন। দীর্ঘকাল সে কোন খবর রাখে না। ছেলেটা ত সারাদিন ব্যস্ত থাকে। একমাত্র বৌ। তা মেয়েদের সাথে আবার অত কথা কিসের।

ছোট ছেলেটা বকে চলেছে। বাতাসে পোকামাকড়ের গুঞ্জন। প্রায় বৃষ্টি এসে গেছে। বিন্মিত দৃষ্টি দিয়ে ও চারিদিকে তাকাল। ওরা কোথায় দাঁড়িয়ে আছে, কে জানে। দূরে উত্তরের ফটক দেখা যাচ্ছে। ওখানে দোকান ছিল লুচেনের। যেসে সে একবার দেখে আসবে জায়গাটা। ও ভাড়াভাড়া পা চালান।

তারপর মোড় ঘুরতেই সামনে ওর অনন্ত পথ। পথ? না কি এটা? শহরের বৃকে বিস্তৃত শূণ্যতার মশাল। চারদিকে সেই পরিচিত সঙ্কীর্ণ অন্ধ গলি। আর মাঝখান দিয়ে খোলা ভালোয়ারের মত উন্মুক্ত পথ একটা। সেই—সেই নতুন পথ। রাস্তার দিকে একভাবে তাকিয়ে কেন যেন ভয় পেল লুচেন। কি ভীষণ। এতবড় রাস্তা দিয়ে কি করবে ওরা। রাস্তার উপরে হারা কাজ করছে, এর তুলনার তারা পিপড়ের মত। পৃথিবীর সবগুলো লোক একসাথে যাওয়া আসা করলেও কেউ কারও ছায়া মাড়াবে না। আরও জনকয়েক লোক কাছেই দাঁড়িয়ে আছে। মুচ বিন্মিত ওদের। তোমার বাড়ি ছিল এখানে—পাতলা মতন একটা লোককে লুচেন বলল।

লোকটা ধীরে ধীরে মাথা নাড়ল। ঐ একমাত্র বাড়িটাই আমার সবল ছিল। বেশ ভালো বাড়ি। মিংদের সময় তৈরী। দশটা ঘর ছিল বাড়িটার। আমি এখন একটা কুঁড়ে নিয়ে আছি। ওই বাড়িটা ভাড়া দিয়েই চলত আমার।

লুচেন ঘাড় নাড়ল। আমারও দোকান ছিল একটা। চায়ের দোকান—অতি কষ্টে কথা বলল লুচেন। বলতে পারলে আরও কত কথা বলত সে। বলত, তোমার চিমনি ছিল ছোটো। লোকটা কিন্তু শুনছিল না। রাস্তার দিকে একভাবে তাকিয়ে ছিল সে।

একজন লোক কাছে এল। লুচেন দেখল তার ছেলে। সে হেসে বলল, কি মনে হচ্ছে আপনার?।

লুচেনের চোঁট ছোটো কাঁপল। উত্তরে সে কীদতেও পারে, হাসতেও পারে। মনে হচ্ছে—মনে হচ্ছে যেন শহরের উপর দিয়ে বড় বয়ে গেছে একটা।

ছেলেটা হাসল এবং ব্যস্ত ভাবে বলল : এ জায়গাটার তার আমার ওপর।

দেখুন, ধার দিয়ে পায়ে চলার পথ থাকবে, মাঝখানে বৈজ্ঞানিক গাড়ির লাইন, আর হুধারে সব রকম যান বাহনের যাওয়া আসার পথ। পৃথিবীর সকল প্রান্ত থেকে লোক হেঁটে যাবে এর উপর দিয়ে, ঘোড়ার চড়ে কেউ বা।—কে একজন ডাকল, তাই চলে গেল ছেলেটি।

রাস্তার দিকে তাকিয়ে শান্ত হয়ে দাঁড়িয়ে রইল লুচেন। ওর হুধারে পথের অপরিমিত বিশ্ব, সাধনে কোন সীমাস্ত রেখা পর্যন্ত বিলপিত। জীবনে এতবড় কিছু দেখেনি লুচেন। দূরে, বহু দূরে, দৃষ্টির কিনারা পর্যন্ত শুধু পথ আর পথ। বিশ্বরকর, চমৎকার, অভিনব! এ একটা জিনিস বটে। সম্রাটেরাও এমন কিছু করতে পারে নি। লুচেন তার নাতিটির দিকে তাকাল। ওর মনে হল, এই যে ছেলেটা এ প্রথম থেকেই এই পথকে স্বীকার করে নেবে। সব জিনিসকেই স্বীকার করে নেয় ওরা। দোকানের খসকে তার ছেলে প্রথম থেকে স্বীকার করে নিয়েছিল বেমন। এই প্রথম দোকানের কথা মনে ইলেও সাথে সাথে ডাকাতির কথাটা লুচেনের মনে হল না। বরং এই প্রসঙ্গই তার মনে জাগলো : এই পথ সত্যিই তার ছেলেকে মাহুত করবে নাকি এইবার। ১৩ নিজে দোকানের জন্তে বা বয় নিত, ছেলেটা রাস্তার জন্তে তাই নেয়। নাতিটার হাত ধরে একভাবে দাঁড়িয়ে রইল লুচেন। এই ত বিপ্লব—এই নৃতন পথ। এর শেষ নেই।

সুনীলকমল চট্টোপাধ্যায়

ভারতীয় সমাজ-গড়তির উৎপত্তি ও বিবর্তনের ইতিহাস

(পূর্বাভাস)

(২০)

বাজলার কথা

মুসলমান আক্রমণের পূর্বে বিভিন্ন রাজগোষ্ঠির আমলে বাজলার সমাজ
কি অর্থনৈতিক ভিত্তিতে গড়িয়া উঠিয়াছিল তাহা ডাঃ নীহার রঞ্জন রায় তাঁহার
“প্রাচীন বাজলার জ্ঞানবিভাগ” নামক এক প্রবন্ধে বিশ্লেষণ করিয়াছেন।
তিনি বলিয়াছেন—“প্রাচীন বাজলার ধনোৎপাদনের তিন উপায়—কৃষি, শিল্প
ও ব্যবসা-বাণিজ্য...এই তিন উপায় ও বৃত্তি অবলম্বন করিয়া তিনটি প্রধান
জ্ঞানী প্রাচীনকালে গড়িয়া উঠিয়াছিল বলিয়া অনুমান সহজেই করা যায় (১)।”
তৎপরে তাঁহার উপাদানগুলি (data) বিশ্লেষণ করিয়া তিনি পক্ষন হইতে সপ্তম
শতক পর্যন্ত রাজপুরুষ, রাজপ্রতিনিধি, বণিক—ব্যবসায়ী শিল্পজ্ঞানী (নগর-
জ্ঞানী, প্রথম সার্ঘবাহ ও প্রথম কুলিক) আর ব্রাহ্মণ, মহত্তর প্রভৃতি
পণ্যমাত্র জনসাধারণের সংবাদ পান। খষ্টম হইতে ত্রয়োদশ শতক পর্যন্ত
সময়ে অল্প সংবাদ প্রাপ্ত চওয়া যায়। পালযুগের শিলালিপি সমূহে
“বিজ্ঞাপিত ব্যক্তিদের মধ্যে ক্ষেত্রকর ইত্যাদির পরেই নিরন্তরের অন্ত্যস্ত যে
অগণিত লোক, তাহাদিগকে সব একসঙ্গে গাঁথিয়া দিয়া বলা হইতেছে...
‘অন্ত্যস্তাল পর্যন্তান’ অথবা ‘আন্ত্যস্তান’ অর্থাৎ নিরন্তরের চণ্ডাল পর্যন্ত।
পরবর্তী লিপিস্থিতে কিন্তু এই পদটি কোথাও নাই, বিজ্ঞাপিত ব্যক্তিদের
নামের তালিকা ক্ষেত্রকরদের পর্যন্ত আসিয়াই ঠেকিয়া গিয়াছে...চণ্ডাল পর্যন্ত
নিম্নতম স্তরের অন্ত্যস্ত লোকেরা অনুলিখিত। পালযুগের পব সেন আমলে
রাষ্ট্রের ও সমাজের উচ্চস্তরের লোকদের দৃষ্টিভঙ্গি কি বদলাইয়া গিয়াছিল?
এ প্রশ্ন যেন মনকে অধিকার করে (২)।”

১—২। শ্রীমতীধররঞ্জন রায়—“প্রাচীন বাজলার জ্ঞান বিভাগ”—পারিতোষ-পরিষৎ
পত্রিকা, ৪: ভাগ, ৪র্থ বর্ষ, ১৯১১ খ্রিঃ, পৃ. ২১২-২১৩, ২১৪, ২১৫, ২১৬, ২১৭,
২১৮।

তৎপরে পাল ও সেনযুগের অর্থনীতিক-সামাজিক অবস্থা বিবেচ্যে তিনি বর্ণিতছেন—“অষ্টম শতক হইতে ত্রয়োদশ শতক পর্য্যন্ত বাঙালী সমাজ প্রাধান্যঃ কৃষি-নির্ভর...রাজপাদোপজীবী বলিয়া একটা বিশেষ শ্রেণী সমাজে প্রকিয়া উঠিয়াছে। এই শ্রেণীর আনুভূতিকরূপে রাষ্ট্রসেবকশ্রেণীর আকাশও দৃশ্যপটে। বিজ্ঞা-বুদ্ধি-জ্ঞান-ধর্মজীবীশ্রেণীও দৃশ্যপটে...কেন্দ্রিক ও কৃষকশ্রেণীও...চোখের সম্মুখে কুটিয়া উঠিয়াছে। বণিক ও ব্যবসায়ীরাও সমাজে আছেন...কিন্তু সমাজে তাঁহাদের প্রাধান্য আর নাই।...শ্রেণী হিসাবে তাঁহাদের অস্তিত্বের খবরও নাই। পাল আমলে চণ্ডাল পর্য্যন্ত সমাজের নিম্নতম স্তর সমাজ-পদ্ধতির সম্মুখে আসিয়াছে, তাহারও একটা শ্রেণী...কিন্তু সেন আমলে দৃষ্টিভঙ্গি পরিবর্তনের ফলেই চণ্ডিক বা অস্ত্র কে কোন কারণেই হউক, তাহার আবার সমাজের বাহিরে চলিয়া গিয়াছে (৩)।”

ডাঃ রায়ের বিশ্লেষণে যে তথ্য ইচ্ছাটিও হইয়াছে তাহাই আত্মর সামাজিক সংশোধনসমূহ দ্বারা পাটচাচি। বাঙ্গলার অতীত ইতিহাসের ফলে পাল ও সেন-যুগে রাজকর্মচারীশ্রেণীও বিভিন্ন ধর্মের নিয়ামক জ্ঞান-ধর্মজীবীশ্রেণী সমাজে প্রাধান্য লাভ করিয়াছিল। প্রথমশ্রেণী “রাষ্ট্রসেবকের পরিচালক”, (৪) কাজেই সুপ্রাচীনকাল হইতে ইহাদের প্রাধান্য সমাজে পরিচুট হয়। আর “এই বৌদ্ধ দ্বিধির ও মধ্যে, সত্যানের এবং জ্ঞানবাদের লইয়া প্রাচীন বাঙালির intellectual class বা বিজ্ঞা-বুদ্ধি-জ্ঞান-ধর্মজীবীশ্রেণী” (৫)। পুনরায় সেনযুগে জ্ঞান-ধর্মজীবীদের প্রাধান্য স্বভাবমতে বিশেষত্বের ব্যক্ত হয়। কিন্তু বণিকদের প্রাধান্য বাঙ্গলার আর ছিল না, এবং পরেও হয় নাই। অতদিনে সামাবাদী পালদের সময়ে চণ্ডাল পর্য্যন্ত নিম্নতমের সংবাদ সমাজ-পদ্ধতির সম্মুখে আসিত কিন্তু জ্ঞানবাদীদের সেনদের আমলে তাহা কুহর্ষিত হয়; সমাজের দৃষ্টিভঙ্গিই একেবারে পরিবর্তিত হইয়া যায়।

ইতিহাসের এই অর্থনীতিক বাণ্যার দ্বারা আমাদের পূর্বের সামাজিক বিশ্লেষণে বোধগম্য করিবার সুবিধা হয়। পূর্বের জামতা কেবলমাত্র যে ইতিহাসের সময়ে বৈজ্ঞানিক প্রাধান্য রাষ্ট্র ও সমাজে প্রতিষ্ঠিত হইয়াছিল। যদিও সত্যা-ইদের বৈজ্ঞানিক লোক বলিয়া গণ্য করা যায় (যাহা কোন কোন ঐতিহাসিক অস্বীকার করেন, এবং আত্মকল্পীকে তারিফের “অভ্যবসিক”

সোপ্তিসমুদ্র বলা হইরাছে) তাহা হইলে আমরা দেখি যে চতুর্থ শতক হইতেই বণিকশ্রেণী সমাজ ও রাষ্ট্রে প্রাধান্য লাভ করিতেছে; পরে হর্ববর্দ্ধনের সময়ে নিশ্চিতরূপে উত্তর ভারতে রাষ্ট্রশক্তি করায়ত্ত করে। এই সময়ে শ্রেণীদের বিশেষ সম্মান ছিল। মগধ ও বাঙ্গলা গুপ্ত ও হর্ববর্দ্ধনের সময় পর্যন্ত উত্তর ভারতীয় রাষ্ট্রান্তর্গত ছিল। কাজেই আমরা পঞ্চম হইতে সপ্তম শতকে রাজপুরুষশ্রেণী ব্যতীত বণিক ও ব্যবসায়ী শ্রেণীগুলির প্রাধান্য বাঙ্গলার নিরীক্ষণ করি। ডাঃ রায় বলেন, “কিন্তু অষ্টম শতকের পূর্বে শ্রেণী হিসাবে তাঁহাদের সে প্রাধান্য ছিল এবং যে-কারণে তাঁহারা কতকটা আধিপত্য করিতে পারিয়াছিলেন, সেই প্রাধান্য ও আধিপত্য অন্যান্যশ্রেণীর লোকদের অপেক্ষা বেশী। ইহার একমাত্র কারণ, তদানীন্তন বাঙ্গালী সমাজ অধিকতর ব্যবসা-বাণিজ্য-নির্ভর।...অষ্টম শতকের পর হইতে সমাজ অধিকতর কৃষি-নির্ভর, কতকটা শিল্প-নির্ভরও বোধ হয়...এই কারণেই সামাজিক শ্রেণী-বিভাগে বণিক ও ব্যবসায়ীদের প্রাধান্য নাই, ব্যক্তি হিসাবে থাকিলেও শ্রেণী-হিসাবে পৃথক মর্যাদা নাই” (৬)।

এই অর্থনীতিক ব্যাখ্যাকে বর্ণ বা শ্রেণী হিসাবে দেখিলে দেখা যায় যে পূর্বে সমাজে রাজপুরুষদের ও বণিকদের প্রাধান্য ছিল। পরে, পাল ও সেন যুগে রাজপুরুষ বুদ্ধি ও ধর্মজীবীদের প্রাধান্য সমাজে হ্রাস হইল, এবং ব্রাহ্মণ বংশীয় (৭) সেন রাজাদের সময়ে বর্ণাশ্রম ধর্মের প্রাধান্য স্থাপিত হওয়ার সমাজের উচ্চস্তরের লোকদের দৃষ্টিভঙ্গী পরিবর্তিত হইয়া গিয়াছিল, নিম্নবৃদ্ধির লোকদের অর্থাৎ নিম্নশ্রেণীদের সংবাদ সমাজ আর রাখে নাই, তাহারা “ছোটলোক” বলিয়া পণ্য হইতে লাগিল।

এখন শ্রেণীগুলিকে (classes) জাতিরূপে (caste) পবিপত্তাবস্থায় নিরীক্ষণ করিবার অগ্রে আমরা এই তথ্য পাই যে, রাজপুরুষ ও বুদ্ধিজীবীশ্রেণী (intellectual class) সেন রাজাদের আমলে অর্থাৎ মুসলমান বিজয়ের পূর্বে বাঙ্গলার সমাজে শক্তিশালী ছিল। তাহাদেরই মধ্য হইতে কি উচ্চস্তরের জাতি অর্থাৎ তথাকথিত “ভদ্রজাতি”গুলি ক্রমবিকশিত হয়? রাজকর্মচারীদের

অনেকে (রাজার 'কারু-বুদ্ধ' হইতে গ্রামের 'জ্যেষ্ঠ-কারু' বা 'প্রধান-কারু' পর্য্যন্ত) যদি বর্তমানের কারুজাতিক্রমে বিবর্তিত হয় এবং বুদ্ধিজীবীদের মধ্য হইতে ভিক্ষক বা বৈষ্ণবজাতির (৮) উদ্ভব হয় এবং ধর্মজীবীদের মধ্য হইতে ব্রাহ্মণ জাতির সৃষ্টি হয় আর বণিক-শিল্পি ও কৃষীজীবী এবং অন্যান্য পেশার মধ্য হইতে হালের বিভিন্ন সৎ ও অসৎ শ্রেণীজাতির উৎপত্তি হয় তাহা হইলে নীহারবাবুর বিশ্লেষণের সঙ্গে পুরাতন সামাজিক চিত্রের মিল হইয়া যায়। বাল্লার সমাজে রাজকর্মচারী * বংশোদ্ভব কারু ও চিকিৎসকশ্রেণী উদ্ভূত বৈষ্ণবজাতির সম্মান ও প্রতিপত্তির উৎস এইখানেই আছে বলিয়া অনুমান করিতে পারা যায়। আর পূর্ব-ভারতে অর্থাৎ মগধ ও বঙ্গের সমাজে কেন বণিক-শ্রেণীদের অর্থাৎ ব্যবসায়ীজাতিদের প্রচুর অর্থ থাকা সত্ত্বেও সেদিন পর্য্যন্ত প্রতিপত্তি ছিল না বা এখনও যথোপযুক্ত সম্মান নাই তাহাও নীহারবাবুর অনুসন্ধান দ্বারা নিরূপিত হইতে পারে। অন্তরিক, আমরা দেখি উত্তর ও পশ্চিম ভারতে ব্যবসায়ী শ্রেণীদের সম্মান ও প্রতিপত্তি যথেষ্ট। বাল্লার সামাজিক পর্য্যায় কেন অন্যান্য প্রদেশ হইতে পৃথক তাহা ইতিহাসের এই অর্থনীতিক ব্যাখ্যা দ্বারা বোধগম্য করিবার সম্ভাবনা হয়।

সেন রাজত্বের অবসানে, মধ্যযুগীয় রাজ্যকে রাজনীতিক পটের ঘন ঘন পরিবর্তনের মধ্যে বাল্লার সমাজে শ্রেণীসমূহের অবস্থা কি হইতেছিল তাহা অনুসন্ধান ও পর্যালোচনা করিলে ইতিহাসে দেখা যায় যে মুসলমান বিজয়ের পর একদিন অভিজাতেরা বিজয়ভবর্গের সহিত নিজেদের খার্ব মিলাটয়া দিয়াছিল। সেন রাজারা অবশেষে পূর্ববঙ্গে বিজয়ের অর্পণসারিত করিয়া নের। সমগ্র ভারতে এই সময়ে যে অভিব্যক্তি হইতে লাগিল বহুত জাহার ব্যতিক্রম হয় নাই। হিন্দু অংশে রাজশক্তি ক্রমাগত বিপর্য্যত হইত, ব্রাহ্মণেরা নিজেদের প্রাধান্য বাড়াইতে লাগিল, বাল্লার হিন্দু রাজা সমুদ্র-

৮। বৈষ্ণব জাতির উৎপত্তি বিখ্যাত শাস্ত্রী জর্জি বন্ট দ্বারা নিরূপিত—N. N. Vasu's "Buddhism in modern Orissa"—Introduction দ্রষ্টব্য।

* কারুদের কুলনীতিতে অনেক কারু বংশের পূর্বপুরুষদের সেন রাজাদের কর্মচারী-রূপে বর্ণনা করা হইয়াছে।

মাধব তাহাদের “সমীকরণ” (৯) করেন। ব্রাহ্মণ্যবাদীরা হিন্দুরাজ্যে ব্রাহ্মণেরা অত্যাচারী হইয়া উঠিয়াছিল। সেন রাজবংশের শেষ রাজাকে (১০) তাহাদিগকে লইয়া অনেক ভূগিতে হইয়াছিল। সেন রাজারা শেষকালে পূর্ববঙ্গে কায়স্থ জাতির সঙ্গে মিশিয়া গিয়াছিল। যখন চন্দ্রদ্বীপের রাজা দমুজয়মর্দিন দেব বঙ্গকায়স্থদের “সমীকরণ” করেন তখন সাতাশ (২৭) ঘর কায়স্থ ছাড়া বিজয়াচন্দ্রপতির ভাষায়, “এতদ্ভিরাঃ রাজপুত্রাঃ ন কায়স্থাঃ কদাচন”। ‘এতদ্বারা বুঝা যায় যে কজির বা রাজপুত্র (রাজপুত) নামধারী লোকেরা কায়স্থ সমাজে মিশিয়া গিয়াছিল। কায়স্থজাতির বংশ তালিকা মধ্যে তাহাদের প্রচুর প্রমাণ আছে। এই ব্যাপার এখনও চলিতেছে। সেইজন্য “রাজস্ববর্ণ” নামধারী কজিরজাতীয় কেহ আর বঙ্গের সমাজে রহিল না (১১)। এইজন্য বাঙ্গালার রাজনীতিক ভাগ্যবিবর্তনের বিপর্যয়ের সময়ে দেশে যখন মুসলমান ধর্ম গ্রহণের হিড়িক চলিল, তখন ব্রাহ্মণেরা স্বভাবত হিন্দুধর্মের এবং তজ্জন্ম হিন্দুজাতির রক্ষাকর্তারূপে বিবর্তিত হইতে লাগিল। এই সময় হইতে সমাজে ব্রাহ্মণজাতির আধিপত্য বিশেষভাবে বাড়িতে লাগিল বলিয়া অনুমিত হয়। পরে রঘুনন্দন যখন বিধান দিল বাঙ্গালার কেবল ব্রাহ্মণ ও শূত্র জাতি আছে, তখন স্বভাবতই ব্রাহ্মণ-প্রাধান্য বিশেষভাবে দৃঢ়মূল হয়।

পাল রাজাদের সময় হইতেই ব্যক্তিগতভাবে অনেক ব্রাহ্মণ রাষ্ট্রে উন্নতপদ পাইয়াছিল। প্রত্নতাত্ত্বিক তথ্যসমূহ পাঠ করিয়া ইহাই অনুমান হয় যে সাধারণতঃ কজির, ব্রাহ্মণ ও বৈষ্ণবজাতীয় লোক দ্বারা নামলাভের পরিপূর্ণ ছিল। তবে দিব্যাকের নৃটীকায় ইহাও বুঝা যায় যে কৈবর্তজাতীয় লোকও উচ্চ রাজকর্পচারী ছিলেন। সেন রাজাদের সময়ে উপরোক্ত তিন জাতির

গৌড়ের ইতিহাস—২য় খণ্ডে দমুজয়মর্দিন বিবরণে “নগেন্দ্রনাথ বহু কৃত “বঙ্গের জাতীয় ইতিহাস”, প্রথম খণ্ডে প্রাপ্য।

১১। Fick-এর মতে ‘কজির’ বলিয়া একটি পৃথক জাতি প্রাচীনকালে ছিল না; কতকগুলি কজির রাজপোষি ছিল। এই গোষ্ঠির অবর্তমানে কজির জাতি অদ্বৈত করে, যেমন মহারাষ্ট্র ও বাঙ্গলা প্রভৃতি স্থানে। অতঃপক্ষে চৈতন্যদেবের পরবর্তীকালে নির্দিষ্ট “স্বর্ণ ভোগেরা” পুস্তকে ‘রাজপুত্র’ এবং প্রেম-বিলাসে ‘ব্রহ্ম-কর্তা’ জাতীয় লোকদের অভিধেয় উল্লেখ আছে।

১১ক। বহুসংখ্যক এই বিধান বিষয়ে জনগোষ্ঠীনাথ বহু বলিয়াছেন “পাছে কত্রিয় বা বৈশ্য সম্বন্ধে মন্তব্যোক্তন করেন এই আশঙ্কায় স্মার্ত সমাজ কল্পিত ‘বন বচন’ উদ্ধৃত করিয়া সকলকে ভাগাইয়া দিলেন”—এই অর্থ কল্পিত ব্রাহ্মণ ও শূদ্র এই দুইটি মধ্যে জাতি বিভাজন, (যুগে যুগে যে জাতি ব্রাহ্মণপুত্র এবতে) (বনের জাতীয় ইতিহাস, বৈশ্যকাজ, অল্পকর্মণিকা, পৃঃ ২) ; কিন্তু এই ‘বনবংশিতা’ আরো প্রামাণিক পুস্তক নহে। প্রামাণিক স্মৃতি ও পুরাণসমূহে এই প্রকারের উক্তি নাই। কলিকালে কেবল আমি (ব্রাহ্মণ) ও অন্য (শূদ্র) বর্ণ আছে—(কলাবাহুভাষ্যঃসিদ্ধিঃ)। এই শ্লোক সম্বন্ধে প্রসিদ্ধ বৈজ্ঞানিক বলেন—তিনি অল্পসংখ্যক করিয়াও উহার মূল আবিষ্কার করিতে পারেন নাই (C. V. Vaidya—History of Mediaeval Hindu India, Vol. II, P 312). বারাহস্পতীর কমলাকর ভট্ট তাঁহার “শূদ্র কমলাকর” পুস্তকে উপরোক্ত শ্লোক উদ্ধৃত করিয়াছেন; কিন্তু কোথা হইতে তিনি উহা পাইয়াছেন তাহা না বলিয়া শুধু বলিয়াছেন, “কোন” পুরাণে (পুরাণান্তরে) ! চতুর্দশ শতাব্দীর মাগোজী ভট্টের “উজ্জ্বল” শ্লোক “ছায়া” রচয়িতা বোড়ল শতাব্দীর বৈজ্ঞানিক মহাদেব পাঞ্চজন্মে উক্ত শ্লোক উপর মন্তব্য প্রকাশ কালে বলিয়াছেন—“উজ্জ্বলকারের মতে ভাষ্য (পতঞ্জলীর) ‘ব্রাহ্মণ’ অর্থ উপলক্ষ্য দ্বারা তিন বর্ণকেই বুঝাইয়াছে; এইরূপ শ্লোকটির অর্থ এই যে কত্রিয় বৈশ্যদের বেদ শিক্ষা করিতে হইবে। কিন্তু আমরা মনে করি, এই শ্লোক কেবল ব্রাহ্মণদিগকেই বুঝাইয়াছে। কারণ ইহা দ্বারা এই নির্দেশ করিতে পারা যে “কলিযুগে কত্রিয় ও বৈশ্য জাতি নাই। কল্পিতে কেবল ব্রাহ্মণ ও শূদ্র এই দুই বর্ণ আছে” (C. V. Vaidya —History of Mediaeval Hindu India, Vol. II, Pp. 3—135). এই প্রকারে এই শ্লোকটি বিভিন্ন ব্যক্তি কর্তৃক উদ্ধৃত হইতেছে, কিন্তু কেহই ইহার উৎপত্তির মূল বলিতে পারেন না! বৈজ্ঞানিক বলেন, যোধ হয় ১০০০—১৫০০ খ্রীষ্টাব্দের মধ্যে এই শ্লোক সৃষ্ট হইয়াছিল (C. V. Vaidya—History of Mediaeval Hindu India, Vol. II, P 184).

মাগোজী ভট্টের বংশধর পূর্বোক্ত কমলাকর ভট্ট বলিতেছেন, “কিন্তু ভাষ্যক পুরাণ ১ম ভঙ্গে কলিযুগে কত্রিয়ার অভ্যুত্থার কথাই বলা হইতেছে, পুনঃ ব্রাহ্মণ ভঙ্গে উক্ত হইয়াছে, “শাক্তদ্বয় ভ্রাতা দেবাসী এবং মরু, ইন্দ্রকুবের এই দুইজন মহাবীরকন-সম্পন্ন হইয়া কলাপ গ্রামে বাস করিবে। কলির শেষে, এই দুইজন বাহুবলী কর্তৃক আনিষ্ট হইয়া আত্মার বর্ণাশ্রম রক্ষা প্রচার করিবে।” আর এক পুরাণে বলা হইয়াছে, “ব্রাহ্মণ, কত্রিয়, বৈশ্য, ও শূদ্র, এই চারি বর্ণের মধ্যে প্রথম জিবর্ণ হইতেছে বিজ। সকল যুগেই এইগুলি বর্তমান থাকে, কেবল কল্পিতে প্রথম ও শেষ বর্ণ বিভ্রান্ত থাকে। তাহা হইলে বিজপুত্রের মতে বিভ্রান্তের কলি বর্ণ-শব্দের কথা কি প্রকারে উঠে? এই সম্বন্ধে ঠিক নয়, কারণ বিজপুত্রের বলা হইয়াছে,

“কলিযুগে কতকগুলি বীজরূপে থাকে” এবং সংসার পুরাণে উক্ত হইয়াছে, “ওই ব্রাহ্মণ, কজির, বৈশ্য এবং শূদ্রগণ দ্বারা কলির শেষে বীজরূপে থাকিবে তাহারা ইহাদের সঙ্গে কৃতযুগের প্রারম্ভে মিশ্রিত হইবে।” এই দুই উক্তি দ্বারা আমাদের প্রবন্ধের পিতা হলেন, কলিযুগে কজির ও বৈশ্য আছে যদিও তাহারা প্রকৃতভাবে স্ব-কর্ষিত হইয়া আছে (C. V. Vaidya—*History of Mediaeval Hindu India*, Vol. II, P 315).

এখানেও কোন ধর্মপুস্তকে “কলাবাত্তরোঃস্বিতি” শ্লোক উক্ত হইয়াছে তাহা ব্যক্ত করা হয়নি। কেবল কোনও স্থিতিতে উক্ত আছে—কেবলমাত্র তাহাই বলা হইয়াছে। ইহাতেই অনুমান হয়, যখনপনের বেদে সতীদাহের সমর্থনের শ্লোকের দ্বারা এই ব্যাপারও একটা ক্ষুদ্রী মাত্র! এই শ্লোকটির সম্পর্কে জনগোষ্ঠীনাথ বহু বলিয়াছেন—স্মার্ত সমাজ কল্পিত ‘বয় বচন’ উদ্ধৃত করিয়া সকলকে জানাইয়াছিলেন, এই জঘন্য কলিযুগে ব্রাহ্মণ ও শূদ্র এই দুইটি মাত্র জাতি বিদ্যমান। (বঙ্গের জাতীয় ইতিহাস, বৈষ্ণবকাণ্ড, ১ম খণ্ড, পৃঃ ৩)। কিন্তু এর সংহিতা প্রামাণিক পুস্তক নহে, অথচ নৃত্য কজির স্থিতি করিবার কালে গণগোল বাধিলে এই শ্লোকের প্রতিবাদ হয়। এইস্থলে উল্লেখযোগ্য যে এই নাগোজী ভট্টের বংশের নাগভট্ট শিবাজীকে কজির বলিয়া বীকান করিয়া বৈদিক ক্রিয়াকাণ্ডাদি সম্পন্ন করিয়া রাজ্যাভিষেক করে, (S. N. Sen—*Siva Chhatrapati*, P 259—261 ; J. N. Sarkar—*Sivaji and His times*, Pp 271—272).

লোকেরাই আমলাতন্ত্র গঠন করিয়াছিল। কায়স্থ ও ব্রাহ্মণেরা (১২) পাল রাজাদের সময় হইতে সৌড়ের মুসলমান রাজাদের সময় পর্যন্ত রাজ সরকারে চাকুরী করিত। এইকাল মুসলমান রাজত্বের সময়ে কায়স্থ ও গৌড়ের সম্মিলিত বলিয়া বারেন্দ্রপ্রদেশীয় ব্রাহ্মণেরা বিশেষভাবে সৌড়ের দরবারের প্রসাদভোগী ছিল। রাজস্ব বলিয়া পৃথক একটি জাতির অভাবে এবং প্রাচীন সামন্তদের দল মুসলমানযুগে বিনাশপ্রাপ্ত হইলে ব্রাহ্মণ, কায়স্থ ও বৈজ্ঞানিক জাতি লোক দ্বারাই রাজ্যের হিন্দুসমাজের সাধারণতঃ উচ্চজাতি গঠিত হয় বলিয়া অনুমিত হয়। ইহার মধ্যে বারেন্দ্র ব্রাহ্মণ ও কায়স্থেরা সৌড়ের মুসলমানদের স্বার্থের সহিত বিশেষভাবে নিজের মিশাইয়া দিয়াছিল। তৎকাল বৈজ্ঞানিক জাতি হিন্দু জমিদার এই দুই জাতি হইতে সম্বন্ধিত হইয়াছিল। গৌড়ের সিংহাসনের অধীনে চাকুরী করিয়া ইহারা এক সুবিধা করিয়া নিজে পারিবারিক বলিয়াই স্বাধীন রাজা গণেশ (১৩) এবং একটাকীরার, জমিদারদের ও জমিদার কংস নারায়ণের উদয় সম্ভব হইয়াছিল।

এই সময়ের হিন্দু আভিজাত্যদের মধ্যে কেহ মুসলমানের স্বার্থের সহিত একীভূত হইয়া গিয়াছিল। অনেক রাজা গণেশের পুত্র বহু (জেলানুদ্দীন) এবং কালাচাঁদ ওরফে রাজু কালাপাহাড়ের দ্বারা মুসলমান হইয়া বিজৈতবর্গের সহিত মিশিয়া গিয়াছিল, অথবা দম্ভজমর্দন ও মহেন্দ্রের (১৪)

১২। 'কায়স্থ ও বৈজ্ঞানিক' পদ তখন জাতিবাচক ছিল কি পদবাচক ছিল তাহা বিতর্ক্য বিষয়। টিডানসকে দ্বারা "বৃহৎ কায়স্থ" বলা হইয়াছে" (তারানাতের *Edelsteinmine*, Pp 97—100); কিন্তু এই কর্মচারীর পদ দ্বারা তাহার জাতি (caste) বুঝা যায় না। অনেক বৌদ্ধ সাধুর নামের শেষে 'গুপ্ত' শব্দটি পাওয়া যায়; বহু—ভট্টাকর গুপ্ত, বুদ্ধনাথ গুপ্ত ইত্যাদি (তারানাতের *Edelsteinmine* পৃষ্ঠা ৯৮-৯৯)। এই সম্পর্কে ৩৮শাখী *Introduction to Buddhism in Orissa* দ্রষ্টব্য।

১৩। পূর্বে রাজা গণেশকে বারেন্দ্র ব্রাহ্মণ বলা হইত। এক্ষণে একদল ঐতিহাসিক তাহাকে উত্তর রাঢ়ীয় কায়স্থ বহু বংশীয় বলিয়াছেন। এই বিষয়ে বহু বাদোত্তরোত্তর আছে। মহেন্দ্রপ্রসাদ শাস্ত্রী শেষোক্ত মত গ্রহণ করিয়াছেন। কংসনারায়ণ একটাকীরার জমিদার বংশের (কেহবা তাহাকে ভাঙ্গেশ্বরের বলেন) ব্রাহ্মণ বংশীয় ছিলেন।

১৪। এই দুই রাজার সম্বন্ধে সঠিক সংবাদ ঐতিহাসিকেরা এখনও পান নাই; তবে ইহাদের নামাঙ্কিত অনেক মুদ্রা প্রাপ্ত হওয়া গিয়াছে।

জায় নিজের নামে টাকা চালাইয়া স্বাধীনতা ঘোষণা করিয়া হিন্দু-স্বাধীনতা প্রয়াসের প্রতীক হইয়াছিল। বাঙ্গলার অভিজাতেরা ভারতের অস্বাভাবিক স্বাধীনতা অথবা জাতীয়তাবাদ বিবর্তিত করিতে পারে নাই—এক জাতীয়তাবাদ তখন ভারতে অজ্ঞাত ছিল। ব্যক্তিগতভাবে কোন কোন জমিদার স্বাধীনতা লাভের জন্য চেষ্টা করিয়াছিল।

অতঃপর দেখা গেল, মোগল আক্রমণের সময় বাঙ্গলার সমস্ত জমিদারেরা কায়স্থজাতীয় (ইহা “আইন-আকবরীতে” উক্ত আছে)। কায়স্থরা পাল রাজাদের আমল হইতে পাঠান সুলতানদের সময় পর্যন্ত আমলাতন্ত্রের মধ্যে চুকিয়া নিজেদের প্রতাপপ্রকাশ করিয়া তোলে, তৎপরে বাঙ্গলায় কায়স্থদের সামাজিক স্থান ভারতের অন্যান্য প্রদেশের কায়স্থদিগ হইতে পৃথক *। ইহার অর্থ, আর্থিক প্রতিপত্তি পাইয়া বাঙ্গলার কায়স্থেরা জ্ঞেয়-স্বর্গের মধ্য দিয়া সমাজের উচ্চস্তরে আরুঢ় হইয়াছে।

এই সময়ে বাঙ্গলার হিন্দু বার-ভূঁইঞার বেশীর ভাগ লোক কায়স্থ; তাহারা পাঠানদের সহিত মিলিত হইয়া অথবা একাকীই স্বাধীনতার জন্য অগ্রদূত করিয়াছিল। আর বারেন্দ্র ব্রাহ্মণেরা গোড়ের সুলতানদের আর্ষের সহিত একীভূত হইয়াছিল—একথা ইতিপূর্বেই উক্ত হইয়াছে। মোগল শাসকদের এই পাঠান এবং বারেন্দ্র ব্রাহ্মণ ও কায়স্থ সম্মেলনকে (১৫) তালিয়া বাঙ্গলা জয় করা বড় শক্ত হইয়াছিল। সেইজন্য মানসিংহ এই দুইটি হিন্দু-জাতির শক্তি বিনষ্ট করিয়ায় অস্ত্র সর্বাংশে চেষ্টা করিত হন। তিনি বাঙ্গলার জ্ঞেয়-স্বর্গের মধ্যে ইচ্ছন দিয়া নূতন জ্ঞেয় সৃষ্টি করিয়া পুরাতন জ্ঞেয়গুলিকে তালিয়ার জন্য চেষ্টা করেন।

* কবিকল্পের “চণ্ডী” কাব্যে কালকেতুর দ্বন্দ্ব দিয়া কবি কায়স্থকে রাজপুতপক্ষের বড় বলাইয়াছেন।

“হোয়ে ভূই রাজপুত বুলি কারহ হত
নীচ হয়ে উক্ত ‘অভিলাষ’”

অথচ এই পুস্তক কবি বাঙ্গলার তবানীখন গভীর মানসিংহকে উৎসর্গ করিয়াছেন।

১৫। প্রতাপসিংহের নিজা জীবনিক ‘আইন আকবরীতে’, “The other self of Daud Khan” বলা হইয়াছে।

বাঙ্গলার মুসলমান ও হিন্দু অভিজাতদের সমস্বার্থজনিত একতান্ত্রিক করিবার জন্য মোগল শাসকেরা মোগল জাতীয় লোকদের জায়গীর দিয়া একটি নতুন মুসলমান অভিজাতশ্রেণী সৃষ্টি করে। পরে মানসিংহ বাঙ্গলার বাহির হইতে হিন্দু আনয়ন করিয়া তাহাদের জমিদারী প্রদান করে এবং পশ্চিমবঙ্গের রাঢ়ী ব্রাহ্মণদের জমিদারী দান, ব্রহ্মোত্তর জমি দান প্রভৃতি দ্বারা বিশেষভাবে আশ্রয় প্রদর্শন করিয়া এই একতা ভঙ্গ করে (১৬)। এতদ্বারা তিনি মোগলের পক্ষপাতী একটি হিন্দু অভিজাতশ্রেণী সৃষ্টি করেন। বাঙ্গলার বর্তমান হিন্দু অভিজাতদের মধ্যে অনেক বংশই মানসিংহের অনুকম্পায় উন্নীত হইয়াছে এবং এষ্ট অনুগ্রহ লাভের জন্য রাঢ়ী ব্রাহ্মণেরা মানসিংহের এত কৃতজ্ঞান করিয়াছিল (১৭)। ইহারা ভুলিয়া গেল, মানসিংহ বিদেশী ও বিধর্মী, মোগলের চাকর এবং কেদার রায় ও প্রতাপাদিত্য স্বদেশীয় ও স্বধর্মীয় ছিল। কেহ কেহ অস্বাভাবিক করেন, প্রতাপাদিত্যের পতনের মূলে কার্যসূচী ও ব্রাহ্মণদের দ্বন্দ্ব ছিল। প্রবাদ আছে, ক্ষত্রিয়ের দাবী করিয়া রাজ্যান্তির্যেকের জন্য ব্রাহ্মণেরা চটে। এমন কি, পরে তাহার ভৃত্য ব্রাহ্মণেরাও তাহার বিপক্ষদলে গিয়া জুটিয়াছিল। উদাহরণতঃ—“বুঝিয়া অহিত গুরু পুরোহিত মিলে মানসিংহ সনে”। পুনঃ কেদার রায়ের শত্রুতা করিবার জন্য যথেষ্ট ব্রাহ্মণ ছিল; এমন কি, বিধবা সোণামণিকে * ইশাখার হস্তে সমর্পণ করিবার জন্য যত্নস্বত্বকারী ছিল জনৈক ব্রাহ্মণ, আর চাঁদ রায় জনৈক ব্রাহ্মণ কর্তৃক গুপ্তভাবে নিহত হয়। অন্তিমিক বারেন্দ্র ব্রাহ্মণ অভিজাতদের মধ্যে কেহ কেহ মোগল

১৬। হরপ্রসাদ শাস্ত্রী—বর্তমান সাহিত্য সম্মেলনের অভিভাবক।

১৭। “মধ্যমুগে বাদলা” ঐষ্টব্য।

১৮। “গৌড়ের ইতিহাস”—২য় খণ্ড, পৃঃ ২৮৫।

* ইশা খাঁ কর্তৃক ‘সোণামণি হরণ’ কুহেলিকাপূর্ণ। মরহুমসিহী সীতিকার অন্ত কথা আছে। আবার মুসলমান লিখিত তৎকালীন ইতিহাস সমূহে কেদার রায়ের সনে ইশা খাঁর বংশের বন্ধুত্বের উল্লেখ আছে। কেদার রায়, ইশা খাঁ এবং পরে তাহার পুত্রদের সনে সম্মিলিত হইয়া মোগলের বিপক্ষতাচার্য করিত। এই বিষয়ে ‘Hindusthan Standard’ সেপ্টেম্বর, ১৯১১ (পৃষ্ঠা সংখ্যা) জীয়াপ্রসাদ চন্দ্রের “Isakhan Masnad—I—Ali and Raja Pratapaditya” শীর্ষক প্রবন্ধ ঐষ্টব্য।

সেনাপতির হস্তে নিগৃহীত হন : “পাঠানদের সাহায্যকারী বলিয়া রাজা টোডরমল ইহাদের (একটাকিয়া ভাড়াটিয়াদের) বিষয়ের অধিকাংশ বাজেয়াপ্ত করিয়া লন ।

এইরূপে হিন্দু ও পাঠান অভিজাতদের একতান্ত্র করিয়া বাঙ্গলায় মোগলরা নূতন অভিজাতশ্রেণী সৃষ্টি করে । মোগল আমলের পর হইতে বাঙ্গলায় কায়স্থদের সের্বে প্রভাপ ইতিহাসে আর দেখিতে পাওয়া যায় না । মোগলযুগে আমরা বড় বড় ব্রাহ্মণ ও পশ্চিমাগত হিন্দু জমিদারদের দেখিতে পাই । এই সময় হইতে বাঙ্গলার জমিদারদের মধ্যে ব্রাহ্মণদের সংখ্যা বৃদ্ধি প্রাপ্ত হয় ।

মোগলযুগে সীতারাম ও উদিত নারায়ণের বিদ্রোহ হইয়াছিল । কিন্তু এই দুই জনের বিদ্রোহ জাতীয় বিপ্লব-প্রচেষ্টা অথবা জাতীয়তা স্থাপনের প্রয়াস নয় । লত্যা বটে, উদিত নারায়ণের “নবাব সরকারের অধীনতা-শৃঙ্খল ছেদনের তীব্র বাসনা জাগিয়া উঠে (১৯) ; এবং সীতারাম “স্বাধীন হিন্দুরাজ্য স্থাপনের এক প্রয়োজন করিতেছিলেন” (২০) । কিন্তু এই সব বিদ্রোহ বা স্বাধীন হিন্দুরাজ্য সংস্থাপন প্রচেষ্টা প্রাথমিক বা জাতিগত চেড়া নহে—উহা ব্যক্তিগত চেড়া ; এইজন্যই এই সকল প্রচেষ্টা অল্পেরেই বিনষ্ট হয় । এমন কি “মহারাত্রি ধর্ম” প্রচারের ভেঙ্গে শিবাজী তাঁহার স্বজাতীয়দের মধ্য হইতে যে সহায়ত্ব পাইয়াছিলেন বাঙ্গলার হিন্দু ভৌমিকেরা তাহা একবারেই পান নাই । মহারাত্রি ও পাণ্ডাবে “স্বাধীনতাকামী হিন্দুরা যখন “মহারাত্রি ধর্ম” ও “খালসা ধর্ম” প্রচার করিতেছিলেন বাঙ্গলার তখন বৈকুণ্ঠের “সহজিয়া প্রেম-ধর্ম” ও “কিশোরী ভজন” চলিতেছে এবং অভিজাতদের মধ্যে তাত্ত্বিক “পঞ্চ-মকার” সাধনা চলিতেছে । শোভা সিংহের * এবং রহমৎ খাঁর বিদ্রোহকেও

১৯—২০ । “বাঙ্গলার ইতিহাস”—নবাবী আমল ভূঁইয়া ।

* শোভা সিংহের বিদ্রোহকে “বাগদৌ বিদ্রোহও বলা হয় । এই বিদ্রোহের রোমাঞ্চিক ঘটনা হইতেছে, বিষ্ণুপুরের রাজা বিজীর রঘুনাথ সিংহ কর্তৃক রহমৎখাঁর স্ত্রী লালবিবির অ-চরণ, এবং তাহাকে বিষ্ণুপুরে স্থাপন করিয়া রাজা কর্তৃক লালগড়, লালবাথ নির্মাণ । কথিত আছে, লালবিবির গর্ভে রাজার এক পুত্র হয়, কিন্তু হিন্দুরা এই পুত্রকে হিন্দু করিয়া নেয় নাই, এবং তাহার প্রয়োচনায় যখন রাজা ব্রাহ্মণদের জাতি বারিবার চেড়া করেন তখন রাণী

বাজালী গণসমূহের স্বাধীনতা প্রচেষ্টা বলা যায় না। ইহা সত্য বটে, ব্যক্তিগতভাবে হিন্দু-অত্যাচারের চেষ্টা ভারতের সর্বত্র নানা সময়ে-হইয়াছে, কিন্তু বিজয়নগর সাম্রাজ্য ও শিবাজীর রাজ্য স্থাপনের পূর্বাতে সেইসব স্থানের লোকেরা যে সহায়কৃতি ও সাহায্য ছিল, সমগ্র উত্তরভারতে (মেবার ব্যতীত) তাহার অভ্যন্তর অভাব ছিল।

ইংরেজ আধিপত্যের যুগ .

মাসিডোনিয়দের দ্বারা ভারত আক্রমণের সময় হইতে ভারতবর্ষ সুবর্ণকৃষি বলিয়া ইউরোপের কোভুহল আকর্ষণ করিত। ভারতবর্ষের বাণিজ্যকে করায়ত্ত করিবার জন্য পশ্চিমের প্রত্যেক বড় জাতিই চেষ্টা করিয়াছে। মধ্যযুগে তুর্কজাতির দ্বারা পশ্চিম এশিয়া বিজিত হইলে ভারতীয় বাণিজ্য ইউরোপীয়দের হাত হইতে চলিয়া যায়। লেভান্ট (সিরীয় উপকূল) হইতে তুর্ক গভর্ণমেন্টকে অত্যধিক মাসুল (শুল্ক) দিয়া ভারতীয় গণ্য কেনা ইউরোপীয় ব্যবসায়ীদের পক্ষে অসম্ভব হইয়া উঠে। এই সময় হইতে তাহারা ভারতে যাইবার সিদ্ধা রাস্তা খুঁজিতেছিল। অবশেষে ইটালীয় নাবিক কলম্বাস্ স্পেনের রাজার সাহায্য গ্রহণ করিয়া ভারতের জলপথের অন্বেষণে বাহির হইলেন; কিন্তু তাহার জাহাজ একটা নুতন জগতে গিয়া উপনীত হইল। এই নুতন জগতের পরে নামকরণ হয় “আমেরিকা”। শেষে পোর্টুগাল-রাজ প্রেরিত “ভাস্কো ডিগামা” ভারতের জলপথ খুঁজিতে গিয়া মালাবার উপকূলে পৌঁছায়। সেইদিন হইতে ইউরোপীয় বণিকদের সহিত ভারতের সম্পর্ক স্থাপিত হইল। পোর্টুগিজদের অনুকরণে অসংখ্য ইউরোপীয় বণিকেরা ভারতে আগমন করে। তাহারা সকলে East India Company সংগঠন

পটমহিবীর ‘অজ্ঞান রাজা’ নিহত ।। এবং কিন্তু অনুসাধারণ লালগড় ভাদ্রিয়া দেবী !
লালবিবিও তাহার পুত্রের কি কইল, অনুপ্রতি সে বিষয়ে একদম নীরব ! পর্যটকেরা এখনও
এইসব কথা কুপ বিকুপে দেখেন, কিন্তু কোন হিন্দু সোনামণিও লালবিবির বটনায় ঘোমাল
দেখিতে পান না ; তাহার। ইহার মধ্যে কেবল সাম্প্রদায়িকতাই দেখেন । এই বিষয়ে A. P.
Biswas—History of Bishnupur Raj অষ্টম ।

করিয়া ভারতে বাণিজ্য করিতে আসে। ইহাদের মধ্যে পর্তুগিজ ও ডাচেরা এই উপলক্ষে প্রাচ্যের অনেক স্থানে রাজস্ব স্থাপন করে এবং সেই সকল স্থানে স্বীয় ধর্ম প্রচার করে। এই সকল ব্যাপারে সর্বপ্রথম পর্তুগিজ ও স্প্যানীয় অগ্রণী ছিল; তাহারা উভয়েই গোড়া রোমান ক্যাথলিক ছিল এবং পোপের আধিপত্য মানিত। এই উভয় জাতিই প্রথমে এসিয়া ও আমেরিকা দুইটানে প্রবেশ করে এবং উভয় জাতিই তাহাদের মধ্যে বিবাদ হইত। অবশেষে পোপ একটা meridian ধরিয়া উভয় জাতির আধিপত্যের সীমা ভাগাভাগি করিয়া দেয়। এই সর্বের জোরে পর্তুগিজেরা ভারত ও প্রাচ্য দ্বীপপুঞ্জে আধিকার বিস্তার করিবার জন্য প্রচেষ্টা করে। পরে হল্যান্ড স্বাধীন হইলে ডাচেরা ভারতে আসে। তাহারা পোপের ধর্ম মানিত না বলিয়া যেখানে ইচ্ছা গমন করিত। ইহাদের দেখাদেখি ফরাসী ও ইংরেজ জাতির বণিকেরা ভারতে আগমন করে। ক্রমে এই সকল ইউরোপীয় বণিকদের মধ্যে বিবাদ উপস্থিত হয়—প্রাচ্যে আধিপত্য লইয়া যুদ্ধও হয়। অবশেষে ফরাসী জাতীয় বণিকেরা উত্তর আমেরিকা ও ভারতে প্রবল হইয়া উঠে। ফরাসীরাই প্রথমে ভারতীয় লোককে ইউরোপীয় প্রণালীতে সামরিক শিক্ষা পঠানে “সিপাহী” নিযুক্ত করা প্রথা সৃষ্টি করে এবং ইউরোপীয় অস্ত্র-শস্ত্রেরও সামরিক কৌশলের নিকট ভারতীয়দের পরাজয় তাহারা প্রথমই দেখায়। ফরাসীরাই প্রথমে ভারতীয় আভ্যন্তরীণ রাজনীতিক ব্যাপারে হস্তক্ষেপ করে; পরে ইংরেজেরা তাহার অনুসরণ করে। এমন সময় ছিল যে, ইউরোপীয়দের মধ্যে ফরাসীদেরই ভারতে বেশী ক্ষমতাপালী হইবার আশঙ্কা ছিল। তাহারা দেশীয় রাজগণের সৈন্তদের ইউরোপীয় পদ্ধতিতে শিক্ষা দিয়া চারিদিকে তাহাদের অধীন হুঙ্কার সৈন্তদল সৃষ্টন করিতে লাগিল। কিন্তু ইউরোপে অষ্টাদশ শতাব্দীতে ইংলণ্ড ও ফ্রান্সের মধ্যে যে সকল যুদ্ধ বাধিয়া উঠিল তাহাতে ফ্রান্সের সামন্ততান্ত্রিক শাসকবর্গ বিদেশের উপনিবেশ সমূহকে সাহায্য দানের উপকারিতা উপলব্ধি না করিয়া তাহাদের উপযুক্ত সাহায্য প্রদান করে নাই। আর ইংলণ্ডে নবোদ্ভিত বুর্জোয়া শ্রেণী বিদেশে বাণিজ্য উপলক্ষে উপনিবেশ স্থাপনের প্রয়োজনীয়তা উপলব্ধি করিয়াছিল বলিয়া ইংলণ্ডের বর্তমানের আমেরিকা ও ভারতে তাহাদের স্বজাতীয়দের সাহায্য

প্রদান করে। ইহার ফলে উত্তর আমেরিকা ও ভারতবর্ষে করাসী আধিপত্যের অবসান হয়। করাসী অভিজাতশ্রেণী বিদেশে ব্যবসায়ী শ্রেণীর উপনিবেশ স্থাপনের প্রয়োজনীয়তা বোধে নাই বলিয়াই ভারত ও উত্তর আমেরিকা তাহাদের হস্তচ্যুত হয়। আর ইংলণ্ডের ক্রমওয়েলের বিপ্লবের পর ব্যবসায়ী (বুর্জোয়া) শ্রেণী পদার্থমেন্টে ঢুকিয়া বুর্জোয়া শ্রেণীর স্বার্থে ব্রিটিশ সাম্রাজ্য প্রতিষ্ঠা করিতেছিল। তাহারা ভারতে আধিপত্য স্থাপনের প্রয়োজনীয়তা বুঝিতে পারিয়াছিল বলিয়াই ভারতের মানচিত্র আজ “লাল রং” ধারণ করিয়াছে। ইতিহাসের অর্থনৈতিক ব্যাখ্যার ও শ্রেণী সংঘর্ষের পরিণামের ইহা একটি প্রকৃষ্ট নিদর্শন।

অবশেষে অষ্টাদশ শতাব্দীর মধ্যকালে পলাশীর যুদ্ধের পর বাঙ্গলার নবাবী মশনদ হইতে সিরাজদৌল্লাকে অপসারিত করে এবং মিরজাফরকে তৎস্থলাভিষিক্ত করিয়া ইংরেজ ইস্ট ইন্ডিয়া কোম্পানী সুবে বাঙ্গলার কর্তা হয়। পরে কয়েক বৎসর বাদে ইংরেজ ইস্ট ইন্ডিয়া কোম্পানী দিল্লীর বাদশাহ সাহ আলমের নিকট ১৭৬৫ খৃঃ সুবে বাঙ্গলা, বিহার ও উড়িষ্যার দেওয়ানী পদ পায়। ইতিপূর্বেই সৈন্যাদি সাহায্যে দেশরক্ষার ভার ইস্ট ইন্ডিয়া কোম্পানী নবাবের নিকট হইতে গ্রহণ করিয়াছিল। তৎকালীন বাঙ্গলার নবাব নজমুদ্দৌল্লাও নাকি এই সব বন্দোবস্তের পর বলিয়াছিল, “বাঁচা গেল, এখন যথেষ্ট বাইজী রাখিয়া সুখে কালক্ষেপ করিতে পারা যাইবে (২১)।

এই প্রকারে অকর্ষণ্য ভারতীয় আভিজাত্যদের হাত হইতে শাসনদণ্ড গ্রহণ করিয়া ইংরেজ বুর্জোয়া কোম্পানীর দল ভারতে পাকাপোক্ত হইয়া বসিল। ক্রমে ডায়ালহৌসীর annexation policy দ্বারা ভারতের স্বাধীন, স্বর্গ-স্বাধীন ও করম রাজারা উৎসাদিত হয়। অবশেষে রণজিৎ সিংহের প্রতিষ্ঠিত রাজ্য ইংরেজ কোম্পানী জয় করিলে ভারতবর্ষের মানচিত্র লাল রং প্রাপ্ত হয়। এই annexation policy দ্বারা ভারতীয় সামন্তশ্রেণী ভীত হয়; সামন্ত রাজারা ক্রমাগত, সিংহাসনচ্যুত হইতে থাকায় তাহাদের মধ্যে বিভীষিকা উপস্থিত হয়।

ইহারই ফলে, তৎকালিক “সিপাহী বিদ্রোহ” উপস্থিত হয়। এই বিদ্রোহের ফলে সিংহাসনচ্যুত হিন্দু ও মুসলমান সামন্ত রাজগণ ছিল : নিজেদের অধিকার ও ক্ষমতা পুনঃ প্রাপ্তির জন্য তাহারা নিজেদের মধ্যে একতা স্থাপন করে এবং ইষ্ট ইন্ডিয়া কোম্পানীর দেশীয় সিপাহীদের অজ্ঞতার সুবিধা ও সুযোগ গ্রহণ করিয়া “চর্কি দেওয়া” চৌকা ব্যবহার করিতে দিয়া তাহাদের ধর্ম নষ্ট করিবার চেষ্টা চলিতেছে” বলিয়া তাহাদের ধর্মাত্মতা কেপাইয়া তোলা হয়। কিন্তু ভিন্ন বংশের লোক বিদ্রোহ নির্বাপিত হয়, বিদ্রোহী সামন্ত ও জমিদারবর্গ ধ্বংস প্রাপ্ত হয়।

এই বিদ্রোহকে জাতীয়তাবাদীরা “জাতীয় স্বাধীনতা সঙ্গর” আখ্যা প্রদান করেন। কিন্তু অযোধ্যা প্রদেশ ব্যতীত ইহা অল্প জাতীয় আকার ধারণ করে নাই। বস্তুতঃ ইহা ভারতীয় কিউডাল অভিজাতদের ক্ষমতা পুনঃ প্রতিষ্ঠিত করিবার উদ্দেশ্যে অল্প জনজ্ঞেয়কে exploit করিয়া অভিজাত জ্ঞেয়-স্বার্থ সম্পাদন করিবার চেষ্টা হইয়াছিল (২২)। শিক্ষিত মধ্যবিত্তজ্ঞেয়ী যাহা ইংরেজ রাজত্বের ফলে সবে উদ্ধৃত হইতেছিল তাহা এই বিদ্রোহে যোগদান করে নাই। বরং তখনকার অনেক শিক্ষিত লোক এই চেষ্টাকে, পুরাতন মধ্য-যুগীয় ব্যবস্থাকে পুনঃ প্রতিষ্ঠিত করিবার চেষ্টা বলিয়া অভিহিত করিত।

(ক্রমশঃ)

শ্রীকৃষ্ণেন্দ্রনাথ দত্ত

২২। ঐক্য আছে, বৃদ্ধ বাহাদুর শাহকে বিদ্রোহী হিন্দু ও মুসলমান মিলিয়া বাদশাহ নির্বাচন করিয়াছিল। কিন্তু তাহার পর মুসলমানেরা “যোগল সাম্রাজ্যে আবার প্রতিষ্ঠিত হইল” বলিয়া ঘোষণা করায় রাজপুত ও শিখেরা এই ব্যাপার হইতে হটিয়া যায়। নানা সাহেবের মারামি বলও বেগম অভিজাতদের ইংরেজের উপর রাগ ছিল তাহাই এই বিদ্রোহে যোগদান করিয়াছিল। এই বিদ্রোহের কোন জাতীয় আর্শ ছিল না।

মোহানা

(পূর্বানুবৃত্তি)

নতুন বাংলায় আমার পরপরই নতুন মোটর এসে- বিজ্ঞ একটা টু-সীটার কিনতে যায়, কিন্তু ছেলেমানুষের টাকা, এই ভাবে নয়-ভয় করতে দেওয়া উচিত নয়, নিজের মোটর থাকলে টা-টো করে ঘুরে বেড়াবে, এই সব কারণে রমলা নিজেই মোটর কিনলে। সীডম-বডির খরচ বেশী, রান্সের মতন মোবিল্‌ যায়, দামও অস্বস্তি: সাত আটশ' টাকা বেশী ট্রিং মডেলের চেয়ে। ট্রিং-কার-ই কেনা হল। কাণপুর সহরে কোনো ড্রাইভারই রাস্তার নিয়ম মেনে চলে না। তাই বিজ্ঞ নিজে গাড়ি চালাবে আপাতত; এবং রমাদিক চালাতে শিখিয়ে দেবে সুবিধেনত। কোলকাতার চেয়ে ড্রাইভারের মাইনে কম হলেও, কেন মিছিমিছি অতগুলো টাকার মাসিক আদ কর। খগেনবাবু কিছু মোটর চড়ে তাঁর নতুন বন্ধুদের আস্তানায় যাকেন না। তা ছাড়া, ড্রাইভাররা একটা স্বতন্ত্র জাত, তাদের না আছে নীতিজ্ঞান, না আছে প্রভুভক্তি, সত্য মিথ্যার ধার তারা ধারে না, কথায় কথায় মেজাজ দেখিয়ে চাকরীতে ইস্তফা দেয়। যন্ত্রের সম্পর্কে এসে নিরবিস্ত্র প্রেণীর কি হৃদিশা হয়েছে এদের দেখলেই কোকা যায়। এরা না হিন্দু না মুসলমান। সেটা অবশ্য সুখের কথা, কিন্তু প্রেণীজ্ঞান অত্যন্ত টনটনে এদের। লরি-ড্রাইভার সব চেয়ে নীচ থাকের, তার ওপর বাস-ড্রাইভার, 'উঁচুতে' যারা বাড়ির গাড়ি হাঁকায়। আবার তাদের মধ্যেও জাতিবিচার। কোর্ড-কিংট বৈজ্ঞ, বুইক-ডক্স-ভক্সহল ক্ষত্রিয়, ব্রাম্মণ প্যাকার্ড-ডেম্‌লার, কুলীর ব্রাম্মণ রোলস্-রয়েস্—একেবারে বেগের গাড়ুলী, নৈকন্ত...কাণপুরে মাত্র পাঁচ-ছ'খানা আছে, তাদের ড্রাইভারদের মাটিতে পা পড়ে না—রাস্তার কনট্রোল তাদের সেলাম করে আগে ছেড়ে দেয়। বিজ্ঞের অভিজ্ঞতায় বলে এই সব কারণে মোটর-ড্রাইভারদের সম্বন্ধ করা মুশ্কিল। হিন্দুধর্মের জাতিবিচার থেকে কমিয়েছে এজিনের ভেতর পর্যন্ত। সেইজন্য, একটু দেখে শুনে ড্রাইভার

নিযুক্ত করতে হবে। ইতিমধ্যে বিজ্ঞান নিজেই চালাবে...সেটা মোটেই অশোভন নয়, খুবই শোভন, খুব কাশনেবল্ হোকরারাও তাই করে, তাতে নতুন সভ্যতার প্রাণবন্ত—চরখা নয়, এঞ্জিন, তাও বাষ্পীয় নয়, কনাস্চন্ এঞ্জিন—তার সঙ্গে একটা যোগসূত্র স্থাপিত হয়, যেটার নিত্যন্ত প্রয়োজন আছে এই ফিউউল দেশে যেখানে সময়ের কোনো মূল্যই নেই। রমলা বলে, 'আমি তোমার পাশে, সামনের সীটে বসতে পেলো সুখী হব, মনে হবে ছেলে-মামুষটি।'

বাংলাটি ছোট হলও পরিপাটি। আধুনিক চণ্ডের, জাহাজের কেবিনের পরিকল্পনায় ঘর, ডেক্-এর অঙ্করণে নীচু দালান, মায় রেলিং, পোর্টহোল্ পর্যন্ত। রমলা হালকা নীল পর্দা টাঙ্গাল। কাণপুরে মনোমত ছবি পাওয়া যায় না। বেঙ্গল স্কুলের ছবি বিজ্ঞানের পছন্দ নয়, সেটা কাব্য-গদ্যী, গুহাভিমুখী, ধ্বংসলীল, প্রগতিবিরোধী; বহু স্কুলের ছবিতে তবু আনাতমৌ নিভুল, যদিও ডেকের অভাব সেখানেও। একজন চেক্ মহিলা কাণপুরে এসে ছবি আঁকছেন, তাঁর ছ'তিনটে নতুন ধরণের, কিউবিষ্ট ডিজাইনের সামুদ্রিক দৃশ্য আঁকা আছে। দাম নিয়ে গোলমাল হবে না—হু'শ টাকা ছবি পিছু চাইছেন, কিন্তু হু'খানা একত্র নিলে মাত্র তিন শ' টাকাতই হবে। কার্পেট কিন্তু পার্সিয়ান কিংবা বোখারার, জমা রক্তের মংগন ঘন লাল, কিনারায় সাদাসিধে স্কুলের কাজ। নতুন ও পুরাতনের 'কন্ট্রাস্ট' খুলবে ভাল। সবই এক পাটার্ণের হবে—এটা ভিল আগেকার রুচি, এখন ব্রাউজ-পীস্ আর 'সাড়িয়, নক্সা পৃথক। তাই হওয়াই সম্ভব, কারণ এটা ভারতবর্ষ, বয়েল-গাড়ি ও মোটর গাড়ি, উভয়ই চলছে এখানে। আসবাব-পত্র আপাতত বিদেশী আধুনিক হোক, পরে যদি সভ্যকারের ভাল দেশী পাটার্ণ পাওয়া যায়, তখন বেছে নিলেই হবে। কাণপুরে ক্রোমিয়াম প্লেটের আসবাব পত্রের দোকান খুলেছে এই সেদিন। রমলা ও বিজ্ঞান নিয়ে তাই কিনে আনিলে। বাংলার দোস্তলার ছোট একটি ঘর, কাপ্তেনের, বিজ্ঞানের মতে সেটা খেদ খগেন বাবুর প্রকৃতি বুকেই প্রস্তুত। সুজনদা এলে খগেন বাবু নীচে থাকবেন, কিন্তু সুজনদার আসবার নাম নেই। বাংলার সামনে ছোট একটি লন্, বিলিয়ার্ড টেবিলের কাপড়ের মতন মসৃণ, পাশে মরুমৌ স্কুলের বিহান। কাটা

জ্যামিতির আকারে। প্যাট্রিটা ভাল, তবে একটু ধোঁয়া যে হয় না তা নয়। ধোঁয়াটা খগেন বাবুর ঘরে যায়। খগেন বাবুকে ধোঁয়া থেকে বাঁচাবার জন্য নতুন ষ্টোভ কিনতে হল। বেয়ারা, বয়, বাবুজি নিযুক্ত হবার পর বিজন ধরে বসল সব চাকর-বাকরকে খদ্দর পরতে হবে। রস-। উত্তর দিলে, 'ধোঁয়ার অতিরিক্ত খরচটা তবে তুমিই দিও।' কিন্তু সৌন্দর্য্যবোধেরই জয় হল— ফর্সা, ধপধপে খদ্দরের আচকান ও টুপীতে যেমন মানায় এমন কিছুতে নয়।

প্রথম চায়ের দিনে মাত্র বাইরের তিনজন, আর বিজন, অবশ্য খগেন বাবু। তিনজনের মধ্যে একজন দেশী মহিলা, একজন ইংরেজ পুরুষ, এবং অজ্ঞান একটি ভারতীয় অধ্যাপক। এই ভক্তলোক অকস্মাত্‌রু কাটিয়েছেন নজর আষ্টেক, মডার্ন গ্রেটস্-এর ভাস্কর, সেখানকার উইনিয়নের মেক্রিটারী হন। সেখানে এত জনপ্রিয় হন যে পরীক্ষার কিছু আগে এপেন্ডিসাইটিস অপারেশন হবার জন্য পরীক্ষা দিতে গেলেন তিনি পারলেন না তখন টিউটর, ফেলো, প্রোফেসর ও কর্তৃপক্ষ একবাক্যে তাঁর অল্প অল্পস্থিতির দ্বিতীয় অনুমোদন করলে। ভক্তলোক ভারতীয় ছাত্রবৃন্দের কর্ণধার ছিলেন বিলেতে, কটিনোটে যখনই ভারতীয় কিংবা অ-ভারতীয় ছাত্রদের মজলিস বসত তখন তাঁকে না হলে চলত না। বিজনের সঙ্গে আলাপ টেনিস-কোর্টে, খেলো ভাল, কিন্তু ম্যাচ জেতবার মেজাজ নেই, বিজনেরই মতন। মতামতে বামমার্গী, লেফ্‌টিষ্ট। চায়ের টেবিলে খগেন বাবুর সঙ্গে একতালে পা কেলবার মতন লোক বটে, তাই তিনি এসেছেন।

কথাবার্তা শুরু হল সোভিয়েট-রাশিয়ার ট্রায়ালগুলো নিয়ে। খগেন বাবুর মতে ও-দেশের আধুনিক অভিব্যক্তি ও শাসন পদ্ধতিতে একটা কোথাও গলদ আছেই আছে, নইলে এতগুলো ধুরন্ধর যারা লেনিনের সঙ্গে কাজ করে গণতন্ত্রটাকে দাঁড় করিয়েছিল তারা হঠাৎ ইম্পিরিয়ালিষ্টদের সঙ্গে বড়যন্ত্র শুরুই বা করলে কেন? যদি বড়যন্ত্রটা সত্যিই না হয়, তবে অন্ততঃ এটুকু বুঝতে হবে যে ষ্টালিনের শাসন জনপ্রিয় নয়। অধ্যাপক উত্তর দিলেন যে ষ্টালিনই লেনিন-পন্থী, এবং ট্রিসকীর দল ঘুষ খেয়েছে সাম্রাজ্যবাদের কাছ থেকে। খগেন বাবু হুজিটা গ্রহণ করলেন না, কারণ, ঘুষের আর বড়যন্ত্রের প্রমাণ নেই; দ্বিতীয়তঃ কে লেনিনকে বেশী বুঝেছে, ষ্টালিন না ট্রিসকী,

এ নিয়ে তর্ক করে লাভ নেই, কারণ লেনিন নিজে আধুনিক অবস্থার উপযোগী করতে গিয়ে কার্ল মার্ক্স-এর মতামত অদল বদল করেছেন, তাঁর থেকে দূরে সরে গেছেন। কে-কতটা-কার অনুযায়ী সেটা মুখ্য নয়, প্রধান হল গতি, এবং গতির অবস্থা অনুযায়ী কর্মপদ্ধতির উদ্ভাবন। অধ্যাপক বলেন, সেই হিসেবেও ষ্টালিন নম্র। খগেন বাবুর মতে নম্রতার পরে প্রাপ্য, যখন পৃথিবীর সর্ব্ব দেশে-অত্যাচারের অবসান হবে ষ্টালিনের রাশিয়ার দৃষ্টান্ত অনুকরণ করে। লেনিন ও ষ্টালিনের ব্যক্তিগত কথা উঠল : খগেন বাবু বলেন, যদি লেনিনের ছদ্ম, যে আবার লেনিনের শিষ্য ও সহকর্মী ছিল সেও যদি লেনিনকে না বুঝে থাকে তবে অবস্থা নাচার! অধ্যাপক আপত্তি তুললেন যে কী হলেই স্বামীকে বুঝে এমন কোনো ঐশী আজ্ঞা নেই—বরঞ্চ, না বোঝাই স্বাভাবিক ; কমরেডরাই এই ব্যাপারে বেশী অধিকারী। অধ্যাপক মশাই রমলার টেবিলে চড়ে গেলেন।

ইংরেজ অতিথিটির বয়স কম, ভারতবর্ষে নতুন এসেছে কাশ্মুরে একটা ম্যানেজিং এজেন্সীর ম্যুনিশিয়ান এসিষ্ট্যান্ট হয়ে। হাতের কলী জীবণ মোটা, মাথাটা প্রকাণ্ড, ঘুঘুচ্ছক, চোয়াল চৌকো ও ভারি, চোখ গাঢ়-নীল ও ছেলে-মাসুখী চুইমি মাখান-হালি। ভারতীয় মহিলা 'রনি' বলে ডাকছেন, আর ছোকরার গাল ও ঘাড় লাল হয়ে উঠছে। অধ্যাপক তার পাশে যেতে সে দাঁড়িয়ে উঠল। ভারতীয় মহিলা, ডাকনাম বেবী, সকলেই ছোক নাম ব্যবহার করছে, রনি'র পিঠে একটি হাত রেখে বলেন, 'সে হয় না, রনি, এমন মীন ছোয়ায় নাকি আপনিও বসুন।' বিজ্ঞান ঠাট্টা করলে, 'ভয় নেই বেবী, তোমার রনিকে নিয়ে ভাগবো না, খগেন বাবুর সঙ্গে মাফাপ নেই বুঝি রনির?' বিজ্ঞান রনিকে নিয়ে গেল খগেন বাবুর টেবিলে, 'খগেন বাবু, পরিত্যক্ত করতেই হবে রনির সঙ্গে। বিজ্ঞান বাঙলার চুপি চুপি বলে, 'এখনও সেচ্ছ হয় নি, মেলা-' মেলা করতে চায় ভারতবাসীর সঙ্গে। রঙ্গগোলা ও মিলাড়া খেতে যেন না ভোলে রনিকে উপদেশ দেবার পর বিজ্ঞান রমলার টেবিলে গেল। সকালে স্বর্নঘণ্টের মীমাংসা সম্বন্ধে সে খুঁচী হয়েছে কিনা প্রশ্নের উত্তরে রনি উত্তর দিল যে, প্রকৃতপক্ষে ওটা সম্ভবত ইটাইক নয়, লক-আউট; তবে লেবার-কমিশনার নিযুক্ত হলে বিনা অসুস্থতায়, কেবল মজুর-সভার সভ্য হবার জন্য 'ছুটি'

পাবার ভয় খানিকটা কমতে পারে। খগেনবাবু সন্দেশ প্রকাশ করতে রনি বলে যদি কোনো অবনয়প্রাপ্ত হাইকোর্টের জজ আসে তবে রাঁয়ের মর্যাদা বাড়বে; অবশ্য, একটা ছোট অসুবিধা এই যে মজুরের ব্যাপারে হয়ত বা পুরানো নথি পাওয়া যাবে না, এবং অল্প দেশের নথিও চলবে না। অধিক-খানিকের সম্বন্ধে জজ দেওয়ানী কিংবা কৌজদারী বোর্ডের মূলসুত্রও ঠিক খাটে না। একটু নতুন ধরনের জুরিষ্ট হওয়াই বোধহয় মন্দ নয়। ব্যাপারটা ঠিক ল' আর অর্ডারের পর্যায়ে পড়ে না।' কেবী একটা প্লেট থেকে কাঁটা দিয়ে খাবার তুলে রনির প্লেটে দিয়ে বলে, 'রনি, এটা খাটি দেশী খাবার— বাঙালী মিঠাই নয় বটে, তবে বিপুল ইতিহাস, আমার নিজের পেটেট, পছন্দ হবে কি না জানি না, তবে কাট নেই।' রনি লাল হয়ে সবটাই খেলে। খগেন বাবু প্রশ্ন করলেন যে মজুরীত নিম্নতম হার বেঁধে দিলে মালিকের, তাঁর কোম্পানীর কোন ক্ষতি হবে কি না। রনি এপাশ ওপাশ চেয়ে উত্তর দিলে, 'তা ঠিক হিসেব করে দেখি নি। মজুরের বাড়ীগুলো অসম্ভব নোংরা, যদি ভাল বাড়ীতে থাকবার সুবিধা তারা পায় তবে গোলমাল অনেকটা মিটে যায়।'

খগেন—'এ মজুরীতে হবেলা হ'মুঠো অর জোটে না ত' ভাল বাড়ির ভাড়া।'

রনি—'অবশ্য ওদের খরচও কম। সকলের ধার আছে জানি, খাতিও অস্বাস্থ্যকর। তবে মজুররা যদি একটা কো-অপারেটিভ সমিতি খাড়া করে, মিউনিসিপ্যালিটি জমি দেয়, টেন্ড্র ভরমেন্ট ট্রাষ্ট আগাম টাকা ও অন্যান্য বিষয়ে সাহায্য করে, তবে বাকী টাকা মালিক ও গবর্নমেন্ট কেন দেবে না বুঝি না।'

খ—'মালিকরা যদি সাহায্য করে তবে তারা কি প্রতিদান প্রত্যাশা করবে না? যেমন ধরুন মজুর-সন্তান সন্তা না হওয়া?'

র—'তবে গবর্নমেন্টই সব টাকা দিক। গবর্নমেন্ট এখন ত' জন-সাধারণের।'

খ—'গবর্নমেন্ট এই সেদিন এল, টাকাই বা কোথায়? আমি ত' ভাই, চাই, কিন্তু তার সম্ভাবনা দেখি না। মালিকরা কি রাজী হবে?'

তা ঠিক। প্রায় চল্লিশ লাখ টাকা লোকসান হল গ্রহিবিশ্বের

জেনো, একজনের খেয়ালের দাম দেওয়ার। মালিকরা কি বাধা দেবে ? জানি না।’

বেবী এসে বলে, ‘রশি, তুমি কি আমাকে লিফট দেবে ? আজ আবার রিটার ভিনার, গজার ধারে, একটু বোটিং হবে। তুমি আবার হু’ ছিলে... এখানে তোমাদের বোট মিলবে না সাবধান করে দিলাম। কি কথা হচ্ছিল ?’ রশি আমতা আমতা করে বিষয়টি উল্লেখ করাতে বেবী বলে, ‘তা ঠিক, মজুরী অত্যন্ত কম। তবে সত্যের বাড়িরে মানতেই হবে, লজ্জার কথা, কিন্তু না মেনে উপায় নেই, আমাদের দেশী মিলগুলোতেই সব চেয়ে কম... আর তারা মজুরদের থাকবার বন্দোবস্ত বা করে তার কথা না তোলাই ভাল। অবশ্য আমি তাঁদের পুরো দোষ দিচ্ছি না। লাভ তারা করে, কেনই বা করবে না ? লাভের অর্ধেক যে কংগ্রেস কণ্ডে যায় !’ ইংরেজ যুবকের মুখে লাল রঙ চড়ল, ‘স্বহু আপত্তি জানাতে বেবী হেসে বলে, ‘রশি, আরো কিছুদিন কাগপুয়ে থাক, বুঝবে এখানকার আজব পলিটিক্স আর ইকনমিক্স।’ কি বল বিজন ?’

বিজন—‘অনেকটা সত্যি। আমাদের কংগ্রেস ক্যাপিট্যালিজমের মুখপাত্র, সব দিক থেকেই।’

বেবী—‘বিজন, তুমিই তা হলে রমাকে নিয়ে আসছ রিটার পার্টিতে। সে আমাকে কোন্ করলে ছুঁবার। বিজন, এবার দেখব।’

বিজন—‘কি যে বল বেবী !’ বেবী ও রমলা খিলখিল করে হেসে উঠল। ‘খপেন বাবু, দিমিকে নিয়ে যেতে পারি ?’

‘নিশ্চয়ই। আমাকে আবার জিজ্ঞাসা কেন ?’ অধ্যাপক বলেন, ‘কিছু বেশি না মনে কর বিজন, রমা দেবী, আপনি কি আমার চালনাতে বিশ্বাসী নন ? অবশ্য এটা অপ্রকোচ নয়, স্পীড লিমিট রয়েছে এদেশে। তবু কিছু খুল দিতে পারব ভরসা রাখি। আমি তাঁদের বাড়ি পর্যন্ত পৌঁছে দেব। বিজন, তুমি কিরিয়ে এন।’ রমলা হেসে সম্মতি দেওয়াতে বেবী আর বিজন একটু অপ্রস্তুতে পড়ল। ‘প্রোক্সেসর, আপনিও পার্টিতে চলুন না।’ ‘আমার আবার একটা জরুরী কাজ আছে—পেন্স ভ্রাবের ডায়নি এসেছে...কিন্তু রমা দেবী, ড্রাইভার হিসেবে স্থানীয় আমার এককালে ছিল, বিজন, তুমিই না হয়

রশিদের নিয়ে চলে।' রমা পোষাক বদলে প্রকেসারের টু-সীটারে উঠলে, বেবী রশির গাড়িতে, এবং বিজন নতুন গাড়িতে একলা চলল, একবার ক্লাব হয়ে যাবে। বেবী—‘দেবী কোরো না বি, রিটা চটবে, চটলে তাকে বড় ভাল দেখায়, কিন্তু রাগ পড়লে, বি, রিটা আর বিউটি থাকে না।’

বিজন—‘ডোন্ট বি সিল্লি।’

ওপরে যাবার সময় রমলার ঘর দিয়ে যেতে হয়। ড্রেসিং টেবিলের তিন দিকে আরশি, কাঠের ওপর কাচ, কাচের শিশি, পাউডারের বাস, রপোর ক্রাশ, বিছানার ওপর হরেক রকমের ব্রাউস, সাড়ি, কোণে জুতোর সারি, নানা রঙের, ফিতের বাহার, উঁচু বিলেন, নীচু, সমতল, স্তাণ্ডাল, নাগরা নেই, সারিভ্রীর কাছে নাগরা পরে আসত, এখানে বাইজীর পরে, ডাই বোধ হয় অচল। কাচের পেরেক দেওয়ালে, ড্রেসিং গাউন বুলছে, বলাকা উড়ছে নীল আকাশে। উগ্র গন্ধ ঘরটার মাখান...চড়াং করে মাথায় চড়ে চন্মনিয়ে দেয়, পাঁচুলী, কাঁচুলি, নাচওয়ালী,...বেস্তাযন্ত্রির লক্ষ্যেরাপী প্রক্রিয়া বোশেখ মাসের রৌদ্র টাঁপার খর গন্ধে উদ্গত হয়—কিন্তু ঐয়ের গুলমোহর, আমলতাস মাত্র, রঙের একজিবিষ্টানিক্স, কামবিলসন, গন্ধ নেই লীলা প্রকাশ, লীলাও নেই, উলঙ্গতা। অত সাজ সুরঞ্জাম সম্বোধ ঘরটা যেন বীভৎস রকমের নগ্ন মনে হয়। লিকাট-এর ছবি টাঁকান থাকলেই শোভন হত। মেয়েদের যথার্থ স্থান রঙ্গমঞ্চে, সেইখানেই তাদের দেখাই ভাল, ঐগনরমে পুরুষের প্রবেশ নিষেধ, স্বামীরও। আরনার টেবিলে কার চিঠি খোলা পড়ে আছে। রমলা সেজেছে তাড়াতাড়ি।

খগেন বাবু ওপরে নিজের ঘরে গেলেন। বিজন নাম দিয়েছিল ‘আপার ডেক্’, রমলার ভাষায় ‘ক্যাপ্টেন্স্ কেবিন’। ক্যানভাসের চেয়ারে বসলে চোখে পড়ে খুসর আকাশ ভেদ করা কালোকালো মোটী আতুল, তাদের ডগাগুলো একবারে বেকেকে, পাঁচু মাভালের বুড়ো হাত কাপপুর নহরের ওপর, পকাঘাডেরও হতে পারে, কুঠ ‘রোসীর? কেন এই বরণের অদ্ভুত অস্বাভাবিক উপমা, প্রতিমা ভেসে ওঠে? কিন্তু রসের উদ্গার, কিন্তু কেনই বা রস ভেতো হবে? এইত’ কাপপুরেই সাধারণ জীবনযাত্রার একটি স্তর নিঃশেষিত হল এবং নতুন স্তরের আরম্ভ দেখা গেল। এখানেই ত’ লকীক’

করিম, মহাবুব প্রভৃতির সঙ্গে পরিচয়। অবশ্য 'সমবোদ্ধা' হল বটে, কিন্তু প্রত্যেক প্রয়াসই সফল হবে কেন? এই আশার অন্তরে একটা দান্তিকতা সেটাই বা থাকবে কেন? হিমালয় একবার বিনয় শিখিয়েছিল তার বিরাট দ্বার দিয়ে, কিন্তু মানবেতিহাসের প্রগতি নম্রতা শেখায় তার বজ্র, তার সমবার, তার কর্মের সাহায্যে। এখানে মতবাদের ঠোঁড় থাকতে পারে না, এখানে পূর্ণতার ক্রামনা নেই, আছে ও থাকবে কেবল আবর্তন-প্রবণতার স্বীকার, এবং সেই স্বীকৃতিতে আত্মনিমগ্নন। এটা মেয়েলী নম্রতা নয়, বরপক্ষের সামনে কিশোরীর চোখ তুলে চাইবার অক্ষমতা নয়, এ বিনয় পুরুষালী। অর্থাৎ ব্যক্তির অতিরিক্ত মহানকে পরিণতিরই সম্ভাবনা হিসেবে সহজে গ্রহণ করা। মেয়েরা গ্রহণ করে, যতটুকু প্রয়োজন, যতটুকু খাপ খায়। সংখ্যার দিক থেকে বেশী, তাই তার বোকা ভারি, মেয়ে-ভক্ত পুরুষেরা ভারের গুরুত্ব দেখে দরদ জানায়। তার বদলে একটা বড় সত্যকে মেয়েরা যদি আপন বলে স্বীকার করে নিত তবে তাদের সঙ্গে এক কদমে চলা যেত। নন্দলাল বসুর ছবিতে পুরুষ একগুচ্ছ, মেয়ে এক পা পিছিয়ে...একদিনে সাঁওতাল মেয়েটি রান্নাঘরের দাওয়ায় হাঁড়িয়া চালিয়েছে, আর পুরুষ কয়লার পনিতে হাড়ভাঙ্গা পরিশ্রম করে সরাবখানায় হাঁড়িয়া আর ভাড়ি খাচ্ছে। সুরে কিরে আবার সেই তিক্ততা আসে।

প্রফেসার মদারল'-র 'লেপাস' দিয়ে গেছে তাকে, এবং রমলার লজ্জা জুলু রোম্যাঁ-র 'অ্যাপচারস্ অব দি ক্রেশ'। চমৎকার প্রমিতভাগ। লোকটি একটু ভোঁতা। অধ্যাপকের মতে মদারল'-ই ফরাসী অধঃপতনের প্রতীক, রচনা-ভঙ্গী না কি অপূর্ণ। নায়ক স্বাভাব্য রক্ষায় তৎপর, প্রেম থেকে অব্যাহতি চায়, অথচ কাম বজায় রেখে। কিন্তু অতটা-ত্নী বিদেব রোগের চিহ্ন। ত্নী বিদেব বিদেবের অক্ষ, বিদেবের পিছনে থাকে চাহিদা, প্রত্যাশা, সেটা যত অস্পষ্ট, ততই হতাশা, বিদেব ততটাই ব্যাপক, কিন্তু ব্যাপক ও ভাসমান অবস্থা অস্বস্তির, তাই একটা বিষয় চাই যার চারদ্বারে বিদেব প্রমিত হতে পারে, ঘনিষ্ঠ ও পরিচিত বিষয় ত্নী, তাই ত্নী-বিদেব, সেই থেকে ত্নীজাতির প্রতি বিদেব। সাধারণ-বিশেষ-অবিশেষ-এই হল মানসিক বিবর্তন। ত্নীর বদলে রিহদী জাতি, হিন্দুর পক্ষে মুসলমান, মুসলমানের পক্ষে হিন্দু

হলেও বেশ চলত, চলছেও। মেয়েমানুষ হাতের কাছে, ভাই বিধেবের প্রকাশ সাহিত্যিক। জী-পুঙ্খের সম্বন্ধ বিচারে করা সীরা দক্ষ। কিন্তু কোথাও যেন কীক থেকে গেছে। লোকে বলে ওরা মেয়েমানুষকে জীব ভাবে, এবং বিবাহকে সামাজিক অনুষ্ঠান গণ্য করেন। তাতে আপত্তি নেই, জার্মান ও ইংরেজ ভাবপ্রবণতার চেয়ে ভাল। ব্যাপারটা অন্য রকমের। মেয়েরা এক স্তরের জীব নয়, এক জ্ঞেয় হলেও ওদের ক্রমবিকাশের হার ও ধারাই ভিন্ন, তার ওপর জ্ঞেয়গত মনোভাব ত' রয়েছে। ঐতোক মেয়েই বুজোয়া, কেউ উচু থাকের, কেউ নীচু থাকের। পুঙ্খ ময় কন্যাশ্রমি, মা হয় বুদ্ধির জোরে খানিকটা জন-সাধারণের অন্তর্গত, কিন্তু মেয়েদের চরিত্রে একটা 'ক্যাপিটারিটি' থাকেই থাকে। রমলা ঘর ভেঙে চলে গেল, তবু জ্ঞেয় দৈওয়াল তার অটুট রইল। 'মদারল' এ খবরই জানে না। মাকাল-কল বইটা, অধ্যাপকেরই উপযুক্ত খাভ।

কেন অন্তবার অধ্যাপকের কথা ঘুরে ফিরে আসে। ঘোষ কি কেবল তারই? হিন্দো! হিং, তার চেয়ে আত্মহত্যা করা ভাল। অধিকারই বা কোথায়? যে, বেহুয়ায় চলে এসেছে সে নিজের সকল কর্ত্তের ওপর বাধিকার অর্জন ও বিস্তার করেছে। স্বজন রমলার প্রতি আকৃষ্ট হয়েছিল সন্দেহ, মনে হয়। তার সঙ্গে অবশ্য অধ্যাপকের তুলনাই হয় না। স্বজন যদি আসে, অধ্যাপকের ব্যবহার লক্ষ্য করে আনন্দ পাওয়া বাবে। স্বজনের প্রতিবন্ধিতার রমলা খুলবে ভাল। কিন্তু রমলাকে খেলার সামগ্রী ভাবতে লজ্জা হয়। সে যত পারে খেলাক, কিন্তু লোকে তাকে খেলনা ভাববে কেন? রমলার সাজ, রূপ, মাধুর্য্য, কথা বলবার ভঙ্গী দেখে এর? মোহিত হয়েছ, রমলা জা জানে, তাইতে সে খুশী। কিন্তু মোহিত হবার অর্থ কি? অর্থ ঐ যে রমলা একটা মাংসপিণ্ড, হাড় ও মাংসের এক ধরণের ছক্, সে ছকের নতুনক আছে, চকল করবার শক্তি আছে, চমক লাগাবার জাহ্ন আছে। তবু যে মাংসটা তারা নির্বাচন করে নিলে সেটা তার জৈবাংশ। এটা তার অপমান। রমলা ভাবে রাজনা, রাষ্ট্র প্রাণ্য। বোকা মেয়ে।

রমলাকে অপমানিত হতে দেওয়া অসম্ভব। স্বজনের এসে কাজ নেই, অধ্যাপকেরও এসে কাজ নেই, বিজ্ঞানেরও তাকে পার্টিতে পার্টিতে ঘুরিয়ে নিয়ে

বেড়াবার প্রয়োজন নেই। রমলার কষ্ট হবে, সে একলা থাকতে পারে না, ভবু অপমানিত হওয়ার চেয়ে ঢের ভাল। সুজনকে আসতে মানা করাই মজল। খগেন বাবু একটা টেলিগ্রাম কর্ত্তের ওপর সুজনকে লিখলেন, 'প্রিয় অনিশ্চিত, কবে আসবে পরে জানাব।' বয়সকে ডেকে তার অফিসে পাঠালেন, ব্যয়ের কাছেই টাকা আছে। রমলা অপমানিত হবে সুজনের টানাটানির মধ্যে। নতুন পরিবেশে সে থাকতে পারবে না, এখানে সব নতুন, রমলার জীবনধারা পর্যন্ত নতুন মুখ নিলে। তাকে আসতে বারণ করাই মজল।

মজল, মজল, মজল...কে কার মজল করে। মজল-কামনা মনের জুয়াচুরী। এটা মজলেচ্ছা নয়, হিংসা, রাগ, ঘেব...এত বিজ্ঞান-চর্চা এত মার্জ পড়া, এত বিশ্লেষণের পরও আর্থের জন্ত মনটা সেই ধর্মের কন্ধ্যা খাটাবে? নিজের প্রতি দৃশ্য আসে।

যখন বিজ্ঞান আর রমলা কিয়ল যখন বেশ রাত হয়েছে।

বিজ্ঞান—'খগেন বাবু নিশ্চয় খাননি। একটু দেরী হয়ে গেল...বেজারাকে বল্লই পারতেন। আমরা খাব না রমাদি বুঝি বলে বার নি? এসে পর্যন্ত রমাদি কোথাও বড় একটা খায়নি তাই। গাড়িটা চমৎকার চলছে। রমাদি কি জীবন পণ্ডার হয়েছে কি বলব।' রমা ভেতরে গিয়ে একা সাহেবের জন্ত ডিনার দেবার জুম্ম দিলে। রমার মুখে রঙ এসেছে...মাথা রঙ নয়, আত্মবিক...নতুন রূপ পেয়েছে...কোথার সজিত থাকে কে জানে, হাওয়া একটু এদিক থেকে ওদিকে ঘুরল, অমনি কুটল লালিমা, খুলল লাবণ্য। তাতে প্রত্যেকের অধিকার আছে। কেন রমলার রূপ উথলে উঠবে না, নতুন বৌয়ের নামনে বরের বাড়ির ছুধের মতন। বেচারি...না হতে পেল না...মাতৃহের সংক্রান্তি এল না, তাই কি প্রত্যক্ষ অল্পকৃতির অল্পধাবন, ইন্দ্রিরের যুগরা। চার-পায়ে বরক পড়ছে, শিকার গর্ভের মধ্যে আত্মপোষণ করেছে, তিন, মাস যুয়ে মড়ার মতন, দিনের অস্তিত্ব লুপ্ত, বর্ষের মাহুত তখন কি করে। শিকারের উদ্বেজন। চাই, শূন্য হল মাজিক, দশকর্ম, নাটক অভিনয়। কিন্তু ব্যাপারটা 'এরসাৎজ', নকলী চোজ, আসলীটা শিকার। রমলা যেন থেকে তাকে সরিয়েছে, সুজনকে দিয়ে তরাবে, না অধ্যাপকের সাহায্য নেবে? এ-ব্যাপারে মেয়েদের আলস্য নেই। ইঠাৎ মনে হয় নিজের

ঐ কাজ করে আসছেন, তবে মানুষ দিয়ে পূরণের চেয়ে মতামত দিয়ে শূন্যতার ভরাট করেছেন, আদর্শবাদ থেকে মার্ক্সিজম পর্য্যন্ত। রমলা মধ্যে এসেছিল ইন্টার মেন্টোর মতন—ছোটো রাগের মধ্যে জনসাধারণের তৃপ্তির জন্য চটকদার গৎ-এর মতন। তাই কি! অতটুকু রমলার জাব্যভা! অপরাধী মনে হয় নিজেকে। অপরাধবোধের বশে অধ্যাপক ও শ্রুতনের প্রতি মনোভাবকে হিংসার রূপান্তর বলে মনে হয়। ঈগ্, ঈগ্, স্ট্রিটোরীয়ান যুগের শুণ্ড ভারতবর্ষের পটভূমিতে প্রসিদ্ধ। তেলে যাক চুরে যাক এই শক্ত মালাটা সকাঁকের নির্ধম আঘাতে।

খাবার এল। টেবিলের পাশে বসে বিজ্ঞান বার, 'দেখলে রমাদি ওদের কাণ্ডটা। একটা ইংরেজ পেলো আর রকো নেই! এইভেট ওরা মাটি হয়। হোকরা ছিল ভাল, কিন্তু ওরা থাকতে দেখে না। যেন অভিমতের মতন ঘিরে রয়েছে। বেবীর চোখ যেন গিলে খাচ্ছে। হাস মনোভাব আমাদের হাড়ে হাড়ে, রক্ত, মাংসে। রপিকে আপনার কেমন লাগল?'

খগেন—'বেশ কন্ক্রীট, ব্যবহারিক দিকটাই নজরে পড়ে প্রথমে।'

বিজ্ঞান—'ঠিক ধরেছেন, খাটি ইংরেজ, চিন্তার দিকটা একটু ভোঁতা। ইন্ডিয়ানজি নেই।'

খগেন—'বাঁচা গেল।' বর গ্রেট বদলে দিলে। 'সে হিনেকে প্রোক্সোর বেশ ধারাল।'

বিজ্ঞান—'বাই বল রমাদি, রিটা ওঁকে নিয়ন্ত্রণ করলে পারত। কারপূরে তত এক্সক্লুসিভ হলে চলে না, এখানে অতটা জ্ঞানবোধ অচল।'

খগেন—'প্রোক্সোর ইন্সপিরিয়াল সার্ভিসের নন ব্লি।'

বিজ্ঞান—'এখানে একটা আইভেট কলেজের সিনিয়র বাপের পয়সা আছে, অনেক ইন্সপিরিয়াল সার্ভিসের অধ্যাপকের চেয়ে আধুনিক। একবার কথাবার্তা ভাল করে চালিয়ে দেখবেন। আইভেট্রা খুব পরিষ্কার। উনি অনেকদিন থেকে বলছেন বর্ষবটটা কেসে যাবে, কারণ এই ঐতিহাসিক পরিস্থিতিতে বিরোধটা ডেমক্রেটিক স্তরের, এবং নেতৃবর্গটা মধ্যবিত্তেরই হাতে থাকতে বাধ্য।'

খগেন—‘তাই বুঝি। আমি যেন অন্য রকমের মতামত পোষণ করেন
ভাবছিলাম।’

বিজয়—‘ওঁকে একটু ভুল বোকা স্বাভাবিক। অত আইডীয়ার ব্যবসা
করলে ও-টুকু দাম দিতে হয়।’

খগেন—‘আইডীয়া, আইডীয়ার হাত থেকে ভগবান রক্ষা করুন।’

বিজয়—‘আইডীয়ার প্রতি কবে থেকে বিমুখ হলেন। খগেন বাবুর বিস্তার
পরিবর্তন হয়েছে, রমাদি লক্ষ্য করেছে? ভোমার কি হল আবার? এই ত’
এতক্ষণ খট ফুটছিল।’

খগেন—‘বিজয়, ভোমার রমাদি একটু খেরালী, কুহেলি, অর্থাৎ একটু
মেয়েলী, একপ্রকারের adverb, ক্রিয়া-বিশেষণ।’

বিজয়—‘একদিন পরে আবিষ্কার করেছেন। ছেলে বরসে ওঁর খাম-
বেয়ালে স্ক্রলন না আর আমি ব্যক্তিব্যক্ত হতাম।’ রমলা হেসে কেল্ল।
খগেন বাবু একটা কমলালেবু নিলেন।

‘বেশী বদলেছি, বিজয়?’

বিজয়—‘তা একটু, বেশ একটু কঠিন হয়েছেন। স্ক্রলন না যদি এসে পড়ে
খুব ভাল হয়...আমার অন্ততঃ, তার একটা ব্যালান্স আছে বেটা আর কারুর
মধ্যে পাই না। একটা হিউম্যানিটি, বেটা এদের মধ্যে কারুর নেই, নেই
আমি জানি, আপনি কতটুকু জানেন খগেন বাবু, এরা নিজেদের কল বানিয়েছে
মজুরদের হয়ে লড়তে গিয়ে। বেটা শত্রু তার সঙ্গে যুক্ত হতে হতে তাই হয়ে
গেল...মহুয্যেবের অলাঞ্জলি দিয়ে মানুষের উপকার করবে। তা কখনও সম্ভব।
আপনি কি তারে বিচার করেন জানি না...’

খগেন—‘বিচার, বিশ্লেষণ ভাল লাগে না আর। কিন্তু, বিজয়, বদলেছি
তুমি, কিংবা, হয়ত, তা ছিলে তাইতে কিরক, পিছলে গিয়ে।’ বিজয় অস্থির
হয়ে দাঁড়িয়ে অস্বাভাবিক কণ্ঠে বলে ‘আপনি জানেন না মোটেই...আমি
এখন যাকি...পরে সব দেখবেন অস্তায় কার ও কোথায়?’ বিজয় চলে
গেল।

যাবার পর খগেন বাবু অনেকক্ষণ টেবিলে বসে বসে রইলেন। রমলা
উঠতে যাচ্ছে এমন সময় খগেন বাবু বলেন, ‘ক্লান্ত হয়েছে, রমা?’ ইঠাৎ কণ্ঠস্বরে

কোমলতা জড়িয়ে যায়...কতদিন রমা-সহোদনে মাথুর্ষ্য আসেনি, লোকের সামনে রমলা বলতেও লজ্জা হত, নামের পরিহারটাই যেন, স্বাভাবিক হয়ে এসেছিল, বিছানের সামনে 'তোমার দিদি', এমন বন্ধু নেই যার কাছে 'রমলা' উচ্চারণ করা যায়, 'রমা' আরো ছোটো, স্বল্প-পরিসরে চিন্তার পদ্ধতি হাঁপিয়ে ওঠে, ভাবেরই সুবিধা ঘটে, তাই ঘনব কবিতার গুণ, রমা-র শেষে স্বরবর্ণ দীর্ঘ হয়ে ভাবপ্রকাশের অবসর দেয়, র-মন্-আ, হসন্তে আটকে যায়, 'ছটি কথা' রমা—তাল দেওয়া যায় আ-এর ওপর। 'রমা' যেন 'তুমি' মাথান...বেদিন প্রথম 'তুমি' বলে সেদিন সর্বদা কঁপন লেগেছিল, সিঁড়ির ওপর থেকে, তার পরই সরে গেল।...

রমলা—'না, কেন?'

খগেন—'না, অমনই। বিশেষ কোনো কথা নেই। তোমাকে দেখাছিল ভাল।' রমলা নিজের ঘরে চলে গেল। সত্যি কোনো কথা ছিল না, কিংবা অনেক কথাই ছিল যার জন্ম হল না, বহু দিনের সঞ্চিত কামনার তীব্রতা সবেও অনাগতের আশঙ্কায় নিষ্ফল হল, কামনা অস্ত মুখ নিলে, কথা ঘুরে গেল, জানাবারই বা কি প্রয়োজন? সবই নিরর্থক, মন অবসর হয়, প্রকাশের শক্তি পর্যাপ্ত থাকে না, ব্যগ্রতার অবসানে আন্তরিক পার্থক্যবোধ দানার মতন মনের তলায় থিড়ায়। এটা ঘৃণা নয়, ক্লান্তি, যাতে সহানুভূতি ও অভিমানের আশ্রয় রয়েছে। রমলার প্রতি অস্তায় বিচার যেন না হয়, তার দিক একটা আছেই আছে, সে সমাজ ছেড়ে তাকে গ্রহণ করেছে—এটা মন্তব্য? সেটা অস্বীকার করা মহাপাপ। কিন্তু পাপ পুণ্যই বা কেন? স্বীকার-অস্বীকার দেনা-পাওনার ব্যাপার, হিসেব-নিকের ধর্মজ্ঞানের বৈশিষ্ট্য। রমলা মাঝে...অতএব তার অস্তিত্বটাই মুখ্য, মেয়েমানুষ হলেও মানুষ।

অনেক রাতে রমলা খগেন বাবুর বিছানায় আসতে খগেন বাবু ব্যস্ত হয়ে জায়গা ছেড়ে দিলেন। 'রাগ হল? 'রাগ। রাগ কেন হবে?' 'তুমি যদি বল আমি কোনো পার্টিতে যাব না, কোনো সমিতিতে যোগ দেব না, কাকর সঙ্গে মিশব না।' নিষ্ফল হয়ে খগেন বাবু উত্তর দিলেন, 'নিশ্চয়ই যাবে, সকলের সঙ্গে মিশবে, আমি ভুল বুঝব না। জীবনে যা বা করেছে তাই সত্যিকারি সাধ হতে পারে, কিন্তু, কি জানি, তুল, মোটা-মোটা সম্ভাবনাতলো। খুঁটি-

নাটি ছোটখাট টুকরো, কাটাকাটা ঘটনার চেয়ে বেশী মূল্যবান, বেশী মরকারী মনে ।। আত্মকাল । তাদের প্রতিকূল আচরণে শাস্তি নেই, সেটা নির্বুদ্ধিতার পরিচয়, নিজের বোকামী...। এইটুকু বদলেছি, মাত্র ।’ হঠাৎ রমলা খগেন-রাবুর কানের কাছে মুখ এনে বলে, ‘তুমি আমাকে ভাল দেখাচ্ছিল...ছিল বলবে কেন ? খোলা হাওরায় বেরিয়ে এলাম যে । তোমারও কি ভাল লাগে না ? আমি বুঝি বোকা, সাজলে-সজলে আড় চোখে আবার দেখা হয়...’

‘নিশ্চয়ই—নিশ্চয়ই তোমার অধিকার আছে ।’ ‘অধিকার...অধিকারের কথা তোলো ত’ দেখো কি করি ।’ ‘অধিকার নয় ? তবে কর্তব্য । কর্তব্য মানে...হৃদয়ের সম্বন্ধটাকে হৃদয়েই ওপর তলায় নিয়ে থেকে চাইছে, চেষ্টা করেছে—জীবনটাই যদি অচল হয়, তবে কর্তব্য থাকে না, থাকে চাপ আর ভার... সেটাও আত্মবিক, প্রত্যেকে প্রসারিত হবেই, সম্ভ্রান্তকার কিছু তোমার আমার সুবিধায় আপনা থেকে প্রসঙ্গ হবে না ।’ ‘তুমি কী চাও ?’ ‘তাই জানি না, অন্ততঃ তোমার কাছে ; তবে আপাতত ভার একটু লঘু হোক । গরম পড়ে গেছে ।’ খগেন বাবু গলা থেকে রমলার হাত নামিয়ে দিলেন, পাখরের মতন ভারী । রমলা আবার হাত রেখে বলে, ‘চের হয়েছে মশাইএর, অনেকক্ষণ রাগ দেখান হয়েছে, এইবার...না, আমি শুনছি না...নিজে ভেবে ভেবে বুড়ো হলে, আমাকেও বুড়ী হতে হবে সেই সঙ্কে ?’ ‘তুমি কখনই হবে না ।’ ‘উর্বশী বল ।’ ‘তাই বটে ।’ ‘আমাকে অপমান না করলে বুঝি হৃদয় হয় না ? বেশ কাল থেকে আমি কারুর সঙ্গে মিশব না, মুখ হাঁড়ী করে কালপেঁটা সেজে ঘরের কোণে বসে থাকব, তোমার ভাল লাগবে ? তবে জর্জকট পরতে বল কেন ? আহা, আমি যেন বুঝি না...কাল চল একটা ভাল সুই পরে বেরোও দেখি নি, বেশ ভাল লাগবে, অন্তেরও লাগবে গো লাগবে...ঐ যে বেবী মেয়েটিকে দেখলে...তবে ওর এখন রণির মুগ চলছে, রিটার সঙ্গে বয়েসের খাপ খাবে না, তা ছাড়া ও এখন বিজনের জন্তে পানল, কেমন চালাকী করে বিজনের নৌকোর সেল...হুলে হয়, লুইসী রাইনারের টয়-ওয়ারাইক, কিংবা গুড্-আর্থ বেখেড ? যেন কীকডেই করেছে, এ-মুগেও অমন হয় ।’ ‘প্রোফেসার ছিল ?’ ‘ওমা, তাই বল, আমি ভাবছি কে রে । হা ভগবান ! ও যদি ফেটএর মতন ঘোরে আমি কোথায় বাব । তবে...আমি কিছুতে রাজী

হইনি, বেবীর কাণ্ড, আমি আর হোস্টেস্‌গিরি করতে পারি না...ওমা, তাই বগ ? ধরা পড়েছে কেবল মেয়েরা, নয় ?' রমলা খিলখিল করে ফেসে খগেন বাবুকে টেনে নিলে। কাঠের মতন পড়ে রইলেন—উদ্ভেজনা নিবৃত্তির যন্ত্র হয়ে, পাঠি থেকে ফিরে কেন অমন হয় ! নিজের ওপর যুগা ধরে নিজের অংশের অভিনয়ে, রমলা বুঝতে পারে, তার লজ্জা হয়, বীরে বীরে নিজের ঘরে চলে যায়। যাবার সময় বলে, 'গুনছিলাম, সখীকেই...সঙ্গে ওয়ার্যান্ট বেরুচ্ছে !' 'কেন ? সমঝোতা ত' হয়ে গেল।' 'মালুম খুনের চার্জ।' 'মালুম খুন।' 'শিগু হত্যা।'।

পরের দিন সকালে বিজ্ঞান এল না। বিকেলে বিজ্ঞান গ্যাংট্রাজ থেকে পাড়ি বার করে ভেতরে এল। 'কি রমাদি ? এখনও তৈরী হও নি ?' রমলা পা করল না। খগেন বাবু বিজ্ঞানকে সখীকের খবর জিজ্ঞাসা করলেন। 'সখীক ? তার শরীর খারাপ, বেগী। তার এখান থেকে সরে যাওয়াই ভাল। এখানে আপাতত আর কি কাজ। ওখানে এলাহাবাদের হাপাখানায় বর্ষাঘট হয়েছ গুনছিলাম। কৈ, রমাদি, শীগ্‌গির তৈরী হও।' রমলা তবু উঠল না দেখে খগেন বাবু বিরক্তির স্বরে বলেন, 'যাবার কথা দিয়েছ যেতেই হবে...যদি তোমাকে...'

রমলা, 'আমাকে তুমি কিছুই বলনি, ...তুমি একটু ধাম...ব্রীজ—'

বিজ্ঞান—'কেন, যাবে না কেন ? আপনার অমত নাকি। কাজটা খুব ভাল...ছোট ছোট ছেলেমেয়েদের ব্যাপার...এতে দোষ হয়ত আমারই...এই কাল সব ঠিক, আর আজ কলক্যাটি বিগড়ে গেল। 'অত কথার কথার অভিমান করলে সমিতি চলে না। এই জন্তেই ত' বনে না তোমাদের সঙ্গে আমার।'।
খগেন—'বাস্তবিক রমলা, এখন বিজ্ঞানের মান থাকে কোথায় ?

বিজ্ঞান—'আমাকে যদি বিপদে কেলেতে চাও তার অনেক সময় আছে। এখন লক্ষীটি চল, সব পণ্ড হবে। বেবীর কর্ম, নয়, রিটা ?...তার, যাতেই নেই গড়ে তোলার কোনো কিছু। তুমি শিখিয়েছ...তুমি না গেলে একটা কেলেঙ্কারী হবে।'

খগেন 'আমি একটু বেরুব, কাজ আছে আমার।' বলা হল না

সুজনকে আসতে মানা করার কথাটা...পরে সুযোগ হলে দেখা যাবে। রমলা সাজতে গেল ভেতরে।

ব্যাপারটা এই : ক্লাবে যাবার সঙ্গে সঙ্গে রমলার ওপর একটা গুরুতর কাজের ভার আসে। অনেক দিন থেকে ক্লাবের কাগজে কলমে একটা 'ওয়েলফেয়ার সেকশন' ছিল, সেটা ঠিক চলছিল না একজন উপযুক্ত কর্মী কন্সলটোরের অভাবে। সকলের অনুরোধে রমলা ঐ দিকটা একটু নজর দিতে বীকৃত হল। প্রথমে সে রাজী হয় নি সহরে নতুন এসেছে বলে, কিন্তু সে আপত্তি টিকল না। কাগপুর সহরে শিশুদের কোনো অনুষ্ঠান নেই, অধ্যাপক বলেন, অথচ প্রত্যেক শিশুরই আর্টের প্রতি একটা সহজ আগ্রহ আছে, কেউ পারে ছবি আঁকতে, বিলেতে প্রায়ই শিশু-আর্ট প্রদর্শনী হয়, সে-সব ছবি দেখলে মনে পড়ে একধারে বৃশ্মানদের চিত্র, অন্যধারে অতি আধুনিক, এমন কি পিকাসোর ইলানীং আঁকা ছবি; কেউ পারে নাচতে...কত মেয়ে যে পীটার প্যান সাজছে তার ইয়ত্তা নেই; আর গান গাইবার শক্তি প্রত্যেক ইটালিয়ান মেয়েরই আছে; এ-দেশের শিশুদের মধ্যে কেন থাকবে না? সুযোগের অভাবে তাদের প্রতিভার ক্ষুরণ হয় না, বর্তমান শিক্ষাপদ্ধতিতে বরক সেটা নষ্টই হয় আজকালকার প্র্যাক্টিসেটরা কাগা ও কালা। এতে ভারতবর্ষের যে কত ক্ষতি হচ্ছে তার ইয়ত্তা নেই। তাই শিশুদের একটা ক্লাবের প্রয়োজন। ইতিমধ্যে ঐ ওয়েলফেয়ার বিভাগ মেম্বরদের ছেলে মেয়েদের নিয়ে কাজ শুরু করুক। সেখানে মধ্যে মধ্যে একাধিক নাটকের অভিনয় হবে, ছেলেরাই অর্কেস্ট্রা তৈরী করবে, ছবির প্রদর্শনী খুলবে বছরে বছরে। বিজ্ঞান অধ্যাপকের উদ্দেশ্য সাধু স্বীকার করল, তবে ঐ সব প্রচেষ্টার একটা সামাজিক উদ্দেশ্য থাকা চাই, নচেৎ বুদ্ধোত্তরা আমোদ প্রমোদে তার উৎসাহ নেই। অধ্যাপক তার দিকে চোখ চিপে চুপিচুপি বলেন, 'সামাজিক উদ্দেশ্য কি বলছ। আমি চাই এদের জ্ঞানোজ্ঞান বোচাতে, ডি-ক্লাস করতে।' ঠিক হল, চ্যারিটি-শো হবে, পরে, এবং তার জন্য এখন থেকে রমলা দেবী তার গ্রহণ করুন। অধ্যাপকের পীড়াপীড়িতে এবং প্রাণপণ সাহায্য প্রতিজ্ঞায় রমলার আত্ম-বিশ্বাস কিরে এল। এখন রমলা তার নিতে না নিতেই খবর এল যে দিল্লীর এক বড় সাহেব কাগপুর আসছেন শীগগির, একদিন মাত্র থাকবেন, তার

সামনে প্রথম অভিনয় হলে টাকা উঠবে বেশী। অধ্যাপক রমলাকে আশ্বাস দিয়ে বলেন, 'আমরা এমন চীজ দেবাব যা কাপপুরে কখনও হয় নি, টেক হবে বাইরের প্রকৃতি, আপনি কেবল সামনে থাকবেন... আপনার উপস্থিতিই আমার শ্রেয়ণা, বাকীটা আমার প্রতিভা।' সেই মত রমলা কথা নিয়েছিল রিহাল্যালে যাবার, এখন না গেলে সব ভেঙে যাবে।

যয় কার্ড আনার সঙ্গে অধ্যাপক যাবে এলেন। 'ভাবলাম, দেবী হচ্ছে যেখানে নিশ্চয় কোনো গোলমাল হয়েছে।' রমলা এলে বিজনের সঙ্গে নিজের গাড়িতে উঠল। অধ্যাপক টু-সীটারে পিছুপিছু করেন।

ক্রমশঃ

শ্রীটিপ্রসাদ মুখোপাধ্যায়

সাহিত্যের পরিচয়

বিশ্বসৃষ্টি আমাদের নিকটে যেভাবে প্রতিভাত হইতেছে সেইরূপ প্রতিভাস্রবের কারণ কি ইহা অনুসন্ধান করিতে গিয়া দার্শনিকগণ বলিয়াছেন যে ইহার পশ্চাতে রহিয়াছে একটা মায়াক্রিয়। আর সেই মায়াক্রিয়ের স্বরূপ হইল অনির্বচ্য। সে সৎও নয়, আবার সে অসৎও নয়,—এই সত্যমিথ্যা—অস্তিত্ব-অনস্তিত্বের মাঝখানে ঘনীভূত হইয়া উঠিয়াছে তাহার অনির্বচনীয় রহস্য, সেই অনির্বচনীয় রহস্যই দাঁড়াইয়া আছে বিশ্বসৃষ্টির মূলে। কেহ কেহ বলিয়াছেন, বিশ্বসৃষ্টির যে রূপটি আমাদের নিকটে প্রতিভাত হইতেছে,—যাহাকে আমরা আমাদের সকল ভালো লাগা মন্দ লাগার সকল সুখ-দুঃখের অবলম্বন বলিয়া মনে করিতেছি, তাহা বাহিরের কোন বস্তুর রূপ নহে, আমাদের মন ব্যতীত বিশ্ব-সৃষ্টির কোনো প্রতিভাসন নাই। তবে কি সে সম্পূর্ণ ই আমাদের মনের সৃষ্টি? তাহাও নহে,—কারণ তাহা হইলে অল্প মানুষের মনের ভিতরেও রূপে রঙে কুটিয়া উঠিতে পারিত বিশ্ব-সৃষ্টির বিচিত্র দ্বিধা। এই রূপটি তাহা হইলে জাগিয়াছে কোথায়? সে আমাদের অন্তরেও নাই, সে আমাদের বাহিরেও নাই,—অথচ অন্তর-বাহিরের যোগে ভাসিয়া ওঠে সৃষ্টির বহু বিচিত্র রূপটি এই মায়ার/অনির্বচনীয় লীলাস্রবণে।

আমাদের সকল সাহিত্য-সৃষ্টির মূলেও পরম সত্য হইয়া দাঁড়াইয়া রহিয়াছে এইরূপ একটা মায়াক্রিয়,—অনির্বচনীয় তাহার স্বরূপ। আমাদের যে সাহিত্যের জগৎ তাহাকে সত্যও বলিতে পারিতেছি না, মিথ্যাও বলিতে পারিতেছি না,—সত্য-মিথ্যার মাঝখানে দাঁড়াইয়া সে আমাদের দিতেছে বিচিত্র রসানুভূতি। সাহিত্যের ভাষায় সাহিত্য-সৃষ্টির গিহনকার এই মায়াক্রিয়কে আমরা বলি ‘প্রতিভা’। সাহিত্যের রসানুভূতিতে আমাদের অন্তরের কাছে যে প্রতিভাসন তাহা কোনো বহির্বস্তুর বা বহির্বিশয়েরই সম্পদ নহে;—কারণ, যদি তাহা হইত তবে মনোনিরপেক্ষভাবে সে সমস্ত-সাধারণের নিকটে সমান ভাবে প্রতিভাত হইতে পারিত। সে শুধু মনের বা জ্ঞানের সম্পদও নহে,—কারণ বহির্বস্তুর বা বিষয়কে অবলম্বন না করিয়া একান্তভাবে বস্তু বা

বিষয়-নিরপেক্ষরূপে সে কখনও আমাদের কাছে আত্ম-প্রকাশ করেন না। একদিকে রহিয়াছে বহির্জগৎ, অন্যদিকে রহিয়াছে পাঠকের মন,—আর মাঝখানে রহিয়াছে অনির্বচনীয়-স্বরূপ প্রতিভার মায়ামুক্তি,—সেই কৌতুক-ময়ীর বিচিত্র লীলাতেই অন্তর্জগৎ এবং বহির্জগৎ উভয়ের যোগে,—অথচ উভয়-বিলক্ষণরূপে জাগিয়া উঠিয়াছে একটা রহস্যময় সাহিত্য-জগৎ।

এই সাহিত্যের জগৎ বিধাতার সৃষ্ট জগৎ হইতে স্বতন্ত্র,—ইহা একান্তভাবে মানুষের সৃষ্ট জগৎ,—এখানে 'কবিরেব প্রজাপতিঃ।' একদিকে রহিয়াছে বিধাতার বিশ্ব-সৃষ্টি, আর একদিকে রহিয়াছে স্রষ্টার পাঠকের মন,—প্রজাপতি ত্র্যক্ষার জ্ঞান কবি বা সাহিত্যিক মাঝখানে গড়াইয়া দিয়াছেন এই সাহিত্য-জগৎ। কিন্তু কেন? বিধাতা-পুরুষের সহিত এই পার্থক্য কেন? তাহার কারণ, প্রজাপতি ত্র্যক্ষার বিরুদ্ধে মানুষের ক্ষোভ আছে। উপনিষদ্ বলিয়াছেন, সৃষ্টির আদিতে প্রজাপতি ত্র্যক্ষা মানুষের প্রতি ইর্ষাপরায়ণ ছিলেন,—তিনি মানুষ সৃষ্টি করিয়া হিংসা-বশতঃ মানুষের ইন্দ্রিয়গুলিকে বাহিরের দিকে ফিরাইয়া দিলেন, যেন মানুষ সৃষ্টির অন্তর্নিহিত গভীর রহস্যকে, পরম সত্যকে জানিতে না পারে। কিন্তু মানুষটী বা একেবারে হার মানিবে কেন? মানুষের ভিতরে যাহারা চাঁতুর তাহাদের চোখে ধরা পড়িল বিধাতার এই ইর্ষাপ্রসূত 'কারসাজি,—তাহারা মোড় ফিরিয়া দাঁড়াইলেন। সৃষ্টিকে, অবশ্যকে তথু বাহিরের দিকেই তাসিয়া যাইতে দিলেন না, তাহাদিগকে ফিরাইয়া লইতে চাহিলেন অন্তরের দিকে। তখন লাভ হইল নূতন দৃষ্টি, নূতন অবগণ, নূতন গন্ধ, স্পর্শ, আশ্বাসন। মানুষ বুঝিল, বিশ্ব-সৃষ্টিকে সে যেমন করিয়া দেখিয়াছিল, স্বাদে গন্ধে শব্দে স্পর্শে তাহাকে যেমন করিয়া পাইয়াছিল,—সেই দেখা, সেই পাওয়াই ত স্বার্থ দেখা এবং পাওয়া নয়,—বিশ্ব-সৃষ্টি যে আরও অনেকখানি। তখন মানুষ নূতন করিয়া বিশ্বের পানে তাকাইল,—সে তাকানো তথু বাহিরের দিকে তাকানো নহে,—সেই বাহিরে তাকাইবার পিছনে রহিল একটা ফিরিয়া তাকানো; সেই ফিরিয়া তাকানোর ভিতরে মানুষ দেখিতে পাইল, দৈনন্দিন জীবনের একান্ত তুচ্ছ ক্ষুদ্র সাধারণ জিনিসগুলিও কত বড় হইয়া মহিমাযুক্ত হইয়া উঠিয়াছে, তাহার ভিতরে রহিয়াছে অসীম রহস্য—অনন্ত বিশ্ব। নিখিল বিশ্ব তাহার কাছে গন্ধে পানে সৌন্দর্যে মাধুর্যে একান্ত অপূরণ হইয়া উঠিল।

বিধাতা পুরুষের হলচাতুরী এড়াইয়া মানুষ তখন শুধু মাতিয়া উঠিল বিধের স্বরূপ-সন্ধানে। মানুষ অন্তরে অন্তরে জগৎ সহজে লাভ করিল গভীর সত্য :—কিন্তু হার। পশ্চাতে লাগিয়া রহিয়াছে সেই ঐর্ষ্যপরাধন বিধাতার অভিশাপ,—সমগ্র অন্তর দিয়া মানুষ বাহ্য লাভ করিল অনির্বচনীয় তাহার স্বরূপ,—যে ভাষা বিধাতা পুরুষ মানুষকে দিয়াছেন সে ভাষাধারা তাহাকে আর প্রকাশ করা গেল না। কিন্তু অন্তরকে তাহা হইলে ত আর বাহিরে প্রকাশ করা গেল না,—বাহ্য নিছক আনার, তাহাকে যে সকলের করিয়া তোলা গেল না। বিশ্বমানবের অন্তর হইতে ‘আমি’ যে তাহা হইলে রহিলামতির বিচ্ছিন্ন হইয়া।

কিন্তু এই বিচ্ছেদ মানুষ কিছুতেই স্বীকার করিতে পারে না। কারণ বিশ্বমানবের ধোঁগে যে সে নিরন্তর নিজের ভিতরে ‘আমিতর’ হইয়া উঠিতেছে ; সেখানে যদি আসে বিচ্ছেদ তবে ‘আমি’ যে পড়ে আপনার পৃথকোপে একান্ত সঙ্কুচিত হইয়া। মানুষের পশ্চাতে ঘোরাকেরা করিতেছে একটা বিজোড়ী আদিম পদতান,—মানুষও করিল বিজোড়। বিধের অনির্বচনীয় স্বরূপকে সে ভাষা দিবে, ইহাই তাহার পণ। মানুষ তখন সৃষ্টি করিল অসংখ্য কলা-কৌশল,—সৃষ্টি করিল নূতন ভাষার—নূতন প্রকাশ-ভঙ্গির,—তাহা দ্বারা সে প্রারম্ভ করিয়াছে কোন্ নূতন অতীত হইতে যুগে যুগে দেশে দেশে জীবন ও জগতের অন্তর্নিহিত অনির্বচনীয় স্বরূপকে প্রকাশ করিবার সাধনা। এই সাধনা দ্বারাষ্ট মানুষ জগৎকে এবং জীবনকে আবার নূতন করিয়া সৃষ্টি করিয়া লইয়াছে। বিধের সেই নূতন সৃষ্টিই সাহিত্য-সৃষ্টি। যুগে যুগে দেশে দেশে চলিয়াছে, এই এক সাধনা,—জীবনকে ও জগৎকে শুধু সুন্দর এবং মধুর করিয়া দেখিও না, তাহার সমস্ত কুজীতা, কাল্পন্য এবং রক্তব লইয়াই তাহাকে আরও অনেক গভীর করিয়া অশ্রুভব করিও,—এই সাধনাই সাহিত্য-সাধনা।

ঐক্য-মনীষী মেটো এই সাহিত্য-জগৎ সহজে বলিয়াছেন যে সাহিত্য বিশ্বসৃষ্টির একটা ‘অনুকরণ’ মাত্র। আমাদের এই জগৎটাই জগতের ‘আদিল’ রূপের সন্ধান দিতে পারিতেছে না, শুভদায় এই সাহিত্যরূপ (অবশ্য প্রাচীনদেরা আমাদের বড়মান ‘সাহিত্য’ শব্দের পরিবর্তে ‘সর্বদাই ‘কাব্য’ শব্দটি ব্যবহার করিতেন,—কারণ উহাই ছিল সাহিত্যের সাধনোপকরণ) ‘নকল’ জগৎটি যে

আমাদিগকে সত্যলাভ সম্বন্ধে একেবারে পথে বসাইবে ইহাতে আর সংশয় করিয়া লাভ নাই। সাহিত্যকে জগতের নকল মানিয়া লইলে, প্লেটোর পরবর্তী যুক্তিকে অস্বীকার করিবার উপায় নাই। অবশ্য সাহিত্যের তরফ হইতে একদলে হয়ত প্লেটোর কথার জবাবে কাটাছাটা ভাবে বলিয়া দিবেন, সাহিত্যের ভিতর দিয়া সত্যকে না পাইলাম ত না পাইলাম; সে নকল হোক, মিথ্যা হোক, তাহাকে আমরা চাই,—কারণ সেই নকল এবং মিথ্যাই আমাদের ভাল লাগে,—আর জীবনের পথে ভাল লাগাটাই আমাদের সব চেয়ে বড় কথা।

কিন্তু সাহিত্যের ক্ষেত্রে এই জাতীয় সুবিশুদ্ধ চার্বাকপন্থী আমরা নই। তাহার প্রধান কারণ এই যে, আমাদের মতে সাহিত্যের স্বরূপটিই চার্বাক-মতের বিরোধী। প্লেটো কাব্য বা সাহিত্য সম্পর্কে এই ‘অজ্ঞকরণ’ কথাটি যে কি অর্থে ব্যবহার করিয়াছিলেন, তাহা লইয়া পণ্ডিত মহলে অনেক কলহ রহিয়াছে; কিন্তু সাহিত্য বিশ্ব-প্রকৃতির ‘নকল’ একথা কিছুতেই মানিব না, আর না মানার কারণ রহিয়াছে সাহিত্যের যে সৃষ্টি-রহস্য পূর্বে বর্ণনা করিয়াছি তাহারই ভিতরে। সাহিত্য বহিঃপ্রকৃতির নকল নয় এই অজ্ঞ যে বহিঃ-প্রকৃতির যে অংশ আমাদের নিকট অতি সুস্পষ্টরূপে জানা সে অংশকে লইয়া আমাদের সাহিত্য জগৎ গড়িয়া ওঠে না,—জানার ভিতর দিয়া ধ্বনিত হইয়া ওঠে যে অজ্ঞানা, সাহিত্য গড়িয়া ওঠে তাহাকে লইয়া। জানা জগৎটি সাহিত্যের ক্ষেত্রে অনেকাংশেই উপলব্ধ্য,—সম্মত সেই অজানা। কিন্তু যে অজানা তাহাকে লইয়া সাহিত্য গড়িয়া ওঠে কিরূপে? এ কথার জবাব এই যে যাহা আমাদের বহিরিঙ্গিয়ের কাছে থাকে অজানা, বুদ্ধির প্রথম আলোককেও যাহা চলিতে চাহে আড়াল করিয়া তাহা আমাদের হৃদয়ের কাছে আসিয়া ধরা দেয় একটা রস-স্পন্দনের রূপে,—ইহাকেই আমি বলিয়াছি বিশ্ব প্রকৃতির অনির্বচনীয় স্বরূপ, যাহাকে আমরা নিরন্তর প্রকাশ করিতে চাহিতেছি আমাদের সাহিত্যে। প্লেটো হয়ত যে সকল সাহিত্যের প্রতি দৃষ্টি নিবদ্ধ রাখিয়া সাহিত্যকে জীবনের ‘অজ্ঞকরণ’ বলিয়াছেন তাহা তৎপূর্ববর্তী গ্রীক সাহিত্যের এপিক্ এবং নাটকগুলি; কিন্তু এপিক্, নাটক প্রভৃতি বিষয়-প্রধান (objective) কাব্যগুলির ভিতরেও যে প্রধান হইয়া

উঠিয়াছে একটা বাস্তব ঘটনা-সংঘাতের যথাযথ বর্ণনা তাহা মনে হয় না ; যেখানে সেই বাস্তব ঘটনা-সংঘাতের ভিতর দিয়া সকল জুড়িয়া মানুষের জীবন-রহস্য আরও গভীর হইয়া একটা অকথিত মহিমায় মহিমাযিত হইয়া ওঠে নাই সেখানে তাহা বড় সাহিত্য হইয়া উঠিয়াছে বলিয়া স্বীকার করিতে পারি না ।

যে বিশ্বস্থিতি জড় ও চেতনের লীলার ভিতর দিয়া পাইতেছি প্রত্যেকে নিরন্তর আমাদের চারিপাশে, তাহাকে আবার সাহিত্যের ভিতরে রূপায়িত করিয়া চাইতে ভাল লাগে কেন ? তাহার কারণ, জীবনের ভালমন্দ, সৌন্দর্য-বীড়ংসতা, কারুণ্য-রক্তস্রব সকল জড়াইয়া আমাদের চোখে জাগিয়া ওঠে যে বিশ্বয়—ব্যঞ্জিত হইয়া ওঠে যে মহিমা তাহাকেই বিশেষ করিয়া প্রকাশ করিতে এবং পাইতে চাই সাহিত্যে । রামায়ণ-মহাভারতের জায় বিষয়-প্রধান সাহিত্য, জগতে আর কি আছে ? কিন্তু সে কি তৎকালীন জীবনের কোটোপ্রাক মাত্র ? সমস্ত জুড়িয়া কবি-গুরু বাগ্মীকি এবং ব্যাসদেব কি কথা বলিয়াছেন ? বলিয়াছেন,—‘জীবনকে দেখ,—বিশ্ব জগৎকে দেখ,—কত তার রহস্য—প্রতি রক্তে ভরা রহিয়াছে অসীম বিশ্বয়,—অনির্বচনীয় তাহার মহিমা । জীবনের সেই অনির্বচনীয় মহিমাকে আমরা অন্তরে অন্তরে অনুভব করিয়াছি গভীর রস-স্পন্দনে, জীবনের সেই অনির্বচনীয়তাকেই লক্ষ লক্ষ শ্লোকে বচনীয় করিয়া তুলিয়াছি আমাদের কাব্যে ।’ জীবন-বেদের পাতায় পাতায় লেখা রহিয়াছে যে গভীর সত্য হইতে প্রজাপতি ব্রহ্মা মানুষকে করিতে চাহিয়াছিলেন বক্তিত ; জীবনের সেই গভীর সত্যকে আমরা প্রতিদিনের তুচ্ছতার প্রবাহে ডালিয়া বাঁইতে দিই নাই ; আমরা কিরিয়া তাকাইয়াছি জীবনের পানে, আমরা জীবনের অমৃত লাভ করিবার জন্য ‘আবৃন্তচক্ষুঃ’ । জীবনের পানে কিরিয়া তাকাইয়া দেখিয়াছি যে বিপুল রহস্য—প্রতিপদে লাভ করিয়াছি যে বিশ্বয় তাহাকে প্রকাশ করাই আমাদের লক্ষ্য, রাম-রাবণের যুদ্ধ বা কুরু-পাণ্ডবের যুদ্ধ উপলক্ষ্য মাত্র ।’ এই জন্য আমরা বিষয়-সর্বস্ব অথবা বাস্তববাদী সাহিত্য বলিয়া যেখানে কোলাহল করি সেখানেও বাড়াবাড়ি করিবার কিছুই নাই ; যাহা শুধু দেখিয়া শুনিয়াই তৃপ্তি—দেখা-শুনার পশ্চাতে যে রাখিয়া যায় না তাবনার মুহূর্ত তাহাকে লইয়া কখনও কোনোদিন সাহিত্য

হয় নাই; আর এই ভাবনার মুহূর্তের পশ্চাতে রহিয়াছে আমাদের অন্তরের গভীর বিশ্বাস।

বিশ্বনাথ কবিতার রসের স্বরূপ বলিতে গিয়া বলিয়াছেন,—রস হইল ‘লোকান্তর-চমৎকার-প্রাণঃ’। কবি কর্ণপুরও বলিয়াছেন,—‘চমৎকারি সুখং রসঃ’। বিশ্বনাথের মতে চমৎকার অর্থ চিত্ত বিস্তার-রূপ বিশ্বাস। তাহা হইলে রসের ভিতরে যে একটা আনন্দবোধ রহিয়াছে সেটা বোধের সহিত অভিন্ন হইয়া রহিয়াছে একটা পরম বিশ্বাস। এই প্রসঙ্গে যে ধর্মবিশ্বাসের মতে উদ্ধৃত করা হইয়াছে তাহাতেও দেখিতে পাউতেছি যে রসের ‘চমৎকার’ বা বিশ্বাসই হইতেছে সারবস্তু,—এবং এই জন্মই কাব্যে যত প্রকারের রস হয় তাহার মূলে রহিয়াছে একটা অদ্ভুত রস। কথাটার তাৎপৰ্য কি? পরিদৃষ্ট-মান জগৎ এবং জীবনের ভিতরে রহিয়াছে যে অন্তলম্পর্শ রহস্ত তাহা আমাদের কবি-মনকে নিরন্তর করিতোয় বিশ্বাস-মুগ্ধ, আমাদের সাহিত্যের স্রষ্টাশক্তির ভিতরে একটা গভীর আনন্দাশুভূতির ভিতর দিয়া আমরা লাভ করি বিশ্ব-সৃষ্টি সম্বন্ধে একটা লোকান্তর চমৎকৃতি,—একটা পরম বিশ্বাস। জীবনের যত প্রেম, যত হাসি, যত করুণা, যত উৎসাহ, ক্রোধ, ঘৃণা ভয় কিছুই সাহিত্যের সামগ্রী হইয়া উঠিতে পারে না যতক্ষণ না সে একটা বিশ্বাসের ভিতর দিয়া আভাস না দেয় জীবনের গভীর রহস্যকে। এই বিশ্বাস-লক্ষণের ভিতর দিয়া আমরা আমাদের লৌকিক আনন্দ ভোগ এবং আমাদের অলৌকিক ধর্মবিশ্বাসের সহিত সাহিত্যের রসাবাদের একটা প্রকারভেদ স্থাপন করিতে পারি। প্রেমের আনন্দে যত বিশ্বাস কম, চিন্তার প্রসার কম,—ততই সে লৌকিক, সাহিত্যের জগৎ হইতে সে থাকে দূরে; আমাদের ধর্মবিশ্বাসের প্রেমের আনন্দের গভীরতার সহিত রহিয়াছে সকল রহস্ত—সকল জিজ্ঞাসা—সকল বিশ্বাসের পরিনির্বাণ; যে আনন্দাশুভূতি আনে শুধু চিন্তার পরিনির্বাণ সে যতই মহৎ হোক না কেন, তাহাকে সাহিত্যের জগতে স্থান দিতে পারি না। সাহিত্যের রস তাই ‘বেদ্যান্তরম্পর্শশূন্য’ হইয়াও ‘লোকান্তর-চমৎকার-প্রাণ’। সাহিত্যে ধর্মের স্থান রহিয়াছে; ভগবৎ-প্রেম লইয়া অনেক কাব্য-কবিতা হইয়াছে; কিন্তু সাহিত্যে যে ভগবৎ-প্রেম তাহা মানুষকে একান্ত পরিনির্বাণের পথে লইয়া যায় না, সে মানুষের মনকে লইয়া যায় রহস্তের

গভীরতায়—বিশ্বের অতলতায়। সেই রহস্য এবং বিশ্ব লইয়াই ধর্ম ও সাহিত্য হইয়া ওঠে।

সাহিত্য-সৃষ্টির আদিম প্রেরণার ভিতরেই রহিয়াছে এই চিন্তা-প্রণীর-রূপ চমৎকৃতি বা বিশ্বয়। বিশ্বসৃষ্টিকে মানুষ যত দেখিয়াছে তাহার রহস্যময় বৈচিত্র্যে তত সে হইয়াছে বিশ্বয়-বিমুগ্ধ; এই জগৎ হইতে জীবন হইতে সে অনেক পাইয়াছে প্রেম, অনেক পাইয়াছে সৌন্দর্য, মাধুর্য,—অনেক পাইয়াছে হাসি-কান্না, আশা-উৎসাহ,—স্থগা-ভয়; জগৎ এবং জীবন হইতে দুই হাত করিয়া এই যে নিরন্তর পাওয়া তাহাতে যতক্ষণ সে ক্ষুদ্র করিয়া রাখিয়াছে কণিক ছন্দ-বৃষ্টির বিশ্বয়-হীন আলোড়নে ততটী তাহাকে করিয়াছে ক্ষুদ্র সাধারণ লৌকিক জীবনের অমহিমায়; জীবনের চলার পথে ধূল্যমাটির ভিতরেই সে হারায় আপন সত্তা। কিন্তু জীবনের সকল পাওয়ারকে মানুষ এমন করিয়া ধূল্য বিলীন হইয়া যাইতে দেয় নাই; মানুষের মহত্তর সত্যায় এই সকল পাওয়া তুলিয়াছে স্পন্দন,—মানুষ পাইয়াছে আর বিন্মিত হইয়াছে; তাই সে পাইয়াছে আর ভাবিয়াছে;—সেই পাওয়া আর ভাবনায় মিলিয়া মিলিয়া গড়িয়া উঠিয়াছে একটা মনোময় লোক,—সাহিত্যের সৃষ্টি সেইখানে।

জীবনের যে সকল অল্পকৃতি একটা ভাবনার অঙ্গুরণন না রাখে তাহার সাহিত্যের সামগ্রী হইতে পারে না। জগৎ-ব্যাপার এবং জীবন-প্রবাহের পশ্চাতে এই যে একটা অঙ্গুরণন রহিয়াছে তাহা লইয়াই গড়িয়া ওঠে আমাদের কাব্যলোক। "প্রেমের যে দুইটি রূপ—সন্তোষ এবং বিপ্রলম্ব তাহার প্রথমটি লইয়া কাব্য জন্মিয়া ওঠে না, কারণ সন্তোষের ভিতরে নায়ক-নায়িকা উভয়ে উভয়ের এত কাছাকাছি যে মাঝখানে বিশ্বয়ের স্থান নাই, তাই সেখানে নাই ভাবনার অঙ্গুরণন। বিরহ সৃষ্টি করে যতখানি ব্যবধানের ততখানি বিশ্বয়ের, কারণ প্রেমের দুই পারের মাঝখানে ত থাকিতে পারে না কোন কাঁক, ব্যবধানের দূরত্ব তাই করিয়া যায় রহস্যের গোখলিতে,—সে বিন্মিত করে,—ভাবায়—সে আনে চমৎকৃতি, তাই—বিরহ লইয়া হয় কাব্য।

বৃহৎ জগৎ-ব্যাপারের তিতরকার এই অঙ্গুরণনকে অল্পতর করিতে হইলে নিজেই এই জগৎ-ব্যাপারের দুর্ধি এবং কোলাহল হইতে একটু ওটাঁইয়া লইতে হয়,—একটু উল্টে রাখিতে হয়। রাজপথের কোলাহলের সহিত বাতায়।

কোলাহল করিয়া চলে এবং সেই কোলাহলের ভিতরেই নিজেকে সম্পূর্ণ বিলাইয়া দেয় সে কোলাহলকে ভাল করিয়া দেখিতে শুনিতে পারে না,—তাই কোলাহলের পশ্চাতে রহিয়াছে যে বিন্দু-বিন্দিত ভাবনার অমুরণ তাহা তাহার নিকট থাকিয়া যায় একেবারে অজ্ঞাত। এমন লোক আছে যে ঐ রাজ-পথের মিহিলের সঙ্গেই চলিয়াছে কোলাহল করিয়া,—কিন্তু মাঝে মাঝে সে থামিয়া যায়,—চোখ মেলিয়া দেখিতে চাহে রাজপথের শোভাযাত্রাকে, শুধু পরের চলাকে নহে, নিজের চলাকেও, কাণ পাতিয়া শুনিয়া লয় শুধু পরের কোলাহলকে নহে, নিজের কোলাহলকেও; তখনই সে মুহূর্ত্ত করিতে পারে চলার পশ্চাতে যে অমুরণ রহিয়াছে, কোলাহলের পশ্চাতে যে অমুরণ রহিয়াছে তাহাকে। শব্দের অমুরণ শব্দের মতন স্থল নহে, তাই তাহাকে শুনিতে হয়, বিশেষ ভাবে কাণ পাতিয়া; জগৎ-ব্যাপারের পশ্চাতে রহিয়াছে, যে বিন্দুর অমুরণ তাহাও তেমনি জগৎ-ব্যাপারের দ্বার স্থল নহে, তাহাকে লাভ করিতেও চাই সেই তীক্ষ্ণ সূক্ষ্ম দৃষ্টি, এই ক্ষণেই কবিকে হইতে হয় ‘আবৃত্তচক্ৰ’।

প্রাচীন আলঙ্কারিকগণের ভিতরে একদল ধ্বনি-বাদী আছেন।^১ তাহারা বলেন যে, আমরা যাহা বলি সেট বলা যখন বলা ভিতরেই শব্দ হইয়া যায়, অর্থাৎ বলাটার যে একটা সুস্পষ্ট সুনির্দিষ্ট অর্থ রহিয়াছে সেই অর্থটির প্রকাশের সঙ্গে যখন তাহার সমস্ত কর্তব্যটুকু শেষ হইয়া যায় তখন সে কাব্যোত্তর; কিন্তু সেট বলা সুস্পষ্ট এবং সুনির্দিষ্ট অর্থটিই যেখানে প্রধান নয়, বলা ভিতর দিয়া আভাসে ইঙ্গিতে প্রধান হইয়া উঠে একটা বাচ্যাতীত অর্থ সেইখানেই সে কাব্যপদবাচ্য। এই যে বাচ্যার্থের ভিতর দিয়াই বাচ্যার্থকে ছাপাইয়া ওঠে একটা বাচ্যাতীত বাঞ্ছনা ইহাই ধ্বনি, সেই ধ্বনিই কাব্যের

এই ধ্বনি শব্দটিকে আর একটু গভীর এবং ব্যাপক অর্থে গ্রহণ করিলেই আমরা কাব্যের আত্মাকে লাভ না করিলেও তাহার অন্তর্দর্শনে প্রবেশাধিকার লাভ করিব। উক্ত সাহিত্য যে ধ্বনি-প্রধান তাহার কারণ এই যে মূলতঃ ধ্বনি লইয়াই গড়িয়া ওঠে সকল সাহিত্য, ধ্বনি হইতেছে সমগ্র সৃষ্টির ধ্বনি। এই বিরাট ব্রহ্মাণ্ড-ব্যাপারের মধ্যে যাহা কিছু ঘটিতেছে—সে বহুৎ হোক বা

কুত্র হোক, স্তম্ভর হোক বা কুঞ্জী হোক, স্তম্ভের হোক বা কুঞ্জের হোক—
তাহারা কিছুই আপনাতো আপনি লীন হইয়া বাইতেছে না, সকল ঘটনের
ভিতর দিয়া থাকিয়া বাইতেছে একটা অবতনের বন্ধার, ইহাকেই আমি
বলিয়াছি জগৎ ব্যাপারের অত্মরূপন। বিশ্ব-প্রবাহের ভিতরে নিহিত রহিয়াছে
যে ঋনি তাহাকে লুকাইয়া রাখিবার জন্যই বিধাতার ছলা-কলা, মাহুষ তাই
এমন একটি জগৎ—এমন একটি জীবন গড়িয়া লয় তাহার সাহিত্যের ভিতরে
যেখানে সে সকল দৃশ্য, গন্ধ, গান,—সকল ঘটনা-প্রবাহের ভিতর দিয়া স্পষ্ট
করিয়া তুলিতে চায় সেই ঋনিকে। প্রকৃতিতে এবং সাহিত্যে এইখানেই
তফাৎ। বিশ্ব-প্রকৃতির ভিতরে রহিয়াছে যে ঋনি তাহাকে সাধারণ লোকে
ধরিতে পারে না, তাহা ধরা পড়ে শুধু বিশেষ বিশেষ দেশে ও কালে বিশেষ
বিশেষ লোকের কাছে। সেই বিশেষ লোকই জগতের বিভিন্ন যুগের
সাহিত্যিক, বিশ্ব-জীবনের ঋনিকে তাহারা স্ফুট করিয়া তোলেন তাহাদের
বিজ্ঞানের সৃষ্টির ভিতর দিয়া। সাহিত্যের ভিতরে আমরা বহির্বিশ্বকে যেমনটি
ঠিক তেমনটি করিয়া কখনই প্রকাশ করি না,—উগ্রতম বাস্তববাদী সাহিত্যেও
না; কারণ, বিশ্ব-জীবনকে যেমনটি ঠিক তেমনটিই প্রকাশ করিলে তাহার
ঋনিককে যে প্রকাশ করা হইত না। তাই সর্বপ্রকার সাহিত্য-সৃষ্টির ভিতরেই
রহিয়াছে অনেক ছাটাই-বাছাই, নানাপ্রকারে কলা-কৌশল। এই সকল
প্রচেষ্টার মূলে রহিয়াছে এই মুখ্য উদ্দেশ্য, বিশ্ব-জীবনের সেই অংশটুকু সেই
ভাবে প্রকাশ করা বাহাতে বিশ্ব-জীবনের ভিতরে লুকাইয়া রহিয়াছে যে ঋনি
তাহাকেই সব চেয়ে স্পষ্ট এবং স্ফুট করিয়া প্রকাশ করা হয়।

বহিজগতের নায়ক-নারিকা শুধু প্রেম করে না, আরও হাজার
রকমের কার্য করে; কিন্তু জগতের বড় কাব্য-কবিভা, গল্প, উপন্যাস, নাটক
হইয়াছে তাহা যে অবিকারশই নায়ক-নারিকার প্রেম লইয়া, তাহার কারণ
এই যে প্রেমের ভিতরে মাহুষ সব চেয়ে বেশী পাইয়াছে জীবনের রহস্য—
বিশ্বর,—জীবনের ঋনির সন্ধান। সেই ঋনিটুকু ফুটাইয়া তুলিবার জন্য
বাস্তব জীবনের যেটুকু যেটুকু প্রয়োজন, কাব্যের ভিতরেও আমরা গ্রহণ করি
সেইটুকুই। তাহা যে শুধু রোমান্টিক কাব্যে বা আদর্শবাদী কাব্যে করি
তাহা নহে, তাহা করি সকল বাস্তববাদী সাহিত্যেও। আমাদের বর্তমান

সুগের দৃষ্টিতে আমরা হরত জীবনের রহস্য পাইয়াছি শুধু নায়ক-নায়িকার প্রেমের ভিতরে নহে, তাহাকে পাইয়াছি পরস্পরের ঘৃণা-বিষেবেও ভিতরেও ; কিছু সেটী ঘৃণা-বিষেবের ঘাত-প্রতিঘাতের যে রূপ আকিয়া তুলি আমরা আমাদের সাহিত্যে সে আমাদেরকে কি দিতেছে ? ঘৃণা-বিষেবের ভিতর দিয়াও মানুষের জীবনে জাগিতেছে যে গভীর রহস্য—যে জীবন-ধ্বনি তাহাকেই সে প্রকাশ করিতে চাহে তাহার সকল রচনার ভিতর দিয়া । সাহিত্যের ভিতর দিয়া তাই আমরা শুধু সুন্দরকে—শুধু মধুরকে খুঁজি না,—জীবনের সকল দুঃখ-বেদনা, সকল ঘৃণা-বিষেব, রক্ত-বীভৎসতাও সাহিত্যের রস হইয়া উঠিতে পারে যদি সে প্রকাশ করে জীবনের ধ্বনিকে । জীবনের সেই ধ্বনির স্বরূপ পরম বিস্তর ।

জগৎ-ব্যাপারের পশ্চাতে এই যে একটি অমূরণন তাহা বারাই নষ্ট হয় কবির অন্তর রাজ্যে একটি বিশেষ বাসনা লোক । ‘জীবনের ধন’ তাই ‘কিছুই ফেলা যায়’ না । যাহা কিছু বাহিরে পাওয়া যায় তুলে বাহিরের ইন্দ্রিয়ের দ্বারা তাহাই আবার একটি অমূরণনের রূপে অন্তরে প্রবেশ করিয়া গড়িয়া তোলে এই সাহিত্যের বাসনা-লোক । এই বাসনা-লোক হইতেই যেমন সাহিত্যের সৃষ্টি, এই বাসনা-লোকেই আবার সাহিত্যের আশ্বাসন । সম-বাসনার যোগেই একটি ক্ষদ্র অণুরের কাছে হইয়া ওঠে ‘সজদর,’ আর হইটি সজদরের যে ক্ষদ্র-সংবাদ তাহাই সাহিত্যের বার্থ ‘সাহিত্য’ । এই বাসনা-লোকের সামগ্রী বলিয়াই সাহিত্যের বিষয়-বস্তু শরীরী হইয়াও অশরীরী । শরীরী সে বাহিরের বোণে, অশরীরী সে অন্তরের বোণে । সাহিত্যের বিষয়-বস্তু যেমন একদিকে তুল বাস্তব নহে, অতীতিকে সে একান্তভাবে বস্তু-বিরোধিতও নহে । বিশ্ব-সৃষ্টি যে আমাদের চিত্তরাজ্যে স্থান লাভ করে বাসনারূপে তাহার ভিতরে ‘বিধৃত হইয়া থাকে বিশ্বসৃষ্টির শরীরী রূপ এবং দেহাতীত অমূরণনের রূপের সহিত যুক্ত হইয়া । এই দেহ এবং বিদেহের মাঝখানে জাগিয়াছে সাহিত্য, দেহের ভিতর দিয়া দেহাতীতেরই সম্মান দিতে । কবির বাসনা-লোকে বিধৃত বিশ্ব-জীবনের অমূরণন লোকোত্তর চমৎকৃতির ভিতর দিয়া নিরন্তর জীবনের সকল দুঃখ-দুঃখ, প্রেম-ঘৃণা, বীর-ভয়কে অগূৰ্ব আশ্বাস করিয়া তুলিতেছে, বিশ্ব-জীবনের সেই আশ্বাসমানতার নামই ‘রস’ ।

প্রাচীনেরা বলিয়াছেন, সাহিত্যের এই রস আমাদের চিত্তের আবরণ ভঙ্গ করে। বহির্বিষয় প্রতি মুহূর্তেই দেশ-কাল-পাত্রের দ্বারা আমাদের চিত্তের উপরে টানিয়া দিতেছে অসংখ্য আবরণ, এই আবরণ আমাদের চিত্তকে টানিতেছে বন্ধনের দিকে। সুখের বন্ধন সোনার শৃঙ্খলের বন্ধন, দুঃখের বন্ধন সোনার শৃঙ্খলের বন্ধন, উভয়ই বন্ধনই দিতেছে অতৃপ্তির বেদনা। উদ্ভট মাদুরের সব আকাক্ষা। সে জগৎকেও চায়, জীবনকেও চায়, আবার সেই সঙ্গে সব লইয়া চায় পলে পলে বন্ধন হইতে মুক্তি, ক্ষুদ্র হইতে বৃহত্তর ভিতরে, সীমা হইতে অসীমের ভিতরে মুক্তি। সাহিত্য সেই মুক্তির জগৎ। হাজার রকম বন্ধনের আয়োজন করিয়া তাহারই ভিতরে সে আমাদের মনকে যে বিশ্ব-জীবনের আকাশে একটুখানি ঘুরিবার সুযোগ দেয় সেটুকুই আমাদের তৃপ্তি, তাই আমরা জীবন ছাড়িয়া আবার সাহিত্য চাই।

সাহিত্যে রসাতত্ত্বের কোন বিশেষকণে আসিয়াই যে আমাদের চিত্তের আবরণ ভঙ্গ হয় তাহা নহে, এই আবরণভঙ্গের আয়োজন রহিয়াছে প্রথমাবধিই। সাহিত্যের ভিতরে সাধারণীকৃতি বলিয়া একটা ব্যাপার আছে, তাহার ভিতরেই রহিয়াছে আমাদের সীমা হইতে অসীমে যাত্রা। এ অসীমে যাত্রার বৈশিষ্ট্য এবং মাধুর্য এইখানে যে এখানে সীমা আছে কিন্তু তাহার বন্ধন নাই; সীমাকে অসীকার করিয়া অসীমে চলিয়া যাই না, সীমাই এখানে দেখা দেয় অসীমের রূপে। আগিদের কেরানী আলো-হাওয়া-শুভ্র আগিস ঘরের ভিতরে মোটা মোটা অঙ্কের যোগ-বিয়োগের কঁাকে কঁাকে পড়িতেছে গল্প এবং উপক্ৰাস; তাহাতে হয়ত লেখা রহিয়াছে কেরানী জীবনের লাঞ্ছনাময় দুর্বহতারই কথা। কিন্তু বাস্তব-জগতের কেরানী-জীবন তাহার মনকে যতই বিবাইয়া দিক না কেন, সাহিত্যের কেরানী-জীবন তাহার চিত্তকে অমৃতরসে সিক্ত করিয়া দিতেছে; তাই বড় নাহেবের নিরন্তর বকুনি এবং ঝাঁকুনি হ্রস্ব করিয়াও সে যখনই কঁাক পাউতেছে তখনই নির্বিকারে পড়িতেছে গল্প এবং উপক্ৰাস। ইহার কারণ চিত্তের আবরণ-ভঙ্গ। সাহিত্যের জগতের কেরানী তাহার দেশ-কালের খণ্ডিত সভা লইয়া আমাদের চিত্তকেও শব্দ আবরণে খণ্ডিত করিতেছে। সাহিত্যের ভিতরেও দেশ রহিয়াছে, কাল রহিয়াছে, কেরানীর ব্যক্তিবৈশিষ্ট্যও রহিয়াছে, কিন্তু তথাপি সকল জুড়িয়া

রহিয়াছে তাহার একটা দেশ-কাল-পাত্র-নিরবচ্ছিন্ন রূপ। এই যে দেশ-কাল-নিরবচ্ছিন্ন রূপ তাহাই চিরন্তন রূপ,—তাহাই অসীম। প্রমেয়ের ভিতরে এই যে চিরন্তনের অসীমতা তাহাই প্রমাতার ভিতরে আনে আত্ম-প্রসারণ, তাহাই সাহায্য করে প্রমাতৃ-চিন্তের আবরণ-ভঙ্গের।

আমাদের জাগতিক জীবনের যে সাধারণ অল্পকৃতিগুলি তাহারা জাতিয়া ওঠে 'আমি' এবং 'আমি-না'-কে লইয়া। এই 'আমি' এবং 'আমি-না'-কে গড়ে চিন্তের আবরণ, মনকে তাহারা চারিদিক হইতে ধরে ঘিরিয়া, বৃহৎ জীবনের রহস্যকে তাহারা রাখে আচ্ছাদিত করিয়া। মানুষই চায় এই 'আমি-না'-র সঙ্গে 'আমি'র একটা গভীর মিল, কারণ এই মিলের ভিতর দিয়াই 'আমি'ও মুক্তি পায় তাহার প্রাচীর-ঘেরা বিচরণ ভূমি হইতে। এই মিলটা অতি সহজ হইয়া আসে সাহিত্যের ভিতরে, তাই সাহিত্যে 'আমি'রও আছে মুক্তি। সাহিত্যের যে রস তাহা কাহার বন্ধন তাহা পরের বলিয়া মনে হয়, আবার পরের নয়; আবার আমার বলিয়া বোধ হইতেছে, কিন্তু আবার মনে হইতেছে সে যেন আমারও নয়। 'পরন্তু ন পরন্তুতি মনেতি ন মম্মেতি চ'। রামায়ণ কাব্য হইতে যে করুণ-রসের ধারা প্রবাহিত হইতেছে তাহা রাম-সু্য্যক্তারও বটে, বাল্মীকি মুনিরও বটে, আত্ম যে আমি বলিয়া রামায়ণ পড়িতেছি, আমারও বটে। রসাত্মককালে 'বিভাবা'দিরই যে কোন 'পরিচ্ছেদ' থাকে না তাহা নহে, রসাত্মককালেরও থাকে না 'পরিচ্ছেদ'। এই সীমহীনতার ভিতরে—'অপরিচ্ছেদ'র ভিতরে নিত্যকালের বিশ্ব-শ্রুতির সহিত মানবমনের নিপুট যোগ। এই যে আমি হইতে বিধে এবং বিশ্ব হইতে আমাতে আলা-দাওয়ার একটা সহজ পথ দেখিতেছি সাহিত্যের ভিতরে ইহার ভিতরে মমত্বও তাহার মমত্ব হারায় না, পরত্বও তাহার পরত্ব হারায় না, উভয়ে থাকে অবিনা-ভাবে যুক্ত হইয়া। সেখানে বহির্বিষয়ও ওঠে গভীর রহস্যের বিরতি মহিমায় মহিমাবিভক্ত হইয়া, 'আমি'ও ওঠে, তাহারই বোঁগে সর্বব্যাপী হইয়া, আর 'আমি'র এই সীমহীন ব্যাপ্তিতেই মানুষের সুগভীর আনন্দ।

শ্রীশশিন্দ্রনাথ ঝাংসু

কাগাঙী

পরম ছদ্মিণে কেন এ ছবীর সাহস আমার
ভঁর নেই আর কোনো একালের উত্তম বৌবনে ।
অগ্নিময় ঈশ, ভোগ্যা আন্ত্রোমাকি, শুধু হেবুবার
হৃদয়েতে বৈধি কিবা অতিমত' বধ নিরসনে ।
ভাগ্যবান তারা যারা বৃত্ত আক ট্রয়ের প্রাচীরে ।
তারা তো দেখেনি কত এ লজ্জা বীরের অপমান ।
দেখেছি সংহার মূর্তি কোমলাঙ্গে উত্তম অসিরে—
'তবু এ গৌরব মোর' : বন্দীনীরা তবু মহীরান ।

কালের পুতুলী হবে : বিজ্ঞতার ছেন পরাজয়
অদোষে ব্যহত তবে (তাও কোনো রণক্ষেত্রে নয়) ।
প্রতিশোধে উন্নতিত জানায়েছি এ বাতী আগম—
বে বীজ রোপন রক্তে গাফী তার আছে পরিচর ।

তবু কীপে পদযুগ : বিশ্বজনে অনৃত আবার
এ কোন তোরণে তুমি নিরে এলে এ্যেপোলো আমার ।

মিডিয়া

বাহু ও বুদ্ধির বল ছুই মোর ছিল যে সহায় ।
ব্যাহত সকলি বুকি রাজ্যলিপ্সু জেনন আমার ।
সেদিন দেখেছি তোর হৃদয়ে নাবিক সজ্জার—
পলায়নে সূচকুর এ বাহু লাগেনি গুরুভার ।
নীলজল কেনারিত তরবার বিচিত্র সংঘাতে ;
শানিত ছুরির রক্ত মুছে গেছে, তুলি প্রিয়জন ।
বিষম সমুদ্র যাত্রা লবণাক্ত বুড়াসের সাথে
জলর প্রপাতে আহা ভেসে যায় আমার যৌবন ।

যশের সোপান মার্গে তুমি চাও হতে বরষীর ।
অনার্য নারীতে আছা তাই আর সেই প্রয়োজন ।
মিডিয়া তবুও আমি ; যশের মুখেও স্বকীর
তাকিনী ছলাকলা দেখায়ে কি অসাধ্য সাধন ।

কতি কিবা যদি দেখা নাই পাউ দেবতা প্রমোদ ।
স্বপ্না মোর ছেয়ে বাবে আকাশের বহুতক আচ্ছাদ ।

চকলকুমার চট্টোপাধ্যায়

প্রাণের আশ্রয় জানো, ওগো রবি !

১

ভিক্ষে কাঠে ধরেনা আশ্রয়—
আমরা ত শুধু কাঠি—
ভিক্ষে সঁজাতা দেশলাই কাঠি ;
হুসু করে নিবে বাই—এইটুকু প্রাণ ;
শেষ কালে পড়ে থাকি
এক রসি ছাই ।

২

সূর্য আজ সূর্য কোন লোকে ?
সঁজাতানো অঁধার গর্ভে
আমরা যে ছাত্তা পড়ে মরি ।
ছাত্তা পড়া দেশলাই কাঠি,
সঁজাতা মরা ছাই ।
পরিহৃত আশ্রয় হলে
অসম্ভব রবিরে তুলে পারে কি দুহাতে ?

৩

আশ্রয়, আশ্রয় চাই ।
কোথা সে আশ্রয় ?
যে রসি, যে অস্তিকথা একোঠে প্রাণের
সঁপেছিলে নিজ করে—
বহি জীবনের—
সে আশ্রয়ে ঘরে ঘরে
আলারে তুলিতে চাই
স্বত্বাকরী মরণ-মহিমা ।

৪

ওগো স্বপ্রকাশ রবি,
 বড়ই হৃৎগাণ্ড মোরা ;
 নহিলে কি তুলে থাকি আলসে আবেশে ?
 —সুফুর মেঘের আড়ে এবে,
 তোমার বিশ্বভূতি বিসর্জন ।

৫

প্রাণের আগুন জ্বলো ওগো রবি,
 ওগো চির তাম্বুর রবি,
 ওগো স্বপ্রকাশ,
 নিল বহিমান করে আলো-জ্বলো প্রাণের আগুন
 —আছে স্তুপ আমাদের মাঝে—
 তোমার আপন হাতে সঁপা সে আগুন ।
 মলা সঁপাতা দেশালি কান্দি,
 রবিকর হৌয়া লেগে অলুক আবার ।
 সে আগুনে হাই হোক
 যত রক্ত কলঙ্ক কলিমা ;
 সে আগুনে ভর হোক
 মোহময় সুবর্ণ পিঙ্গর
 সে আগুনে দিকে দিকে
 লীল হোক সুফুল্লরী মরণ মহিমা ।

জীবনময় রবি

কাল-বৈশাখী

কাল-বৈশাখীর বড় উঠিয়াছে গগন ব্যাপিরা
পৃথিবীর প্রতি রক্ত, অন্ধবেগে উঠিছে কাঁপিয়া

উজ্জ্বল উজ্জ্বল আলোড়নে,

ঈবাণে-বিবাণ বাজে ঘন ঘন বিদ্যাহ-কুরণে ।

ভর্যানে গর্জনে রোষে ফুলিয়া ফুলিয়া চলে মেঘ
অবতরে ঘনায় তার বিজোহের দুর্দম আবেগ

অলে ওঠে শ্রাম-সমারোহ ;

নদীর উদ্গাম অবরোহ

অবলুপ্ত হয় অকস্মাৎ ;

কুজ-পৃষ্ঠ ধরণীর মেরুদণ্ডে পড়ে কবাবাত ।

শতধা বিদীর্ণ মাটি হ'তে

কুণ্ডলিত বিব-বাষ্প ছড়াইয়া পড়ে পথে পথে ।

দিবসে নামিয়া আসে অসামন্ত্য রাত্রির অঁধার ;

দুর্যোগে হিংস্র মন, অস্বাভীন নির্ভর সংসার ।

মেঘে মেঘে বেজে ওঠে ডব্বরুর ডিমি ডিমি কানি

প্রলম্ব বৃত্তের ছন্দ অবিরল ওঠে রণরশি

বিদীর্ণ বৃকের মাঝে ।

সর্বরিক্ত সন্ন্যাসীর সাজে

হুয়ারে দাঁড়াল আসি—মহাকাল যুক্ত জটাজাল

নরনে ঠিকরে বহি—সর্বনাশা ভীষণ ভয়াল ।

কাঁপে তার গুঁঠাঘর, ধরধর কাঁপিছে অজলি

তোমের হুয়ার হতে বিকলে কি কবে যাবে চলি ?

ওরে রিক্ত, ওরে সর্বহারা,

বাড়ারে পাপের ভার

পৃথকোণে লুকাইবি এখনো কি নিম্নি বিধাতারে ?

হুগ-হুগাঙ্কের বকনারে

আজ্ঞার প্রসাদ বলি এখনো কি করিবি গ্রহণ ?

চলিতেছে সমুদ্র-মহন

অমৃত কি হলাহল কী উঠিবে আজিকার দিনে

তুই কি পারিবি নিভে চিনে

নিঃশেষিত দিবালোকে, ঘনীভূত এই অন্ধকারে ?

মহা-ভিক্সু আনিয়াছে ঘারে

ডিক্সা লাগি বকিতের লাহিতের কীছে ?

জানি তুই নিঃসহল, তবু প্রাণ আছে

অকুরত প্রাণ আর অকুর-প্রদীপ অনির্বাপ,

সত্যের আলোকে দীপ্ত ; সেই হবে মহামূল্য দান ।

সেই ও চরম ডিক্সা স্রোত ডিক্সা চাহে মহাকাল

দীনতার আবর্জনা, হীনতার আলা ও জ্ঞান

অঞ্জলি ভরিয়া নিয়া বাঁচাইতে চাহে সে কঙ্কালে ।

তাই দেখি দিক্‌চক্রবালে

অরুণ রাগের রেখা, নৃতন সৃষ্টির আশা জাগে ।

বিলাবার মস্ত অকুরাগে

স্রোত ডিক্সা, শেষ ডিক্সা দিবে ঘারে বকিতের দল,

ভেঙ্গে কেল ঘরের আগল

কড়ের ছরত বেগে ;

তারি ঘোলা লেগে

অবরুদ্ধ অকুরের যন্ত্রণার নাজুক কনুনা,

বন্ধন-মুক্তির সম্ভাবনা

উদার আকাশ হ'তে বহিয়া আসুক স্নিগ্ধ বায়ু,

জরাজীর্ণ পৃথিবীর কীরমান শেষ পরমায়ু

মৃত্যুরে একুটি করি'
 নব জীবনের গানে নৃতন সঙ্গারে দিক্ তরি'
 আপনার অধাপাত্রিখানি ;
 মেঘমল্লের বরাভয় বাণী
 জাগাক ককালে আজ জীবনের উজ্জল প্রবাহ,
 শাস্ত করে' দিবে যাক মৃত্যুশীল দৃষ্ট দাবদাহ ;
 শেষ ভিক্ষা তুলে নিয়ে হাতে
 মহাকাল শাস্ত হোক, নব অত্মদয়ের প্রভাতে ।

ঐনাবিজী প্রসন্ন চট্টোপাধ্যায়

পুস্তক-পরিচয়

তত্ত্বাভিলাষীর সাধুসঙ্গ—প্রমোদকুমার চট্টোপাধ্যায়। মূল্য—তিন টাকা।

গ্রন্থখানি প্রকাশিত হয়েছে সম্প্রতি কিন্তু কাহিনীর ঘটনাকাল হচ্ছে প্রায় বিশ বছর পূর্বে। সে সময়ের দীর্ঘ পর্যটনের অভিজ্ঞতা টোকা ছিল দিন-পঞ্জিকার পাতায় পাতায় আর পেলিলে আঁকা ছিল অনেকগুলি ছেচ। 'উত্তরা'র উৎসাহী পরিচালক অরেন্দ্রবাবুর অমুরোধে সেই সকল পুরাতন কাগজ-পত্র হতে তাত্ত্বিক সাধুসঙ্গের কথা উদ্ধৃত হলো বর্তমান আকারে। তত্ত্বসাধক ছাড়াও বহু বিচিত্র প্রকৃতির লোকেদের সঙ্গে সাক্ষাৎ হয়েছে পর্যটকের; সেই সঙ্গে পথ-পার্শ্বের নৈসর্গিক শোভা, স্থাপত্য শিল্পের সৌন্দর্য ও ছোট ছোট কৌতুকাবহু ঘটনার বর্ণনায় কাহিনীটি সর্বসাধারণের উপভোগ্য হয়েছে।

তখনকার জমগত্বাস্ত, কথোপকথন ও ব্যক্তিগত অমুভূতি আঁকি অদ্ভুত-ভাবে তাজা রয়েছে তার প্রধান কারণ হচ্ছে যে পরবর্তীকালের অধিকৃত জ্ঞান বর্তমান গ্রন্থের কোথাও আরোপ করা হয় নি। বস্তুতঃ গ্রন্থকার নিজের কথা বড় একটা বলেন নি, বলেছেন অন্তের কথা, যতদূর সম্ভব তাদের নিজেদের ভাষা ও ভঙ্গী অপরিবর্তিত রেখে।

তিনি প্রথমে যান ঐক্যে, তারপর ভুবনেশ্বর কিছুকাল কট্টরে নবদ্বীপ, নিউড়ি, বক্রেশ্বর, সাঁইখিয়া, ফুলরা শীঠ, অট্টহাস ও তারাপীঠ পর্যটন করেন।

এই স্থানগুলির অধিকাংশই জননিরল, তাই বোধ করি দিনান্তের অভিজ্ঞতা লিপিবদ্ধ করে নিতে বিশেষ অসুবিধা হতো না, কিন্তু তবু গ্রন্থকারের ধৈর্য্য বিস্ময়কর। সাধু সন্ন্যাসীদের সঙ্গে আলাপ আলোচনার বিবরণ লিখে রাখা যত কঠিন হোক না কেন, সেগুলি আদায় করতে কম সাধ্য-সাধনা করতে হয় নি।

তত্ত্বসাধকদের বেশীর ভাগই হচ্ছেন কট্টাবী ও খাম-খেয়ালী। তাঁদের উগ্র তাড়না উপেক্ষা করে বসে থাকতে হয়েছে ধরনা দিবে অস্থানে কুস্থানে, রাত বিরেতে, স্থানান্তে কিংবা করুণানন্দের প্রসাদ-প্রার্থীদের বেটনীর মধ্যে।

ক্রীক্ষেত্রে গিয়ে গ্রন্থকার দিনটা কাটাতেন নানাস্থানে আর রাতে থাকতেন চক্রতীর্থে বালির ওপরে। গায়ের চাদরখানি পেতে ঘুমাতেন। তারপর ভোরে উঠে যেতেন স্বর্ণধারের দিকে। একদিন এক ভৈরবকে দেখতে পেয়ে ছুটলেন তার পেছনে। সাধুটি ভাবে ভোলা চুপুচুপু আঁধি, বেশী কথা কইতে নারাজ। সম্প্রতি কোন গ্রাম হতে বায়ুনের ঘরের এক বাল-বিধবাকে সংগ্রহ করে এনে পূর্বতন ভৈরবীকে বিদায় দিয়েছেন। প্রথম আলাপের সময় কৌতুক ও কৌতুহল ছিল প্রবল কিন্তু ভক্তির সঞ্চার হতে বিলম্ব হলো না।

ভৈরব সহজ ও সুন্দরভাবে বুকিয়ে দিলেন কেমন করে লজ্জা, ঘৃণা, ক্ষুধা, তৃষ্ণা, নিজা, ভয়, ক্রোধ, সংকোচ প্রভৃতি পাশকে একে একে প্রবৃত্তির অমূল্য ক্রিয়াযোগে বিপরীত ভাবে উৎকর্ষ সাধনার দ্বারা মনের রাজ্য হতে সমূলে উৎপাটিত করে পূর্ণ জ্ঞানের অধিকারী হওয়া যায়। নরনারীর সম্বন্ধ সম্পর্কে কয়েকটি বঙ্গমূল সংস্কারও সেই সঙ্গে দূর হলো। গ্রন্থকারের তথ্য অমূল্যজ্ঞানের মধ্যে ঔদার্যের ভাগ প্রবল কিন্তু পাঠকের চিত্তে পীড়াদায়ক বোধ হয় না যেহেতু কাহিনী হচ্ছে ঘটনাবল্গল।

ক্রীক্ষেত্র ত্যাগ করে গ্রন্থকার গেলেন ভুবনেশ্বরে। তখন আবার জীবন বর্ষার সময়। সূর্য্যের মুখ দেখা দায় কিন্তু আবহাওয়ার মধ্যে কি অনির্বচনীয় সৌন্দর্য্য। গৌরীকুণ্ডে স্নান ও স্নাত্ত্বের মন্দির-প্রাঙ্গণে বিজ্ঞানের মধ্যে এতখানি আনন্দ ও বিষয় পুঞ্জিত ছি। যে, বর্ণনার পঙ্ক্তিতে পঙ্ক্তিতে নিঃসৃত হয়েছে। এখানে তবু সম্বন্ধে কোন জ্ঞান সঞ্চার হয় নি কিন্তু 'নাগ মহাশয়' নামধেয়ী এক অদ্ভুত বৈজ্ঞানিক সাধুর সাহচর্য্য লাভ হয়। অদ্ভুত অর্থে, লোকটির বেশ-কুঁচা হচ্ছে 'সন্ন্যাসীর' কিন্তু তিনি ভগবানের জ্ঞান জপ, তপ, ধ্যান-ধারণায় বীভক্ত। এক বিধা জমিতে কিসে 'পনেরো থেকে বিশ মন ধান উৎপন্ন করানো যেতে পারে তাই তার উপস্থিত স্বপ্ন। উদ্ভিদা রাজ্যে এসেছেন যে-হেতু এখানে পতিত জমি অঠেল আর অলস ও অক্ষম জামজীবীদের মধ্যে উত্তম সৃষ্টি করা একান্ত প্রয়োজন।

গ্রন্থকার এই সাধুটির সঙ্গে আলাপ আলোচনা হুঁকে রেখেছেন যত্ন করে কারণ মানব নিচরের হৃদয়তার জ্ঞান তিনিও গভীর ভাবে পীড়া বোধ করেছেন এবং সমাজ সংস্কারের কল্পনা তাঁকেও উত্তলা করেছিল কিন্তু শেষ পর্য্যন্ত কোন

সন্তোষজনক মীমাংসা তাঁরা ভেবে ঠিক করতে পারেন নি। দোষ চাপিয়েছেন পাশ্চাত্য সভ্যতার ওপর। আশা করেছেন যে শেষ পর্যন্ত বিখ্যাত কল্পা-বর্ষণ হবেই হবে।

গ্রন্থকারের দৃষ্টি প্রসারিত। ভুবনেশ্বরের জনবিরল প্রান্তরেও কৌতুকাবহ ব্যাপারের অন্ত নেই। জনৈক বিভাগবর্ষী ভ্রমলোকের অপ্রত্যাশিত-গৃহনী; উড়িয়া বালকের সঙ্গ; বিবরী, মামলাবাজ সস্তাসীর ভণ্ডামি ইত্যাদির সঙ্গে সঙ্গে কতকগুলি অলৌকিক অমুভূতির কথা ব্যক্ত করে ভ্রমণের তালিকা দিয়েছেন। একটু উদ্ধৃত করে দিলাম—

“সিউড়ি হটতে বক্রেশ্বরের যে পথ, উহা প্রস্তুত এবং নয়ন-বিমোহন। হুই ধারে বড় বড় গাছ। অর্জুন গাছই বেশী। অশ্বথ, পাইকুড়, কাঁঠাল, তেঁতুল প্রভৃতি বড় জাতের গাছ চারিদিকেই দেখিতে পাওয়া যায়। ওখানে সকল জমিই উঁচু নীচু, চেউ খেলানো,—মালভূমি বলিতে আমরা বাহা বুঝি তাহা এই বীরভূম ও বীকুড়ার সর্বত্রই। কোথাও কোথাও মেদিনীপুর ও বর্ধমানের মত লাল মাটিও আছে। নিম্ন বঙ্গের স্ত্রীংসেতে তাব একেদ্বারেই নাই। প্রত্যন্তে মেঘলা আকাশের সঙ্গে পথের হুই ধারে বন পত্র শ্যামায় তরুর স্মৃতি এবং দূরস্থিত গভীর শাল বনের একটা আশ্রয় বন সবুজ আছে, বাহা পথিকের মনকে ফুলাইয়া দেয়... ..

‘আপুনি কোন গাঁয়ের বটে? কিলের লেগে বাকোবুনির খানে বাইছেন? মানত আছে বটে?’

‘পীঠস্থান কিনা—তাই।’

‘বান্ ক্যারে হৈ লোজা হো বাঠে, গাঁয়ে বেঁয়ে উঠবেন না। হোই যে গাঁ দিশাহে? কোথা হোতে আইছেন?’

‘সিউড়ি থেকে আজ আসছি’ বলিয়া পা চালাইলাম, পশ্চাতে তুলিলাম, ‘মনিষটা ভাল বটে গো’। এবারে রাজা ছাড়িয়া বামে চলিলাম। ধূ-ধূ বাঠ দূরে দূরে গ্রাম এক একখানি দেখা বাইতেছে, ঘন রেখার মত।’

গ্রন্থকার ভুবনেশ্বর হতে নবদ্বীপ হয়ে তবে বীরভূমে আসেন। নবদ্বীপে তিনটি উল্লেখযোগ্য সাধুর দর্শন পেরেছিলেন। তাঁদের মধ্যে একটি সা-

সংস্কারক, সকলের সকল প্রার্থের উত্তর দেন না অথচ মনে হয় সর্ব কথাই শুনেছেন।

বৈষ্ণবের কার্যগাটি হচ্ছে অপেক্ষাকৃত নির্জন। এখানে নগণ্য ও সামান্য অশিক্ষিত মানুষও নিজের ব্যক্তিত্ব বিস্তার করে বসে আছে। মন্দির-পার্শ্বের কুণ্ডের কাছে যেতে ছুটি মূর্তির সাক্ষাৎ মিললো। সে ছুটি প্রার্থকারকে কিছু মাত্র আকর্ষণ করবার ক্ষমতা যত্ন করে নি, এতদ্বারা তাঁর কিছু হয় নি, কাজেই ঘনিষ্ঠতাও হতে পায় নি কিন্তু তাদের ব্যক্তিগত সমস্তার সঙ্গে না জড়িয়ে পড়ে উপায় রইলো না।

বৈষ্ণব তার ভৈরবীর মাথা পিটিয়ে দিয়েছিল ঢেলা কাঠের বাড়িতে—

“এমন মারলে কে যা হয়ে গেল?”

“তা হবেক নাই। কথা শুনে না যে। একতরফে মেয়ে বটে যে। বোললাম এখন বাস না, আমি ছুটার দিন পরে রেখে আসবো গা। তা শুনে নি,—আমার কথা। তাই দিলাম এক ঘা বসিয়ে—বা মরগা যা, চুলায় যা। সেই ভাগে গেলো।”

ভৈরবী তাঁর পর ফিরলো কিন্তু হাসপাতালে যেতে পারেন। বৈষ্ণবের দাঁত মুখ খিটিয়ে বললে, “তুই মরিস নাই কেনে, মরে যা না তুই, আমার আলাইতে আইচিস। হয় তু মর, নয় আমি মরি। ভাল আপদ হইচে,”

ভৈরবীর আর হস্ত হলো না, আর চুপ করে থাকতেও পারলো না,—মনের ক্ষোভ এবং রাগে উত্তেজিত হয়ে কীপতে কীপতে বললো, “তুইই আমার এ কথা করলি, তোর লাজ লাগে না, আবার রা কাড়িস, ঐ মূ নিয়ে গাল পাড়িস, তু রাকস, আমার পোড়ারে, খাইচিল, খেয়েদে আমার তু। মলে ত বাঁচতাম, একেবারে মেরে কেল, চুলায় দি’য়ে নিশ্চিন্দ হইগা যা।”

বৈষ্ণবের মুখে আর রা নাই,—মুখ শুকিয়ে গেল—গলার আওয়াজ খাটো করে বললে, “চল তোকে এখুনি দি’য়ে আসবো গা।”

মন্দির প্রাঙ্গণ মাঝে মাঝে অপ্রত্যাশিত ভাবে প্রাণময় হয়ে উঠতো। নুতন-নুতন বাজীর আবির্ভাবে, আর তাঁরই মধ্যে অনেক কিছু সমাস্তিক ঘটনা ঘটে যেত। একটি হচ্ছে ভৈরবী বিক্রম। প্রার্থকারের চোখের সামনে জনৈক বিধবাপ্রমণীর কাছ থেকে তার অনাবৃত্তক শিশুকে ছিনিয়ে নিয়ে যাওয়া হলো।

তত্ত্বাভিলাষীর পর্যটন আশাজীভভাবে সকল হলে। এই বক্তব্যেরই প্রশাসনে। সেখানের অঘোরী ভৈরব হচ্ছেন গ্রন্থটির প্রধান চরিত্র। আশ্চর্য্য এই সাধুর ভাবটি। মুখে এমন ছর্ব্বাক্যের প্রোত চলছে, যে কাছে দাঁড়িয়ে শুনলে ভাবব যে তিনি ক্রোধে একেবারে অগ্নিশর্মা, যেন ভয়ঙ্কর বিষ্ময়ের বশেই একজনের প্রতি তাঁর এই অস্বাভাব্য কষ্ট সম্ভাবন অনর্গল বার হচ্ছে, কিন্তু তাঁর বাক্য-বাণ বার ওপর এসে লাগছে তার প্রাণের স্বধো পরম শ্রীতি ব্যর্থিত অস্ত্র কোন ভাবেরই উদ্দীপন হচ্ছে না।

“ওরে শালা, বলনা, কি কর্তে এখানে এলি? শালা, তুমি সাধু ঘাঁটিতে এসেছ,—আমার সঙ্গে মাটামো,—হারামজাদা, তোর সর্ব্বনাশ হবে যে রে, বল শালা বল? কি মনে করে এলি তুই বল?..... তত্ত্বমত্তের সাধন দেখতে এয়েছ শালা জোচ্চোর। যে মত্তের ওপর তোর প্রজ্ঞা নেই, তত্ত্ব নেই, আশ্চর্য্যিক টান নেই তার সাধন প্রণালী দেখবার তোর কি অধিকার রে শালা চোর।”

এই ভৈরবের কাছ থেকে গ্রন্থকার শিখলেন তত্ত্বের প্রকরণ, প্রণালী ও সাধন পদ্ধতি। জানতে পারলেন সাধনার দার্শনিক ব্যাখ্যা ও ইতিহাস। তবে সহজে নয়, তীক্ষ্ণ শলাকার মত প্রস্রবণে স্নিগ্ধতার মধ্যকার যাবতীয় কোঁকুহলের বিলাস উৎখাত করে দিয়ে তারপর ধীরে ধীরে অব্যাহত করলেন নিজের ধ্যান ও ধারণা। সে অভিজ্ঞতা গ্রন্থকারকে নিকৃষ্টভাবে অভিজ্ঞত করেছিল।

অঘোরী দর্প খর্ব্ব করতে অস্বীকার—সোজা প্রস্র করে বললেন, “দুর্ভী মেয়ে দেখলে ইন্দ্রিয়-স্বখের উপাদান বলে মনের মধ্যে রু দেখায় কিনা বল?”

“তা হয় বটে।”

“তবে তোর সংসারের উপকাণ্টা হয় কোনখানে, লাভ-উ-খাঁটার কলই বা কি? ভেবে দেখেছিস্।”

প্রশ্নের স্বভূতা ও ভাবার সঙ্গীততাকেও ছাপিয়ে যায় ব্যাখ্যার প্রাঞ্জলতা—

“একবার সংসারে একটি কোঁটায় ‘ত’ একটা সৃষ্টি হয়ে যায়, কিন্তু এতদ্ব্যতীত উদ্ভাস প্রবৃত্তি, এতটা শক্তি সারা জীবনেও যেন এর আশ মেটে না, এমন ধারা এক একটি প্রবাহ প্রত্যেকের জীবনের সঙ্গে জড়িয়ে দেবার সার্ব্বভূতা

কি ? প্রকৃতির ভুল্য হিসাবী কেউ আছে নাকি ? তিনি এমনটা করলেন কোন্ প্রয়োজনে ?”

“আপো তোরা প্রকৃতিপন্থ, কর্তব্যীককে না কৃষ্টিয়ে অস্ত্র পথে চৈতন্য-শক্তিকে চালনা করতে পারবি কেন ? সেটা যে অসম্ভব হবে। কেউ কোথাও কখনও তা পেরেছে কি ? শালা বড় তালেবর হয়েছেন, মূল-মুঠি বাড়ীবেন না কেন ? সেটা কি কেলনা নাকি ?”

কথার প্রকৃতিতা উদাহরণ দিয়ে বোকানো অবশ্য সম্ভব নয়। তাহাড়া যুগ্মযুগ্মি আসন গ্রহণ করে আলাপ হয় নি। হয়েছে শ্রাশ্রান ঘাটে কিছা আরও উৎকট স্থানে—অঘোরী হয়ত’ নরকপাল পাত্র হতে শবের মাধার বিয়ের সঙ্গে মেয়ে পরম তৃপ্তি করে অন্ন আহার করতে করতে বলেছেন কিছা হয়ত’ কারণের পাত্র উজাড় করতে করতে কথা বলেছেন কিন্তু বক্তব্য কখনও সম্পূর্ণ হয় নি।

অবশ্য প্রচলিত পুঁথি পুস্তক হতে অঘোরীর মতের প্রভেদ বিস্তর। অঘোরী বলেন, “তত্ত্ব জগতে মানুষ্যের মধ্যে কেহ সম্পূর্ণ নেই। জাতি বলতে নয় নারী, পিতৃ পক্ষী, জলচর, ভূচর, খেচর এই সব। আৰ্য্য ব্রাহ্মণদের খন্নরে আসবার গারে তবে তার মধ্যে চতুর্ভূজ আর সর্বপ্রাণের ব্রাহ্মণদের ঢোকানো হয়েছে। নানাপ্রকার অধিকারী, প্রজ্ঞা, মধ্যম, নিকট প্রভৃতি অধিকারীর কথাও তার মধ্যে চালানো হয়েছে উত্তরকালে। এখন তত্ত্বশাস্ত্র খুঁজতে হলে বৌদ্ধধর্মের পুঁথি খুঁজতে হবে। সংস্কৃত ভাষার আশ্রম, নিগম, তত্ত্বশাস্ত্র, তারপর তিনশো পঁয়ষট্টিটা তত্ত্বের বে বই, সে সব ঐ বেদাচারের হাঁচে গড়া ব্যক্তিচারী ব্রাহ্মণদের সুবিধামত শিল্প বাজাবার জন্তে তৈরী। আসলে তত্ত্ব মন্ত্রমূলক নর, ক্রিয়ামূলক। তাকে মন্ত্রের সঙ্গে সঙ্গতযুক্ত করা হয়েছে অনেক পরে।

তত্ত্বশাস্ত্রের প্রকৃত ইতিহাস বাই হোক প্রেমকার সে সময়ে তথ্য আবিষ্কারে সচেষ্ট ছিলেন না, তিনি প্রত্যক্ষ করতে চাইছিলেন অঘোরীর ব্যক্তিগত কমতা। তিন দিন তিন ভাবে তিনি শিল্পকাম হলেন। একদিন অঘোরী অকস্মাৎ আদেশ করে বসলেন, “তুই তোরা আমার মধ্যে চুকে যা।” তখন তাঁর এক অদ্ভুত অমুহূর্তি হয়। আর একবার ভৈরবীচক্রের অমুহূর্তানে দেখতে পান

অধোরীর অল্পত উল্লগত চিত্ত-ভাব। তৃতীয়বার এক বাউল বাবাজীর উপস্থিতি অধোরী বহুব্র হতে অনুভব করে পাঠিয়ে দেন তার কাছে গ্রন্থকারকে।

কোন ব্যাপার অতিরঞ্জিত ভাবে ব্যক্ত হয়েছে বলে মনে হয় না, কিন্তু গ্রন্থকারের মধ্যে সব কিছুই অলীকার করে নেবার একটা অনুষঙ্গ আছেই পরিলক্ষিত হয়। পর্যটকের অন্তরে দরদ না থাকলে যেমন অনেক কিছু অনুভব থেকে যাবার সম্ভাবনা তেমনি ভক্তির আদিক্য হলে বাস্তবের সঙ্গে কল্পনার সংমিশ্রণ ঘটতে পারে। উপরিউক্ত বাউল বাবাজীর উপস্থিতি অনুভব করার বর্ণনাটি আমার কাছে অন্ততঃ অতিশয়োক্তি বলে প্রতীয়মান হয়েছে।

বক্তৃত্বের থাকতে আর একটা উল্লেখযোগ্য চরিত্রের সঙ্গে সাক্ষাৎ ও যনিষ্ঠতা হয়েছিল—ইনি হলেদন মহিলা, তৈরবী মহেশ্বরীমারী, নারীর কাছে নত হওয়া পুরুষের স্বাভাবিক ধর্ম নয় তাই গ্রন্থকার কতকটা স্বজ্ঞা করেই তর্কবুদ্ধে অবতীর্ণ হন, তারপর অবাক হয়ে যান মেয়েটির বিভাবতার।

মাঝে মাঝে কথার তোড় হঠাৎ এসে থাকে বর্ণনার সৌন্দর্য্যে—“ডোমেদের মেয়ের দল জললে ঘুরিতে বাহির হইয়াছে, তাহাদের গানের রেশ বহুদূরাবধি জালিয়া যাইতেছে। কালো রং বটে কিন্তু তাহার মধ্যে রূপ আছে, আকর্ষণও আছে। তাহাদের মাথার কাপড় নাই, নিঃসকোচ ধীর একী বহুদল গতি, তাহাদের দেখিতে ভাল লাগে। এমিক ওমিক চাহিতেছে, অতীত বস্ত্র অব্যবধে ঢকল নয়ন, তাহাতে তাহাদের গানের ছন্দ ডল হইতেছে না। প্রকৃতির কোলে ইহারা মাছুষ তাই ইহাদের আনন্দের অভাব নাই……” ইত্যাদি।

বর্ণনা শুধু মাছুষের নয়—“এমন সুন্দর পরিচ্ছন্ন জলল ইতিপূর্বে দেখি নাই। ঘন গাছের সারি পরপর চলিয়া গিয়াছে বহুব্র—অন্ধকারের মধ্যে যেন তার শেষ। এই সকল সরলী কঙ্ক, বৃক্ষ-জেশ্বর, মধ্যমধ্যে ছোটছোট বনৌষধি সকল। তার মধ্যে ভালমূলী, শতমূলী, দশবাছতী, অনন্তমূল প্রভৃতি অনেকপ্রকার গাছ—”

গ্রন্থকার অনেক দৃষ্টের ছবি এঁকেছেন। অল্প আয়তনের মধ্যে বিদ্যুত

হস্তের সম্মার্জনীর আঘাতে খানিকটা পরিষ্কার হয়ে আলোকপ্ৰসূত হয় বটে, কিন্তু জঞ্জালের রাশ পুনর্বার প্রবেশ করে আচ্ছন্ন করে কেলে সে অসুভৃতি।

ঐচ্ছিকারেত সঙ্গে আমার পরিচয় নাই, তবু হৃদয় করে বলতে পারি যে বিশ বছর পূর্বের অভিজ্ঞতা সে সময় বতই চমকপ্রদ হয়ে থাকুক না কেন ~~আমার~~ তাঁর জীবনে অসুমাত্রও রেখা রাখে নি। তেমনি পাঠকের চিত্তও এই পরম্পরপদী জ্ঞানে কিছুমাত্রও উপকৃত হবে বলে মনে হয় না; কিন্তু গ্রন্থখানির আদর হবে আর এক কারণে—নিচক ভ্রমণকাহিনী হিসাবে এতখানি চিত্ত-রঞ্জক রচনা খুব কমই দৃষ্টিগোচর হয়।

ঐচ্ছিকারেত নিচের হাতে অঁকা অনেকগুলি ছবি বইখানিকে সমৃদ্ধ করেছে। ছাপা, বঁধাই ও কাগজের উৎকর্ষ প্রশংসনীয় ও চিত্তাকর্ষক।

শ্রাবলকৃষ্ণ ঘোষ

সংবাদপত্রে সেকালের কথা। দ্বিতীয় খণ্ড। মূল্য ছয় টাকা।
সাহিত্যসাধক-চরিতমালা (১-১০)। মূল্য—প্রতি খণ্ড চার মান।
মোগল-বিদ্রুপী। মূল্য দশ আনা।

ঐতিহাসিক ও সাহিত্যিক গবেষণায় বাঙালী লেখকদের মধ্যে জীবন্ত জ্ঞানেন্দ্রনাথ বন্দ্যোপাধ্যায়ের অধ্যবসায় অকল্পিত ~~অনুলব্ধ~~। তার প্রমাণ আলোচ্য বইগুলি। 'সংবাদপত্রে সেকালের কথা'র দ্বিতীয় খণ্ডের (১৮৩০-১৮৪০) ও 'মোগল-বিদ্রুপী'র বধাক্রমে দ্বিতীয় ও তৃতীয় সংস্করণ প্রকাশিত হ'ল।

'সাহিত্যসাধক-চরিতমালা'র পঞ্চম থেকে দশম খণ্ড প্রকাশিত হ'ল এই প্রথম। এইগুলির বিষয় বধাক্রমে—(৫) রামনারায়ণ তর্করত্ন (নাটকে রামনারায়ণ) (৬) রামরাম বসু (৭) গঙ্গাকিশোর ভট্টাচার্য্য। (৮) গৌরীশঙ্কর তর্কবাগীশ (৯) রামচন্দ্র বিদ্যাবাগীশ ও হরিহরানন্দ তীর্থবাগীশ এবং (১০) ঈশ্বরচন্দ্র গুপ্ত। এই চরিতমালার প্রকাশ যেমন নতুন তেমনি মূল্যবান

উদ্ভূত। বাংলাদেশের সাহিত্যিক ও সামাজিক ইতিহাসে বীরা স্তম্ভস্বরূপ তাঁদের অনেকের সম্বন্ধেই আমাদের ধারণা অত্যন্ত অল্প এবং তাও অস্পষ্ট। এই চরিত্রাঙ্গার সাহায্যে এই অস্পষ্ট ধারণার পরিবর্তে তাঁদের জীবন ও কাজ সম্পর্কে বহু জ্ঞাতব্য তথ্য আমাদের গোচর হবে ও ভবিষ্যৎ গবেষকদের দ্বারা বহুলতর তথ্য উদ্ঘাটিত হবার পথ উন্মুক্ত হবে। মাত্র চার আনা দামে এতখানি মূল্যবান তথ্য পাওয়া সৌভাগ্যের কথা।

দামের কথা উঠলে, ‘সংবাদপত্রে সেকালের কথা’র সম্বন্ধে স্বভাবতই আপত্তি হতে পারে। অথচ এই বইখানি যেমন মূল্যবান তেমনি কৌতুকোদ্দীপক। দ্বিতীয় সংস্করণে এর অনেক পরিবর্তন ও পরিবর্ধন হয়েছে। শুধু ছাপা বঁধাই ও আকার দিয়ে বিচার করলেও এর ছয় টাকা দাম একটুও অতিরিক্ত বলা যায় না। হুঃ শুধু এই, বেশির ভাগ বাঙালী পাঠকের পক্ষে ছয় টাকা যোগাড় করে বই কেনা কঠিন সমস্যা। তবে বীদের পক্ষে তা নয়, আশা করি তারা অন্তত এই বই একখণ্ড কিনবেন। বাংলাদেশের প্রতি স্ট্রেটজেরীতে এই বই-এর এক এক কপি রাখা অবশ্য বিধেয়।

‘সংবাদপত্রে সেকালের কথা’ বইখানি প্রধানত সঙ্কলন। শিক্ষা, সাহিত্য, সমাজ, ধর্ম ও বিবিধ—এই পাঁচ ভাগে সঙ্কলিত সংবাদ ও মন্তব্যগুলি সাজানো হয়েছে। জেজুবাবুর কৃতিত্বের পরিচয় পাওয়া যায় শুধু এই সাজানোতে নয়, বইটির ভূমিকায় ও সর্বশেষ অংশে মুদ্রিত সম্পাদকীয় টাকায়। দক্ষ সম্পাদনার ফলে বইটির বিভিন্ন ও বিচ্ছিন্ন সঙ্কলনগুলির মধ্য দিয়ে সেকালের সমাজের যে চিত্র আনন্দবাজার চৌধুরের সামনে কুটে ওঠে তা যেমন শিক্ষাপ্রদ তেমনি চিত্তাকর্ষক। বইখানিতে ১৮টি চিত্রও আছে।

আলোচ্য বইগুলির মধ্যে একটি ছাড়া সবগুলিরই প্রকাশক বঙ্গীয় সাহিত্যপরিষদ—শুধু ‘মোগল-বিহ্বলী’র প্রকাশক, রঞ্জন পাবলিশিং হাউস। গুলবন্দ ও জেব-উরিসা এই দুইটি অসাধারণ নারীর জীবনকাহিনী ‘মোগল-বিহ্বলী’তে সংক্ষেপে বর্ণিত হয়েছে। পাঠ্যপুস্তক হিসাবে বইটি আদর্শ। তার মানে এ নয় যে বইটি শুধু ছাত্র-ছাত্রীর উপযোগী। আবাল-বৃদ্ধ-বনিতা সকলেই বইটি উপভোগ করবেন।

একদিন যারা মানুষ ছিল - ত্রিপবিত্র গঙ্গোপাধ্যায়। ~~শ্রীশ্রী~~ লাইব্রেরী।

অত্যাশ্চর্য দেশের অনুবাদ-সাহিত্যের সঙ্গে তুলনা করতে গেলে বাংলার লঙ্ঘিত হবার কারণ ঘটে। এর জন্যে দায়ী কে? আমাদের লেখকসম্প্রদায়ই সাময়িক পত্রগুলোর পৃষ্ঠা পৃষ্ঠাতে এমন কথা ভোঁতা কদাচিত্‌র মনে হয় যে, বাংলা দেশে লেখকাত্যাব। বরং তাঁদের আধিক্য সময় সময় আশঙ্কা জন্মায়। তাঁদের মধ্যে কেউ কেউ যদি দয়া করে মৌলিক সাহিত্য সৃষ্টি করতে না ব'লে অনুবাদে হাত দেন, তাতে যে শুধু তিনিই উপকৃত হবেন—তা নয়, বেচারী পাঠকও বাঁচে। সাহিত্য-সৃষ্টির ক্ষমতা পাঠকের নেই ব'লে তার ওপর লেখকের অত্যাচারেরও একটা সীমা থাকার দরকার।

আলোচ্য বইখানি ম্যাক্সিম গোর্কি-র বিখ্যাত একটি গল্পের অনুবাদ। অনুবাদে পুথিব্রবাব সিদ্ধহস্ত। তাঁর দক্ষতার পরিচয় ইতিপূর্বে বহুবারই পাওয়া গেছে। বিশেষত এই গল্পটির অনুবাদ যেমন প্রাঞ্জল তেমনই স্বচ্ছ। অনুবাদে গল্পের মূল অব্যাহত রাখা নিঃসন্দেহে কঠিন কাজ। এ-দিক থেকে পুথিব্রবাব সাফল্য বিদ্যমান। গোর্কি-র উপস্থাসের চেয়ে তাঁর গল্পকে ভাষান্তরিত করে অনুবাদক স্মরণ রসবোধের পরিচয় দিয়েছেন। আশা করি, পুথিব্রবাব আরো এই জাতের গল্প অনুবাদ করে বাংলা সাহিত্যকে সমৃদ্ধ করবেন।

অমিয়কুমার গঙ্গোপাধ্যায়

ধর্ম ও নীতি—অমিয়কুমার সিংহ। পূর্বাপাণি সিরিজ।

ভারতীয় সমাজ ও নারী—সত্যজিৎ চট্টোপাধ্যায়।

ভারতীয় সমাজ পদ্ধতি ও জীবনযাত্রাপ্রণালীর ঐতিহ্যগত আদর্শ আজ-কালকার পরিস্থিতিতে বিচার করলে অনেকাংশেই অকেজো এবং ~~অসম্মত~~ বলে গণ্য—একথা সকলেই প্রায় মানতে পারেন। ধর্ম, জীবন, সমাজ ও সভ্যতা সম্বন্ধে বিচার-বুদ্ধি সম্মত আলোচনার প্রয়োজন সম্বন্ধেও কোন দ্বিধা

নেই। স্ফুটাই মাত্র তিন আনা মূল্যে এই সুদৃশ্য পুস্তিকাবলী প্রকাশ করবার জন্য পূর্বাশা সিরিজের কর্তৃপক্ষ সন্মত।

উভয় লেখকেরই দৃষ্টিভঙ্গী বাস্তববোধী। সমাজের অর্থনৈতিক ভিত্তি এবং সামাজিক পরিবর্তনের গতিবিজ্ঞান সম্বন্ধে উভয়ের মতামত আধুনিক, সংস্কার-মুক্ত ও গৌড়ামি বঞ্চিত। উভয়ের রচনা সুখপাঠ্য।

প্রথম পুস্তিকার লেখক নীতি ও ধর্মের সম্বন্ধ বিচার করেছেন; ঈশ্বর বিশ্বাসের উৎপত্তি ও প্রসার, ধর্মবাহক ও রাষ্ট্র-নায়কের যোগাযোগ, সামাজিক নীতি ও শ্রেণী-স্বার্থের সম্বন্ধ, মাতৃ-তন্ত্র থেকে পিতৃ-তন্ত্রে সমাজের অভিব্যক্তির ফলে মেয়েদের স্বাধীনতার বিলোপ এবং সতীত্ব প্রভৃতি শৃঙ্খলের উৎপত্তি ও ব্যাপ্তি, নিরুদ্ধ ও অবদমিত বাসনার ঈশ্বর প্রেমে ছন্দাবলী আত্মপ্রকাশ, হিন্দু সমাজে শ্রেণী-বিস্তার ও ব্রাহ্মণ্য প্রাধান্যের কলাকল সংক্ষেপে আলোচনা করেছেন। দ্বিতীয় লেখক দেখিয়েছেন কেমন করে প্রাগৈবাত মাতৃ-তন্ত্র থেকে আর্থ ওপম্যবৈশিষ্ট্যের আওতায় ভারতীয় সমাজ পিতৃ-তন্ত্রে পৌরুষ এবং তার ফলে সমাজে নারীর স্থান ও প্রতিপত্তির ক্রমাবনতি কি করে সম্ভব হ'ল। তার ইতিহাস আধুনিক কাল পর্যন্ত এসেছে। দু-একটা খুঁটিনাটিতে আমার সঙ্গে না মিললেও মোটামুটিতে আমি উভয় লেখকের সঙ্গেই একমত হতে পারি।

কিন্তু একটি কথা আমি এই সিরিজের ভবিষ্যৎ লেখকদের বলতে চাই। উভয় পুস্তিকারই দৃষ্টিভঙ্গি ঐতিহাসিক ও সমালোচনাত্মক, কিন্তু উভয় লেখকই ভবিষ্যতের আদর্শের কথা কলঙ্কভাবে আলোচনা করেন নি। নূতন ও সুস্থতর জীবনাদর্শের হাবি-চাই, এবং তার প্রয়োজনীয়তা ও অনিবার্যতার ব্যাখ্যা চাই। এ প্রয়োজন মূলগত।

সঞ্জীব বন্দ্যোপাধ্যায়

শ্রীকুলকৃষ্ণ ভাট্টা কর্তৃক পরিচয় প্রেস, ৮ বি, দীনবন্ধু লেন,
কলিকাতা হইতে মুদ্রিত ও প্রকাশিত।

नाक नाक—नाभियाङ्गी—नाक ।



૪૯. આમત્રાષ્ટ્ર ષ્ટીટ કલિકાત

कैवल्यभाष्य ७ विद्यामभ्युप

आक १-१०, कर्णसुधानिधि कीट, कनिष्कका ।

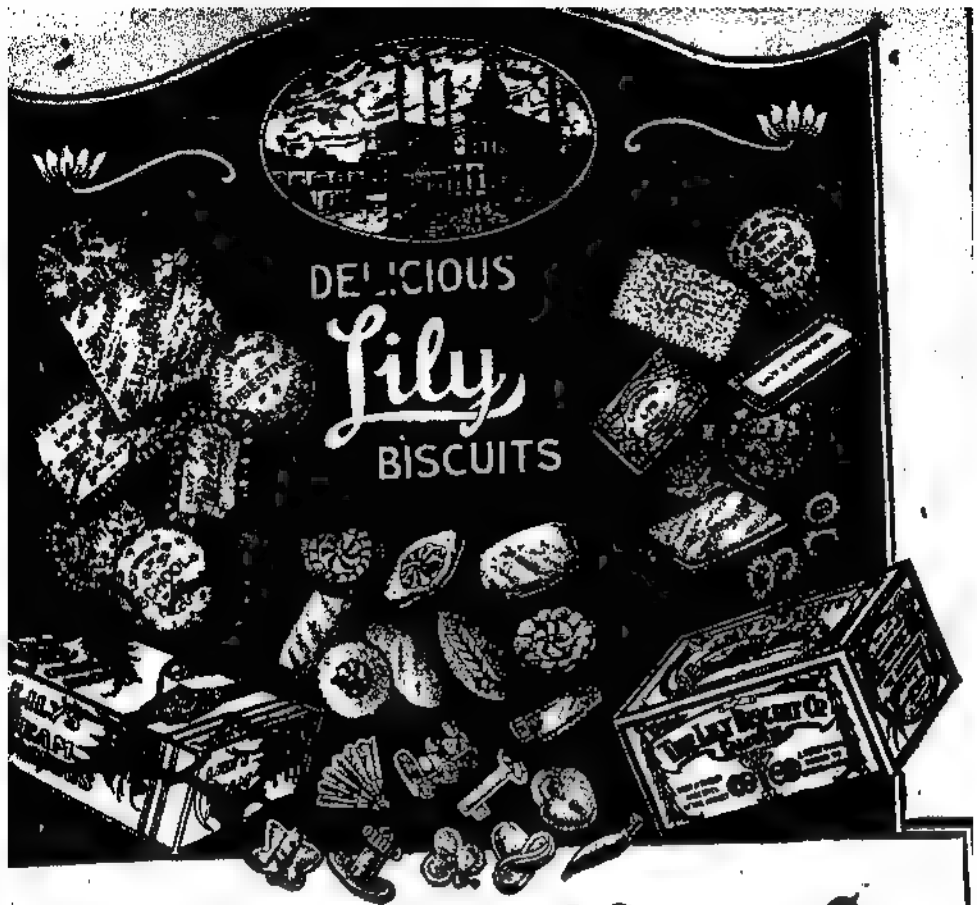
महोदय महोदय १

.....

100

হোমিও প্ৰিন্সিপেল মেম্বারশ্বিপ, ব্যালিফ, উক।





লিলি বিস্কুট

সাদে ও গাণ অপরাভের

ভাঙ্গা, বচুচে, নোনডা
কীট, সোভনী

লিলি ব্রাণ্ড বার্লি

ভারতের শ্রেষ্ঠ পদ্য ও পানীয়

প্রাণি ও ক্রান্তি দ্বা কহিতে
অকুলনী

LILY BISCUIT CO.
CALCUTTA BOMBAY
MANUFACTURERS OF THE FAMOUS 'LILY BRAND' BISCUITS



যুদ্ধের অস্ত্রশস্ত্র

ও তাদের পড়তা খরচ

বন্দুক ... ১০০



সামান্য বন্দুক ... ৫০



সিঙ্কার ... ৫০০



হাভিগান ... ১০০০



ট্রী গান ... ৫০০

একজন বন্দুকধারী ছাড়া যে
যুদ্ধে অংশ নিতে পারে
অসমর্থ। অস্ত্রের কদা কদা
বদল ও অস্ত্রের প্রকারভেদ
পড়তা বাক সেগুলি বুঝে।

যুদ্ধের প্রেক্ষাপটে পড়তি কতক
আপনি যে চিন্তা করেন তা
এই পত্রটি আপনাকে
বিস্তারিত ভাবে জানাবে ও
সেই সব কথা পড়ার ফলে
যেতে আপনাকে ও আপনার
দেশকে রক্ষা করে।

নিরাপত্তা
ও
জাতির অস্ত্র



মেশিন গান ... ১০০০



ট্রাক্টর ... ৫০০০



সবুজ বিমান ... ১০০০০



সামান্য বিমান ... ১০০০০০



মোটর বিমান ... ১,০০,০০০

ডিফেন্স সোসাইটিংস
সার্টিফিকেট কিনুন

৩৬ চন্দ্র প্রকা ওয়াশিংটন এড্‌জান কাউন্সিল অফিসে বিক্রিত বিক্রয় প্রণয়ন

ভারতের সমরশক্তি দৃঢ় করুন।



‘শঙ্খ ও পদ্ম মার্কা’ গেঞ্জী

সকলের এত প্রশ্ন কেন ?
একবার মানহান্নেই বুঝিতে পারিবেন

সমোহ-জিনি

নটক মেন

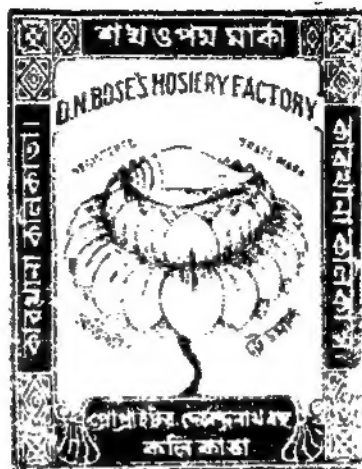
কাপড়-এই

উপায়-ই

কাজ-সেই

কেন-কেন

কলিকাতা



সুখ-এই

কেন-কেন

কাজ-সেই

উপায়-ই

কেন-কেন

কলিকাতা

কলিকাতা

কলিকাতা ইহার কাপড়ের সকলেই সন্তোষিত হইবেন।
কলিকাতা—৩৩/১৫, সরকার লেন, কলিকাতা। ফোন—৪৩৪৩৩৩ ৩৩৪৩৩



হিমালয় স্নো

প্রসাধনের অগুরুত্ব

সামগ্রী

বটিকার পাল এণ্ড কোম্পানী লিঃ কলিকাতা



সাধারণ খরচে

এর

ভবিষ্যতের

সংস্থান

আজই করুন

বিকৃত মূলধন—৬ কোটি টাকা।

মৃত মূলধন—৩ কোটি টাকার উপর।

দায়ী মূলধন—৭১ লক্ষ টাকার উপর।

মোট তহবিল—প্রায় ৩ কোটি টাকা।

মোট দায়ী-শোধ—১০০ কোটি টাকার উপর।

ইন্ডিয়া এসিওরেন্স কোং, লিঃ

৯, রাইড স্ট্রিট, কলিকাতা

স্বল্পপূর্বক আপনারদের "চিলড্রেন্স ডেভার্ট
পলিসি" সম্বন্ধে বিস্তৃত বিবরণ বিনামূল্যে
বেন।

আ

PR. 4

চিলড্রেন্স ডেভার্ট এসিওরেন্স পলিসির সাঁচা
যতদূর সম্ভব কম খরচে আপনি আপনার ডেভে
ভবিষ্যতের সংস্থান করতে পারেন। শিশুর ২ বা
বয়সে একটি ৭৫ বছরের যোগ্য পলিসি নিলে প্র
মাসে আপনার খরচ পড়বে হাজার টাকার মাত্র ১
খানা। বীমা করবার সময় শিশুর বয়স ৭ বছর
কম থাকলে স্বাস্থ্য পরীক্ষার প্রয়োজন নেই। নি
ইন্ডিয়া বিপুল সম্পত্তি বীমাকারীদের স্বার্থ সন্
রক্ষা করে।

দি নিউ ইন্ডিয়া

এসিওরেন্স কোং, লিঃ

৯ রাইড স্ট্রিট, কলিকাতা